

النافي المحالية

بنخنق محانوالفضال مشيم محانوالهضايرايم

الجزءالثالث عشر

مُؤسِّة اسمِاعيليان الطّناعَة وَالنَّرُوالتَوْزِيع مَّمُ ايرُان - المفون ٢٥٢١٢



بيراسالغالجين

الحدثة الواحد ألعدل

(377)

الأصل :

ومن كلام د عليه السلام فى وصف ببعة بالخلافة ، وقد تقدم مشد بألفاظ مختلفة

وَ بَسَطْتُم ْ يَدِى فَكَفَفْتُهَا ، وَمَدَد ْ ثَمُوهَا فَقَبَضْتُهَا ، ثُمَّ تَدَاكَ كُثُم ْ عَلَى " تَدَاكَ الإِبلِ الْهِيمِ على حِياضِها يَوْمَ وِرْدِها ، حَتَّى انقَطَعَت النَّعْلُ ، وَسَقَطَ الرِّدَاء ، وَوُطِئ الضَّعِيفُ ، وَسَقَطَ الرِّدَاء ، وَوُطِئ الضَّعِيفُ ، وَبَلَغَ مِنْ سُرُورِ النَّاسِ بِبَيْعَتِهِمْ إِيَّاىَ أَنِ ابْتَهَجَ بِهَا الصَّغِيرُ ، وَهَدَجَ إِلَيْهَا الْكَبِيرُ ، وَتَحَامَلَ نَحْوَهَا الْعَلِيلُ ، وَحَسَرَتْ إِلَيْهَا الْكَعَابُ .

* * *

الشِّنرُح :

التداكُّ : الازدحام الشديد . والإبل الهيم : العِطاش .

وهدج إليها الكبير: مشى مشياً ضعيفا مه تعشا، والمضارع يهدِج، بالكسر.

وتحامل نحوها العليل: تسكاّن المشي على مشقّة.

وحَسَرتْ إليها السَّعاب : كشفتْ عنوجهها حِرْصاً على حضور البيعة ، والسَّعاب: الجارية التي قد نهد ثديها ، كعبت تسكفُب ، بالضمّ .

قوله: «حتى انقطع النعل وسقط الرداء »، شبيه بقوله فى الخطبة الشَّقشقية: «حتى لقد وُطىء الخسنان وشُق عطْفاي (١) ».

وقد تقدّم ذكر بيعتِه عليه السلام بعد قَتْلِ عَمَان و إطباق الناسعليها، وكيفيّة الحال فيها، وشُرِح شرحا يستغنّى عن إعادته.

⁽١) الجزء الأول ص ٢٠٠٠

الأصنى :

ومن خطب له علبه السلام :

فَإِنَّ تَقَوَى اللهِ مِفْتَاحُ سَدَادٍ ، وَذَخِيرَةُ مَعَادٍ ، وَعِثْنُ مِنْ كُلِّ مَلَكَةٍ ، وَبَجَاةٌ مِنْ كُلِّ مَلَكَةٍ ، وَبَجَاةٌ مِنْ كُلِّ مَلَكَةٍ ، وَبَجَاةٌ مِنْ كُلِّ هَلَكَةٍ ؛ بِهَا يَنْجَحُ الطَّالِبُ ، وَيَنْجُو ٱلْهَارِبُ ، وَتُنَالُ الرَّغَايْبُ .

فَاعْمَلُوا وَٱلْعَمَلُ يُرْفَعُ ، وَٱلتَّوْبَةُ تَنْفَعُ ، وَٱلدُّعَاهِ يُسْمَعُ ، وَٱلخُسالُ هَادِئَةٌ وَٱلأَقْلَامُ جَارِيَةٌ .

وَ بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ عَمْرًا نَا كِسًا ، أَوْ مَرَضًا حَابِسًا ، أَوْ مَوْتًا خَالِسًا ؛ فَإِنَّ المَوْتَ هَادِمُ لَذَّاتِكُمْ ، وَالْرِصْ غَيْرُ مَعْبُوبِ ، وَقَوْنُ نَّ عَيْرُ مَعْبُوبِ ، وَقَوْنُ نَّ عَيْرُ مَعْبُوبِ ، وَوَاتِرْ عَيْرُ مَعْلُوبِ ، قَدْ أَعْلَقْتُكُمْ حَبَائِلُهُ ، وَتَكَنَّفْتُكُمْ عَوْائِلُهُ ، وَتَكَنَّفْتُكُمْ عَدْوَتُهُ ، وَقَالِمُ ، وَقَالَتُ عَيْرُ مَعْلُوبِ ، قَدْ أَعْلَقْتُ كُمْ حَبَائِلُهُ ، وَتَطَلَقْتُ عَدْوَتُهُ ، وَقَلَّتْ عَدْوَتُهُ ، وَقَلَّتْ عَدْوَتُهُ ، وَقَلَّتْ عَدْوَتُهُ ، وَقَلَّتْ عَدْرَتُهُ ، وَقَلَّتْ عَدْرَتُهُ ، وَقَلَّتْ عَدْرَتُهُ ، وَقَلَتْ عَدْرَتُهُ ، وَعَطْلَتْ فَي مُعْبَعُ أَنْ تَنْشَاكُمْ ، وَقَالِمِي مَا عَلَيْكُمْ ، وَقَوْلَ فَي مُولِكُ أَنْ تَنْشَاكُمْ ، وَوَاجِي ظُلِلِهِ ، وَأُحْبُو إِطْبَاقِهِ ، وَخُصُونَةُ مَذَاقِهِ . وَخُصُونَةُ مَذَاقِهِ . وَخُصُونَةُ مَذَاقِهِ . وَخُصُونَةُ مَذَاقِهِ ، وَخُولُونَ نَدِيتُكُمْ ، وَقَنِي آثَاكُمْ ، وَعَنِي آثَاكُمْ ، وَقَنِي آثَاكُمْ ، وَقَوْرِيبِ فَي اللّهِ مَا مُولَاقُهِ ، وَقَرْقُ مَنْ مَعْ وَقَلْ اللّهِ مُولِكُ أَنْ مَعْمَ وَقَرْقِ لَمْ مَا مُولَاقُهِ ، وَقَرْقُ مَنْ مُولِكُ أَنْ مَعْمَ وَقَلْ اللّهِ مُولِكُ مُولُولُ فَلْ مَعْمُ مُولُولُ لَمْ مَعْمَ مُولِقُولُ مَنْ مُولِكُمْ ، وَقَلْ الْمُؤْمِ ، وَقَوْرَ لَمْ مَعْمُ وَلَوْلُ لَمْ مُعْمُ وَلَالِهُ مُ وَاخْرَ شَامِتٍ لَمْ بَعْزُعْ .

فَعَلَيْكُمْ بِالْحِدِّ وَالاَجْنِهَادِ ، وَالتَّأَهُبِ وَالاَسْتِعْدَادِ ، وَالنَّزَوِدِ فِي مَنْزِلِ الزَّادِ ، وَلَا نَعُرُّ نَسَكُمْ بِالْحِدِّ وَالاَجْنِهَادِ ، وَالتَّامُ وَلَا نَعُرُّ نَسَكُمُ مِنَ الْأَمَ الْمَاضِيَةِ ، وَالْقُرُونِ وَلَا نَعُرُّ نَسَكُمُ مِنَ الْأَمَ الْمَاضِيَةِ ، وَالْقُرُونِ النَّالَ مَاللَّهُ اللَّهِ ، اللَّذِينَ اَحْتَكُبُوا دِرَّتُهَا ، وَأَصَابُوا غِرَّتُهَا ، وَأَفْنَوْ اعِدَّتَهَا ، وَأَضْلَوُا جِدَّتَهَا ،

وَأَصْبَحَتْ مَسَا كِنْهُمْ أَجْدَاثًا ، وَأَمْوَ الْهُمْ مِيرَاثًا ، لَا يَمْرِفُونَ مَنْ أَتَاهُمْ ، وَلَا يَحْفِلُونَ مَنْ أَتَاهُمْ ، وَلَا يَحْفِلُونَ مَنْ تَحَاهُمْ .

فَاحْذَرُوا الدُّنْيَا فَإِنَّهَا غَدَّارَةٌ غَرَّارَةٌ خَدُوعٌ ، مُعْطِيَةٌ مَنُوعٌ ، مُلْبِسَةٌ أَزُوعٌ ، لَا يَدُومُ رَخَاوُهُمَ ، وَلَا يَرْ كُدُ بَلَاؤُها .

* * *

الشِّنحُ :

عِتْق مَن كُلِّ مَلَكَة ، هو مثل قوله عليه السلام : « التو بة تجبُّ ماقبلها » ، أى كُلَّ ذنب مو بق يملك الشيطان فاعله و يستحوذ عليه ، فإنَّ تقوى الله تعيِّق منه ، وتكفّر عقابه ، ومثله قوله : « ونَجَاةٌ من كل هَلَكة » .

قوله عليــه السلام : « والعمل ينفع » ، أى اعملوا فى دارِ التَّـكُليف ، فإنَّ العمل يوم القيامة غير نافع .

قوله عليمه السلام: « والحال هادئة » ، أى ساكنة ليس فيها مافى أحوال الموقف من تلك الحركات الفظيمة ، نحو تطاير الصحف ، ونطق الجوارح ، وعنف السياق إلى النار .

قوله عليه السلام: « والأقلام جارية » ، يعنى أنّ التكليف باق ، وأنّ الملائكة الحفظة تكتب أعمال العباد ، بخلاف يوم القيامة ، فإنه يبطل ذلك ، ويستغنى عن الحفظة لسقوط التكليف .

قوله: «عمراً ناكسا»، يعنى الهرَم، من قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ نُعَمِّرُهُ ۗ نُنَكِّسُهُ ۗ في ٱلْخُلْقِ ﴾ (١)، لرجوع الشيخ الهرِم إلى مثل حال الصبىّ الصغير في ضعف العقل والبنية.

⁽۱) سورة س ۸۸ ،

والموت الخالس: المختطِف. والطَّيَّات: جمع طِيَّة بالكسر، وهي منزل السفر. والواتر: القاتل، والوتر، بالكسر: الذَّحْل.

وأعلقتكم حبائله . جعلتكم معتلِقين فيها ، ويروى : « قد عَلِقَتْكُم » بغير همز . وتكنّفتكم غوائله : أصابتكم . وتكنّفتكم غوائله : أصابتكم . والمعابل : نصال عِرَاض ، الواحدة مِعْبَلة ، بالكسر .

وعَدْوته ، بالفتح : ظُلْمه . ونَبُوته : مصدر نَبَا السَّيف إذا لم يؤثِّر في الضريبة .

ويوشِك ، بالكسر : يقرب . وتَغْشَاكُم : تحيط بكم .

والدّواجي : الظُّمَ ، الواحدة داجية . والظُّلل : جمع ظُلَّة ، وهي السحاب . والاحتدام: الإضطرام . والحنادس : الظلمات .

و إرهاقه : مصدر أرهقته أى أعجلته ، و يروى : « إزهاقه » بالزاى .

والأطباق : جمع طَبَق ، وهـذا من باب الاستعارة ، أى تـكاثف ظلماتيها طبق فوق طبق .

و يروى « وجُشو بة مذاقه » بالجيم والباء ، وهي غلظ الطعام .

والنَّجِيِّ : القوم يتناجون . والندى : القوم يجتمعون في النادى .

واحتلبوا دِرتها: فازوا بمنافعها ، كما يحتلب الإنسان اللَّبَن .

وهذه الخطبة من محاسن خطبه عليه السلام ، وفيها من صناعة البديع ماهو ظاهر للمتأمّل .

* * *

الأصل :

منها في صغة الزهاد:

كَانُوا قَوْمًا مِنْ أَهْلِ ٱلدُّنْيَا وَلَيْسُوا مِنْ أَهْلِهَا ، فَكَانُوا فِيهَا كُمَنْ لَيْسَ مِنْهَا ،

عَيْلُوا فِيهَا بِمَا يُبْضِرُونَ ، وَ بَادَرُوا فِيهَا مَا يَحْذَرُونَ ، تَقُلَّبُ أَبْدَانُهُمْ بَيْنَ ظَهْرَانَىْ أَهْلِ ٱلْآخِرَةِ ، وَيَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا ، يُعَظِّمُونَ مَوْتَ أَجْسَادِهِمْ وَهُمْ أَشَدُ إِعْظَامًا لِمَوْتِ قُلُوبِ أَخْيَانِهِمْ .

* * *

الشِّنحُ :

بین ظهرانی أهل الآخرة ، بفتح النون ، ولا یجوز کسرها ، و یجوز بینظهری أهل الآخرة لو روی ، والمعنی فی وسطهم .

قوله عليه السلام: «كانوا قوما من أهل الدنيا وليسوا من أهلها » أى هم من أهلها فى ظاهر الأمر وفى مرأى العين وليسوا من أهلها ، لأنه لارغبة عندهم فى ملاذها ونعيمها ، فكا نُهم خارجون عنها .

قوله: «علوا فيها بما يبصرون » ، أى بما يرونه أصلح لهم ، و يجوز أن يريد أنّهم لشدّة اجتهادهم قد أبصروا المآل ، فعماوا فيها على حسب ما يشاهدونه من دار الجزاء وهذا كقوله عليه السلام: « لوكشيف الغطاء ما ازددت يقينا » .

قوله عليه السلام : « و بادروا فيها ما يحذرون » ، أي سابقوه ، يعني الموت .

قوله عليه السلام: « تقلب أبدانهم » ، هذا مجمول تارة على الحقيقة ، وتارة على الحجاز، أما الأول فلا نهم لا يخالطون إلّا أهل الدين ولا يجالسون أهل الدنيا ، وأمّا الثانى فلا نهم لما استحقُّوا الثواب كان الاستحقاق بمنزلة وصولهم إليه ، فأبدانهم تتقلّب بين ظهرانى أهل الآخرة ، لأن المستحق للشى وظهرانى أهل الآخرة ، لأن المستحق للشى وظهر لن فعل به ذلك الشيء .

ثم قال: : هؤلاء الزّهَّاد يرون أهل الدنيا إنمــا يستعظمون موت الأبدان ، وهم أشدُّ استعظاما لموت القاوب ، وقد تقدّم من كلامنا في صفات الزهاد والعارفين مافيه كفاية .

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام خطبها بذى قار، وهو متوجه إلى البصرة ، ذكرها الواقديّ فى كتاب « الجمل » :

فَصَدَعَ بِمَا أُمِرَ بِهِ ، وَبَلَّغَ رِسَالاتِ رَبِّهِ ، فَلَمَّ اللهُ بِهِ الصَّدْعَ ، وَرَتَقَ بِهِ الْفَتْقَ، وَالشَّغَائِنِ وَأَلَّفَ بِهِ الْفَتْقَ، وَالضَّغَائِنِ وَالضَّغَائِنِ الْقَادِحَةِ فِي الصَّدُورِ ، وَالضَّغَائِنِ الْقَادِحَةِ فِي الصَّدُورِ ، وَالضَّغَائِنِ الْقَادِحَةِ فِي الْقُلُوبِ .

* * *

الشِّنحُ :

ذو قار: اسم موضع قريب من البصرة ، وفيه كانت وقعة للعرب مع الفرس قبل الإسلام .

وصدع بما أمر به ، أى جهر ، وأصل الصَّدْع الشقُّ .

ولم به : جمع . ورتق : خاط وألحم .

والمداوة الواغرة : ذات الوغرة ، وهي شدة الحرت .

والضغائن : الأحقاد .

والقادحة في القلوب ؛ كأنها تقدح النار فيها كما تقدح النَّار بالمِقْدَحة .

الأصنال :

ومه کلام له علیه السلام کلم به عبد الله بن زمع ، وهو می شیعت ، وذلك أنه قدم علیه فی خلافته یطلب منه مالا ، فقال علیه السلام :

إِنَّ هَذَا المَالَ لَيْسَ لِي وَلَا لَكَ ، وَ إِنَّمَا هُوَ فَى لِلْمُسْلِمِينَ ، وَجَلْبُ أَسْيَافِهِمْ ، وَإِلَّا فَجَنَاهُ أَيْدِيهِمْ فَإِلَّ مَرْدُنَهُمْ فِي حَرْ بِهِمْ ، كَانَ لَكَ مِثْلُ حَظِّهِمْ ، وَ إِلَّا فَجَنَاهُ أَيْدِيهِمْ لَا تَكُونُ لَغِيْرِ أَفُواهِهِمْ .

* * *

الشِّنرُخ :

هو عبد الله بن زَمَعة ، بفتح الميم لا كما ذكره الراوندى ، وهو عبد الله بن زَمَعة بن الأسود بن المطّلب بن أسد بن عبد العُزّى بن تُقصَى .

كان الأسود من المستهزئين الذين كفي الله رسوله أمرهم بالموت والقتل ، وابنه زَمَعة ابن الأسود ، تُعتِل يوم بدركافراً ، وكان يدعَى زاد الركب ، وقتل أخوه عقيل بن الأسود أيضاً كافرا يوم بدركافرا ، والأسود هو الذى سمع امرأة تبكى على بعير تضلّه بمكة بعد يوم بدر ، فقال :

أَتَبُكِي أَنْ يَضِلُ لَمَا بِعِـيرُ ۗ ويمنعُهــا مِن النَّوم الهجودُ (١)

⁽١) الأبيات في ديوان الحماسة _ بشرح المرزوق ٢ : ٨٧٣ .

ولا تبكى على بَدْرٍ ولكن على بَدْرٍ تقاصَرَتِ الجدودُ الله الله على بَدْرٍ تقاصَرَتِ الجدودُ الله الله على الله الله الله الله الله الله الله بن زَمَعة شيعة لعلى عليه السلام . ومن أصحابه ؛ ومن ولد عبد الله عذا أبو البخترى القاضى ؛ وهو وهب بن وهب بن كبير بن عبد الله بن زَمَعة ، قاضى الرشيد هارون بن مجمد المهدى ، وكان منحرفاً عن على عليه السلام ، وهو الذى أفتى الرشيد ببطلان الأمان الذى كتبه ليحيى بن عبد الله بن الحسن بن على بن أبى طالب عليه السلام ، وأخذه بيده فمز قه .

وقال أميّة بن أبى الصلت يرثى قتلى بدر ، ويذكر زَمَعة بن الأسود :

عَيْن بَكِّي لنوفل ولعمرو ثم لا تبخَــلِي على زَمَعَــه (١)

نوفل بن خويلد من بنى أسد بن عبد العزى ، ويعرف بابن العدوية ، قتله على عليه السلام ، وعمرو أبو جهل بن هشام ، قتله عوف بن عَفْراء ، وأجْهز عليه عبد الله ابن مسعود .

قوله عليه السلام: « وجَلْب أسيافهم » أى ماجلبته أسيافهم وساقته إليهم ، والجلْب: المال المجلوب. وجَناة الثمر ما يُجُنّى منه ، وهذه استعارة فصيحة.

⁽۱) سبرة ابن هشام ۲ : ۲۰۷ ـ بشرح الشيخ عمد محبى الدين ؛ ورواية البيت فيه : عَيْنُ بَكِلِّى بِالمُسبِلاتِ أَبِا الحارِثِ لَا تَذُخْرِى عَلَى زَمَعَهُ

الأصلل

ومن کلام نه علیه السلام :

أَلَا وَإِنَّ ٱللِسَانَ بَضْعَةٌ مِنَ ٱلْإِنْسَانِ ، فَلَا يُسْمِدُهُ ٱلْقَولُ إِذَا ٱمْتَنَعَ ، وَلَا يُمْهِلُهُ ٱلنَّطْقُ إِذَا ٱلنَّسَعَ ، وَإِنَّا لَأُمَرَاءِ ٱلْكَلَامِ ، وَفِينَا تَنَشَّبَتْ عُرُوقُهُ ، وَعَلَيْنَا تَنَشَّبَتْ عُرُوقُهُ ، وَعَلَيْنَا تَنَشَّبَتْ عُرُوقَهُ ، وَعَلَيْنَا تَنَشَّبَتْ غُصُونَهُ .

وَاعْلَمُوا رَحَكُمُ اللهُ أَنَّكُمْ فِي زَمَانِ الْقَدَارِّلُ فِيهِ بِالْحَقِّ قَلِيلٌ ، وَاللِّسَانُ عَنِ الصّدْقِ كَلِيلٌ ، أَهْلُهُ مَعْتَكِفُونَ عَلَى الْعِصْيانِ ، عَنِ الصّدْقِ كَلِيلٌ ، أَهْلُهُ مَعْتَكِفُونَ عَلَى الْعِصْيانِ ، مُصْطَلِحُونَ عَلَى الْإِدْهَانِ ، فَتَاهُمْ عَارِمْ ، وَشَا نِبُهُمْ آثِمْ ، وَعَالِمُهُمْ مُنافِقٌ ، وَقَارِنَهُمْ مُصْطَلِحُونَ عَلَى الْإِدْهَانِ ، فَتَاهُمْ عَارِمْ ، وَلَا يَعُولُ غَنِيْهُمْ وَعَالِمُهُمْ مُنافِقٌ ، وَقَارِنَهُمْ مُعاذِقٌ ، لَا يُعَظّمُ صَغِيرُهُمْ كَبِيرَهُمْ ، وَلَا يَعُولُ غَنِيْهُمْ فَقِيرَهُمْ .

* * *

الثبنخ

بَضْمة من الإنسان قطعة منه ، والهاء في « يسعده » ترجع إلى اللسان .

والضمير في « امتنع » يرجع إلى الإنسان ، وكذلك الهاء في « لا يمهله » يرجع إلى الأنسان .

والضمير في « اتسع » يرجع إلى الإنسان ، وتقديره : فلا يُسعِد اللسان القول إذا المتنع الإنسان عن أن يقول ، ولا يمهل اللسان النطق إذا « اتسع » للإنسان القول ، وللمنى : إن اللسان آلة للإنسان ، فإذا صرفه صارف عن الكلام ، لم يكن اللسان

ناطقًا ، و إذا دعاه داع إلى الكلام نطق اللَّسان بما في ضبير صاحبه ..

وتنشبت عروقه ، أى علقت ، وروى « انتشبت » والرواية الأولى أدخل في صناعة السكلام ، لأنها بإزاء تهدّلت ، والتهدّل التدّلي ، وقد أخذ هذه الألفاظ بعينها أبو مسلم الخراساني ، فخطب بها في خطبة مشهورة من خطبه .

* * *

[ذكر من أرَّبج عليهم أو حَصِروا عند الكلام]

واعلم أن هذا الكلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام في واقعة اقتضت أن يقوله ، وذلك أنه أمر ابن أخته جَمْدة بن هُبيرة المخزوميّ أن يخطب الناس يوما، فصعد المنبر، فحصر ولم يستطع الكلام، فقام أمير المؤمنين عليه السلام فتسنّم ذرّوة المنبر، وخطب خطبة طويلة، ذكر الرضيّ رحمه الله منها هذه الكلمات، وروى شيخنا أبو عمان في كتاب "البيان والتبيين"، أن عمان صعد المنبر فأرتج عليه فقال: « إن أبا بكر وعمر كتاب "البيام مقالاً، وأنتم إلى إمام عادل أحوج منكم إلى إمام خطيب، وستأتيكم الخطبة على وجهها» (١). ثم نزل.

قال أبو عثمان : وروى أبوالحسن المدائني ، قال : صعد ابن لعدى (^{۲)} بن أرطاة المنبر فلماً رأى الناس حَصِر فقال : « الحد لله الذي يُطعم هؤلاء و يسقيهم »(^{۲)} .

وصعِد رَوْح بن حاتم المنبر ، فلمّا رأى الناس قد رشقوه (١) بأبصارهم ، وصرفوا أسماعهم

⁽١) البيان والتبيين ٢ : ٢٥٠ .

⁽٢) كذا ف الأصول ؟ وف البيان والتبيين : « صعد عدى" بن أرطاة » .

⁽٣) البيان والتبيين ٢ : ٢٤٩ .

⁽٤) البيان : « شفنوا أبصارهم » ، والشفن : أن يرفع المرء طرفه ناظرا إلى الشيء كالمتحب له ..

نحوه ، قال : نكسوا رءوسكم ، وغضّوا أبصاركم ، فإنّ أوّل مركب صَعَب ، فإذا يسّر الله عزّ وجَلّ فَتَحْ تُقَلِّ تيسّر » (١) . ثم نزل .

وخطب مُصْعب بن حَيّان أخو مقاتل بن حَيّان خطبة نكاح فحصر ، فقال : « لقّنوا موتاكم لا إله إلا الله » ، فقالت أم الجارية : عجل الله موتك ، ألهذا دعوناك (٢٠)

وخطب مروان بن الحكم فحصر ، فقال : « اللهم إنّا نحمَدك ونستعينك ولا نشرك بك » .

ولّـا حَصِر عبد الله بن عامر بن كُر يز على المنبر البصرة _ وكان خطيبا _ شَقّ عليه ذلك ، فقال له زياد بن أبيه ، وكان خليفته : أيها الأمير لا تجزّع فلو أقمت على المنبر عامّة مَنْ ترى أصابهم أكثر بما أصابك . فلمّا كانت الجمعة تأخّر عبد الله بن عامر وقال زياد للناس : إنّ الأمير اليوم موعوك ، فقيل لرجل من وجوه أمراء القبائل: قم فاصقد المنبر ، فلما صعد حَصِر ، فقال : الحمد لله الذي يرزق هؤلاء ، و بقى ساكتا ، فأنزلوه ، وأصعدوا أخر من الوجوه ، فلمّا استوى قائما قابل بوجهه النّاس ، فوقعت عينه على صلعة (٢٠) رجل ، فقال: أيّها الناس ، إنّ هذا الأصلع قد منعني الكلام ، اللهم فالمَن هذه الصلعة . وأنزلوه . وقالوا لوازع اليشكرى: قم إلى المنبر فتكلّم ، فلمّا صعد ورأى الناس قال: أيّها الناس إلى كنت اليوم كارها لحضور الجمعة ، ولكن امرأتي حلتني على إنيانها، وأنا أشهدكم الناس إلى كنت اليوم كارها لحضور الجمعة ، ولكن امرأتي حلتني على إنيانها، وأنا أشهدكم فأخطب النّاس (٤) .

(٢) البيان والتبيين ٢ : ٢٥٠ .

⁽١) البيان والتبيين ٢ : ٢٤٩ .

⁽٣) الصلعة : موضع الصلع .

⁽٤) البيان والتبيين ٢ : ٢٥١

وقال سهل بن هارون: دخل قطرب النحوى على المخلوع (١) ، فقال ،: باأسيرَ المؤمنين ، كانت عِدتُكُ أرفع من جائزتك _ وهو يتبسّم _ فاغتاظ الفضل [بن الربيع] (٢) فقلت له : إنّ هـذا من الحصّر والضّمف ، وليس من الجلّد والقوّة ، أما تراه يفتلُ أصابعَه و يَرشح جبينه (٢)!

ودخل معبد بن طوق العنبرى على بعض الأمراء ، فتكلّم وهو قائم فأحسن ، فلمّا جلس تَلَمْيَع أَنَّم فأحسن ، فلمّا جلس تَلَمْيَع أَنَّ فَى كلامه ، فقال له : ماأظرفك قائمًا ، وأموقك أن قاعدا ! قال : إنّى إذا قُمت جَـدَدْت ، وإذا قعـدت هَرُكت ، فقال : ماأحسن ماخرجت منها (٦) !

* * *

وكان عرو بن الأهتم المنقرى والرّبرقان بن بدر عند رسول الله صلى الله عليه وآله، فسأل عنيه السلام عَمْراً عن الرّبرقان فقال: يارسول الله؛ إنّه لمانع لموزته، مطاع في أدانيه، فقال الرّبرقان: حسدنى يارسول الله! فقال عرو: يارسول الله، إنّه لزم المروءة، ضيّق العطن، لئيم الحال ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى وجه عمرو، فقال: يارسول الله؛ وضيت فقلت أحسن ماعلمت ، وغضبت فقلت أقبح ماعلمت، وماكذبت في الأولى، ولقد صدقت في الأخرى. فقال عليه السلام: إنّ من البيان لسحراً.

وقال خالد بن صَغُوان : ما الإنسان لولا اللَّسان إلاَّ صورة بمثَّلة أو بهيمة مهمَّلة .

⁽١) الخليفة المخلوع هو الأمين .

⁽٢) من البيان والتبيين (٣) البيان والتبيين ١ : ٣٤٦ .

⁽٤) تلهيم : أفرط ، وف البيان « تتعتم » .

⁽٥) اللسان : « أموتك » .

⁽٦) البيان والتبيين ١ : ٣٤٨ ، واللسان ١٠ : ٢٠٣

وقال ابن أبى الرّ ناد: كنت كاتباً لعمر بن عبد العزيز، فكان يكتب إلى عبد الحيد ابن عبد الرحن بن رُيد بن الخطاب فى المظالم فيراجعه، فكتب إليه: إنّه يخيّل إلى أنّى لوكتبت إليك أن تعطى رجلًا شاة لكتبت إلى : أضاً نا أم معزا ؟ فإذا كتبت إليك بأحدها، كتبت إلى : أخارا أم أننى! وإذا كتبت إليك بأحدها، كتبت إلى : فرا أم أننى! وإذا كتبت إليك بأحدها، كتبت إلى : صغيراً أم كبيراً! فإذا كتبت إليك فى مظلمة، فلا تراجعنى والسلام (١).

وأخذ المنصور هذا فكتب إلى سلم بن قتيبة عامله بالبصرة يأمره بهدم دور مَنْ خرج مع إبراهيم بن عبد الله بن الحسن وعَقْر نخلهم ، فكتب إليه : بأيهما أبدأ [بالدور أم بالنخل] (٢) يا أمير المؤمنين ؟ فكتب إليه : لو قلت لك بالنخل لكتبت إلى بماذا أبدأ ؟ بالشهريز أم بالبَرْنى " ؟ وعزله ، وولى محمد بن سلمان (١).

* * *

وخطب عبد الله بن عامر مر"ة فأرتج عليه ، وكان ذلك اليوم يوم الأضحى ، فقال : لا أجمع عليه كم عيًّا ولؤما : مَن أخذ شاة من السُّوق فهى له وثمنها على .

وخطب السنفّاح أوّل يوم صعد فيه المنبر فأرتج عليه ، فقام عمّة داود بن على " ، فقال : أيها النّاس إن أمير المؤمنين يكره أن يتقدم قولُه فيكم فعله ، وكأثر الأفعال أجْدَى عليكم من تشقيق المقال ، وحسبكم كتاب الله علما فيكم ، وابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله خليفة عليكم .

قال الشاعر:

⁽١) البيان والتبيين ٢ : ٢٨٠ (٢) من البيان والتبيين .

⁽٣) الشهريز : ضرب من التمر ، والبرني : ضرب من التمر أيضا أصفر مدور ؟ وهو أجودالتمر

⁽٤) البيان والتبيين ٢ : ٢٨٣

و إن مات لم يحزُن عليـــه أقار بهُ

> مالم يكن عي شيئه (١) مالم يكن لب يزينُــــه

وما خيرٌ مَنْ لا ينفع الدّهر عيشـــه وقال أُحَيْحة بن الجلاح :

وَالقُولُ ذُو خَطَـــل إِذَا

⁽١) البيان والتبيين ٢: ٢٧٥ .

الأصل :

ومن کلام له عليه السلام :

روى ذعلب اليامي عن أحمد بن قتيبة ، عن عبد الله بن يزيد عن مالك بن دحِيّة ، قال : كنا عند أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال وقد ذكر عنده اختلاف الناس :

إِنَّمَا فَرَقَ بَيْنَهِمْ مَبَادِئُ طِينِهِمْ ، وَذَلِكُ أَنَّهُمْ كَأَنُوا فِلْقَةً مِنْ سَبَخِ أَرْضِ وَعَذْبِهَا ، وَحَزْنِ تُرْبَةٍ وَسَهْلِهَا ، فَهَمْ عَلَى حَسَبِ قُرْبِ أَرْضِهِمْ يَتَقَارَبُونَ ؛ وَعَلَى قَدْرِ اخْتِلافِها يَتَفَاوَتُون ، فَتَامُ الرُّوَاءِ ناقِصُ الْقَقْلِ ، ومادُ الْقَامَةِ قَصِيرُ الْهِنَّةِ . وَزَاكِي الْعَمَلِ قَبِيحُ لَلْنَظْرِ ، وَقَرِيبُ الْقَعْرِ بِعِيدُ السَّبْرِ ، ومعْرُوفُ الضَّرِيبَةِ مُنْكَرُ الْجُلِيبَةِ ، وَتَائِهُ الْقَلْبِ مُتَفَرِّقُ اللَّبِّ . وَطَلِيقُ اللِّسَانِ حَدِيدُ الجَنانِ .

* * *

الشِّنحُ :

ذعلب وأحمد وعبد الله ومالك، رجال من رجال الشيعة ومحد ثيهم. وهذا الفصل عندى لا يجوز أن يحمل على ظاهره، وما يتسارع إلى أفهام العامة منه، وذلك لأن قوله: « أنهم كانوا فلقة من سَبَخ أرض وعَذْبها» ؛ إمّا أن يريد به أن كل واحد من النّاس ركّب من طين ، وجعل صورة بشرية طينية برأس و بطن ويدين ورجلين ، ثم نفخت فيه الروح كا فعل بآدم ، أو يريد به أن الطين الذي ركّبت منه صورة آدم فقط كان مختلطا من سَبَخ وعَذْب ، فإن أريد الأول فالواقع خلافه ، لأن البَشر الذين نشاهدهم ، والذين بلغتنا أخبارهم لم يخلقوا من الطين كا خلق آدم ، و إنما خلقوامن نُطَف آبائهم . وليس لقائل أن يقول : لمل تلك النطف

افترقت لأنها تولدت من أغذية مختلفة المنبت من العذوبة والملوحة ، وذلك لأن النطفة لا تتولد من غذاء بعينه ، بل من مجموع الأغذية ، وتلك الأغذية لا يمكن أن تكون كلها من أرض سَبِخة محضة في السبخية ، لأن هذا من الاتفاقات التي يعلم عدم وقوعها ، كا يعلم أنه لا يجوز أن يتفق أن يكون أهل بغداد في وقت بعينه على كثرتهم لا يأكلون ذلك اليوم إلا الستكباج خاصة ، وأيضاً فإن الأرض السبخية ، أو التي الغالب عليها السبخية ، لا تنبت الأقوات أصلا . وإن أريد الثاني ، وهو أن يكون طين آدم عليه السلام مختلطاً في جوهره ، مختلفاً في طبائعه ، فلم كان زيد الأحق يتولد من الجزء السبخي وعرو العاقل يتولد من الجزء العذبي بأولى من العكس ؟ وكيف يؤثر اختلاف طين آدم من ستة آلاف سنة في أقوام يتوالدون الآن .

والذى أراه أن لكلامه عليه السلام تأويلًا باطنا ، وهو أن يريد به اختلاف النفوس المدبرة للأبدان ، وكنى عنها بقوله : « مبادئ طينهم » ، وذلك أنها لما كانت الماسكة للبدن من الانحلال ، العاصمة له من تفرق العناصر ، صارت كالمبدأ وكالعلة له من حيث إنها كانت علّة في بقاء امتزاجه واختلاط عناصره بعضها ببعض ، ولذلك إذا فارقت عند الموت افترقت العناصر ، وانحلت الأجزاء ، فرجع اللطيف منها إلى الهواء ، والكثيف إلى الأرض .

وقوله: «كانوا فلقة من سبخ أرض وعذبها ، وحَزْن تر بة وسهلها » تفسيره أن البارى جل جلاله لمّا خلق النّفوس ، خَلَقها مختلفة فى ماهيّتها ، فنها الزكيّة ومنها الخبيثة، ومنها العفيفة ومنها الفاجرة ، ومنها القويّة ومنها الضعيفة ، ومنها الجريئة المقدمة ، ومنها الفَشْلة الذليلة (۱) ، إلى غير ذلك من أخلاق (۲) النفوس المختلفة المتضادّة ،

ثم فتسر عليــه السلام وعلَّل تساوى قوم في الأخلاق وتفاوت آخرين فيها ، فقال :

 ⁽١) ساقطة من ا
 (٢) ا: « اختلاف » .

إنّ نفس زيد قد تكون مشابهة أو قريبة من المشابهة لنفس عمرو، فإذاها فى الأخلاق متساويتان، أو متقاربتان، ونفس خالد قد تكون مضادّة لنفس بكر أو قريبة من المضادّة، فإذاها فى الأخلاق متباينتان أو قريبتان من المباينة.

والقول باختلاف النفوس في ماهيّاتها هو مذهب أفلاطون ، وقد اتَّبعه عليه جماعة من أعيان الحكاء ، وقال به كثير من مثبتي النفوس من متكلّي الإسلام .

وأمّا أرسطو وأتباعه ، فإنّهم لا يذهبون إلى اختـلاف النفوس في ماهيّتها . والقول الأوّل عندي أمثل .

ثم بين عليه السلام اختلاف آحاد الناس ، فقال : منهم من هو تام الرّواء ، لكنـه ناقص العقل . والرّواء بالهمز والمد : المنظر الجميـل ، ومن أمثال العرب : « ترى الفتيان كالنخل وما يدريك ما الدخل » .

وقال الشاءر:

وقال أبو الطيب:

وما الحسنُ في وجه ِ الْفَتَى شرفُ له إذا لم يكن في فِعْــلِهِ والخلائقِ (١) وقال الآخر:

> وما ينفع الفتيان حُسْنُ وجوهِمِم إذا كا فلا يغررنك المسرء راق رُواؤه فما كل

إذا كانت الأخـلاق غـيرَ حِسانِ فَمَا كُلُّ مصقول الغِرَ ارِ يمـــانى

(۱) ديوانه ۲: ۲۲۰

ومن شعر الحماسة :

لَقُوْ مِيَ أَرْعَى لِلْعُكِلِيَا لِللَّهِ مِنْ عِصالِةً وأنتم سمالا أيعجب النماس رزُّها تقطّم أطناب البيوت بحاصب فويل امّها خيـــــلاً بهاء وشارة

ومنه أيضًا :

وكاثر بسعـــــــد إنّ سعدا كثيرة ۗ يروعُكَ من سَمْدِ بن زيد جسومُها

من النَّاس ياحار بن عمرو تسودُها (١) وأكذب شيء برقُها ورعودُها إذا لاقت الأعداء لولا صدُودُها !

ولا ترجُ من سَعْدِ وفاء ولا نَصْرًا (٢) وتَزْهَـــــــدُ فيها حين تَقْتُلُها خُبْرا

قوله عليمه السلام: « ومادّ القامة قصير الهمّة » ؛ قريب من المعنى الأول ، إلّا أنه خالف بين الألفاظ، فجمل الناقص بإزاء التامّ ، والقُّصِير بإزاء المادّ . و يمكن أن يجعل المعنيان مختلفين ، وذلك لأنَّه قد يكون الإنسان تام العقل ، إلَّا أنَّ همته قصيرة ، وقد رأينا كثيرا من النَّاس كذلك ، فإذَنْ هذا قسم آخر من الاختلاف غير الأول.

قوله عليه السلام : « وزاكى العمل قبيح المنظر » يريد بزكاء أعماله حسنَها وطهارتَها، فيكون قد أوقع الحسَن بإزاء القبيح ، وهذا القسم موجود فاشٍ بين الناس .

قوله : « وقريب القعر بعيد السَّبْر » ، أى قد يكون الإنسان قصير القامة ، وهو مع ذلك داهية باقعة، والمراد بقربِ قعره تقارب ما بين طرفيْه ، فليست بطنه بمديدة ولامستطيلة،

⁽١) لقراد بن حنش الصاردي ــ ديوان الحماسة ــ بشرح المرزوق ٣ : ١٤٣٠ .

⁽٢) السماء هنا : السحاب . والرز والوئيد جميعا : الصوت. ومعنى : « تنحى » تقبل .

⁽٣) ديوان الحماسة _ بشرح المرزوق ٣ : ١٥٢٢ ، وهناك بعد هذا البيت :

وَلَا تَدْعُ سَعْدًا لِلْقِرَاعِ وَخَلِّهَا إِذَا أَمِنتْ وَتَعْتَهَا الْبَـلَدَ الْقَفْرَا

وهى قعره ، وإذا سبرته واختبرت ماعنده وجدته لبيبا فَطِنا ، لا يوقَف على أسراره ، ولا يدرك باطنه ، ومن هذا المعنى قول الشاعر (١):

تَرَى الرَّجُلَ النَّحِيفَ فَنزدَرِيهِ وَفَ أَثُوابِهِ أَسَـــدُ مَزِيرُ (٢) ويهجبُك الطَّرِيرُ فتبتليــــهِ فيخلف ظنَّك الرجلُ الطَّرِيرُ (٣)

وقيل لبعض الحكاء: مابال القصارِ من الناس أدهى وأحذق ؟ فال: لقرَّب قلوبهم من أدمغتهم .

ومن شعر الحماسة :

إِلَّا يَكُنَ عَظْمِى طُويــــلاً فَإِنَّنَى لَهُ بَالْخَصَالُ الصَّالَحَاتُ وَصُولُ (1) وَلاَ خَيْرَ فَي حُسْنِ الجَسُومِ وطولها (٥) إذا لم تَزِنْ حَسْنَ الْجُسُومِ عَقُولُ وَلاَ خَيْرَ فَي حُسْنِ الجَسُومِ وطولها (٩) إذا لم تَزِنْ حَسْنَ الْجُسُومِ عَقُولُ ومِن شَعْرِ الْجَاسَةُ أَيْضًا وهُو تَمَامُ الْبَيْتِينَ الْقَدِّمِ ذَكُرِهَا :

في عظمُ الرجال لهم بفخر ولكن فخرهُ كرم وخيرُ ولكن البزاة ولا الصُّقُور ضعاف الطير أطولُها جسوماً ولم تَطُلِل البزاة ولا الصُّقُور أبغاث الطير برأكثرها فراخا وأمّ الصقر مِقْلاتٌ نَزُور (٢) لقيد عَظُم البعير بغير لُبّ فلم يَسْتَغْنِ بالعِظَم البعيد بغير لُبّ فلم يَسْتَغْنِ بالعِظَم البعيد بغير لُبّ

* * *

قوله عليه السلام : « ومعروف الضريبة منكر الجليبة » ، الجليبة هي الخلُّق الَّذي

⁽١) للعباس بن مرداس ، ديوان الحماسة _ بشيرح المرزوق ٣ : ١١٥٣ .

⁽٢) المزير : الجلد الحقيف النَّافذ في الأمور .

 ⁽٣) الطرير : الشاب الناعم .
 (٤) ديوان الحماسة ٣ : ١١٨١ ــ بشرح المرزوق

ونسبه إلى بعض الفزاريين .

⁽٥) الحاسة: « ونبلها » .

⁽٦) المقلات ، من القلت وهو الهلاك . والنزور : القليلة الأولاد من النزر ، وهو القليل .

يتكلُّفه الإنسان و يستجلبه ، مثل أن يكون جبانًا بالطبع فيتكلُّف الشجاعة ، أو شحيحا بالطبع فيتكلف الجود ، وهذا القسم أيضا عام في النّاس .

أنم لما فرغ من الأخلاق المتضادة ذكر بعدها ذوى الأخلاق والطباع المتناسبة المتلائمة، فقال : « وتائه القلب متفرق اللب » ، وهذان الوصفان متناسبان لا متضادّان .

ثم قال: « وطليق اللسان حديد آلجنان » ، وهذان الوصفان أيضا متناسبان ، وهما متضادان للوصفين قبلهما ، فالأولان ذمين والآخران مدح ،

الأصل :

ومن کلام له علیه السلام : قاله وهو بلی غسل رسول الله صلی الله علیه واک ونجهیزه :

بِأَيِى أَنْتَ وَأُمِّى يَارَسُولَ ٱللهِ! لَقَدِ ٱنْقَطَعَ بِمَوْتِكَ مَالَمْ يَنْقَطِع بِمَوْتِ غَيْرِكَ مِنَ النَّبُوَّةِ وَٱلْإِنْبَاءَ وَأَخْبَارِ السَّمَاء . خَصَّصْتَ حَتَّى صِرْتَ مُسَلِّياً عَنَّ سُواكَ ، وَعَمْتَ حَتَّى صَارَ النَّاسُ فِيكَ سَوَاء ، وَلَوْلَا أَنَّكَ أَمَرْتَ بِالصَّبْرِ ، وَنَهَيْتَ عَنِ ٱلجُزَعِ ، لَأَنْهُ نَا حَتَّى صَارَ النَّاسُ فِيكَ سَوَاء ، وَلَوْلَا أَنَّكَ أَمَرْتَ بِالصَّبْرِ ، وَنَهَيْتَ عَنِ ٱلجُزَعِ ، لَأَنْهُ نَا اللَّه اللهِ أَمَا اللَّهُ مُا طِلاً ، وَٱلْكَمَدُ مُعَالِفاً ، وَقَلَّا لَكَ ! وَلَكَنَّهُ مَا طِلاً ، وَٱلْكَمَدُ مُعَالِفاً ، وَقَلَّا لَكَ ! وَلَكَيْنَهُ مَا لَا اللَّهُ وَلَا يُسْتَطَاعُ دَفْعُهُ !

بأبي أنْتَ وَأُمِّي ! أَذْ كُرْ نَا عِنْدَ رَبِّكَ ، وَأَجْعَلْنَا مِنْ بَاللِّكَ !

* * *

الشِّنرُحُ:

بأبى أنت وأمَّى ! أي بأبي أنت مفدًّى وأمَّى .

والإنباء: الإخبار، مصدر أنبأ ينبىء، وروى: « والأنباء » بفتح الهمزة جمع نَبَأَ ، وهو الخبر. وأخبار السماء: الوحى.

قوله عليه السلام: « خصّصت وعمّمت »، أى خصّت مصيبتك أهل بيتك حتى إنهم لا يكترثون بما يصيبهم بعدك من المصائب ، ولا بما أصابهم من قَبْل ، وعمّت هـذه

المصيبة أيضا النَّاس ، حتى استوى الخلائق كلُّهم فيها ، فهى مصيبة خاصَّة بالنسبة ، وعامَّة بالنسبة .

* * *

ومثل قوله: «حتى صرت مسلّيا عمّن سواك » قول الشاعر:

رُزِئنا أَبا عمرٍ و ولا حى مشله فلله درُّ الحادثات بمن تقع ! فإن تكُ قسد فارقتنا وتركتنا ذوى خَلَة مافى انسداد لها طمع لقسد جَرَ نفما فقدُنا لك أنّنا أمنًا على كل الرزايا من الجزع ث

وقال آخر :

أقول للموتِ حين نازله والموت مِقْدامة على البهَمِ اظفَرُ بمن شنتَ إذ ظفرتَ به مابعـــد يحيى للموت من ألمِ

ولى فى هذا المعنى كتبته إلى صديق غاب عنى من جملة أبيات:

* * *

وقال إسحاق بن خَلَف يرثى بنتا له (١):

أمست أميمة معمورا بها الرَّجمُ الشِقَة النَّفْسِ إنَّ النفس والهَـةُ قَدَّمنِي قَدَّمنِي عليها أن تُقدِّمنِي فالآن نَمْتُ ، فــــلا هم يؤرتُ في

لَقَا صعيد عليها التّرب مرتب مُ (٢) حَرَى عليك، وإنّ الدّمْع منسجمُ (٢) إلى الحِمام فيبدى وجهها المسلم

تهدا العيون إذا ما أودت الحرَّمُ (١)

⁽١) الـكامل ٤ : ٢٠ (٧) الرجم : القبر ، واللقي : الشيء الملقي .

⁽٣) الشقة : نصف الشيء . (٤) أودت : هلكت .

الموت عندى أياد ٍ لست أكفرُها أحياً سروراً و بى ممّا أنَّى ألمُ

وقال آخر :

فلو أنها إحــــدى يدى وزيتُها ولسكن يدى بانت على إثرها يدى فلو أنها إحـــدى يدى وزيتُها ولسكن يدى بانت على إثر هالك قدى الآن من حُزْنِ على هالك قدى

وقال آخر:

أجارى ما أزداد إلا صـــــبابة عليك ؛ وما تزداد إلا تنائيا أجارى لو نفس فــدت نفس مَيِّت فديتُــك مسرورا بنفسى مالياً وقد كنت أرجو أن أملاك حقبــة فحال قضاه الله دون رجائيا ألا فليمُت مَنْ شاء بعـــدك إنما عليك من الأقدار كان حــذاريا

* * *

وقال آخر :

لتغدُ النايا حيث شاءت فإنّها محلّه بعـــد الفتى ابن عَقِيلِ فتَّى كان مولاه يحــل بنجوة في فلّ الموالى بعـــده بمسيل

* * *

قوله عليه السلام: « ولكان الداء مماطلا » ؛ أى مماطلا بالبرء ، أى لا يجيب إلى الإقلاع .

والإبلال: الإفاقة.

[ذكر طرف من سيرة النبي عليه السلام عند مو ته]

فأما وفاة ُ رسول الله صلى الله عليه وآله وما ذكره أر باب السيرة فيها فقــد ذكرنا طرفا منه فيما تقدّم؛ ونذكر هاهنا طرفا آخر مما أورده أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى تاريخه .

قال أبو جعفر: روى أبو مويهبة (١) مولى رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال أرسل (٢) إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فى جوف الليل ، فقال: « ياأبا مُوَيهبة ، إنى قد أمِرْت أن أستغفر لأهل البقيع، فانطلق معى » ، فانطلقت معه ، فلمّا وقف بين أظهرهم ، قال : « السّلام عليكم باأهل المقابر ، ليهن لكم ما أصبحتُم فيه ممّا أصبَح النّاس فيه ! قبلت الفيّن كقطع اللّيل المظلم ، يتبع آخرُها أوّلها ، الآخرة شرّ من الأولى » . ثم أقبل على " ، فقال : « ياأبا مُويهبة إنى قد أوهبت (٢) مفاتيح خزائن الدُّنيا والخلّد فيها والجنّة ، فاخترت الجنّة » ، فقلت : بأبى أنت وأمّى ! فخذ مفاتيح خزائن الدنيا والخلّد فيها والجنّة جيعا ، فقال : « لا يأبا مويهبة ، اخترت لقاء ربّى » ، خزائن الدنيا والخلّد فيها والجنّة جيعا ، فقال : « لا يأبا مويهبة ، اخترت لقاء ربّى » ، خرائن الدنيا والخلّد فيها والجنّة جيعا ، فقال : « لا يأبا مويهبة ، اخترت لقاء ربّى » ، خرائن الدنيا والخلّد فيها والجنّة جيعا ، فقال : « لا يأبا مويهبة ، اخترت لقاء ربّى » ، خم استخفَر لأهل البقيع وانصرف ، فبدأ بوجعه الذى قبضه الله فيه (٥) .

وروى محمدُ بن مسلم بن شهاب الزهرى ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عُتبة ، عن عائشة ، قالت : رجع رسولُ الله صلى الله عليه وآله تلك الليلة من البقيع ، فوجدنى وأنا أجد صُداعاً فى رأسى ، وأقول : وارأساه ! فقال : بل أنا وارأساه ! ثم قال : « ماضر لكِ لو مِت قبلى ، فقمت عليك فكفنتك ، وصليت عليك ودفنتك » ! فقلت : والله لكا تى

 ⁽۱) ذكره الطبرى ۱ : ۱۷۸۰ (طبع أوربا) . ف موالى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال :

 قبل إنه كان من مولدى مزينة ، فاشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقه » .

⁽۲) الطبرى: « بعثني » . (۳) الطبرى: « أتيت » .

⁽٤) الطبرى : « ثم الجنَّة » . (٥) تاريخ الطبرى ١ : ١٧٩٩ ، ١٨٠٠

بك ـ لوكان ذلك ـ رجعت إلى منزلى ، فأعرست ببعض نسائك ! فتبسم عليه السلام ، وتتام به وجعه ، وهو معذلك يدور على نسائه ، حتى استُعِز (() به ؛ وهو في بيت ميمونة ، فدعا نساءه فاستأذم أن يمر ض في بيتى ، فأذن له ، فخرج بين رجلين من أهله ، أحدها الفَضْل ابن العبّاس ورجل آخر ، تخط قدماه في الأرض ، عاصباً رأسه حتى دخل بيته .

قلت: المخضب: المِر من (1).

وروی عطاء ، عن الفضل بن عباس رحمه الله : قال: جاء بی رسُول الله صلی الله علیه وآله حین بدأ به مرضه ، فقال : اخرج ، فخرجت إلیه ، فوجدته موعوکاً قد عُصِب رأسه ، فقال : خذ بیدی ، فأخذت بیده حتی جلس علی المنبر ، ثم قال : ناد فی الناس ، فصِحْت فیهم فاجتمعوا إلیه ، فقال : « أیّها الناس ، إبی أحمد إلیكم الله ، إنّه قد د نا منی حقوق من بین أظهر كم ؛ فمن كنت جلات له ظهراً فهذا ظهری فلیستقد منه ، ومن كنت شده تا فهذا مالی فهذا مالی فهذا مالی فهذا مالی فهذا مالی فلیا خذ منه ، ولا یقل : رجل آیی أخاف الشّحناء مِن قبل رسول الله . ألا و إن أحبّكم إلی مَن أخذ منی حقا الشّحناء لیست من طبیعتی ولا من شأنی ، ألا و إن أحبّكم إلی مَن أخذ منی حقا الشّحناء لیست من طبیعتی ولا من شأنی ، ألا و إن أحبّكم إلی مَن أخذ منی حقا

⁽١) استعز به: اشتد عليه وجعه وغلبه على نفسه . (٧) غمر: اشتد به الوجع

⁽٣) تاريخ الطبرى ١ : ١٨٠٠ - ١٨٠١ . (٤) المركن : الإجانة التي تُغسل فيها الثياب

إِن كَانَ لَهُ ، أُو حَلَّكَ فِلْقَيْتُ اللهُ وأَنا طَيْبِ النَّفْسِ ، وقد أَرافِي أَنَّ هذا غيرُ مغن عنى حتى أقوم فيكم به مرارا » . ثم نزل فصلَّى الظهر . ثم رجع فجلس على المنبر ، فعاد لمقالته الأولى في الشَّحناء وغيرها ، فقام رجل ، فقال : يارسولَ الله ، إنَّ لي عندك ثلاثة دراهم ، فقال : إنَّا لا نكذَّب قائلًا ولا نستحلف على يمين ، فيم كانت ْ لك عندى ؟ قال : أتذكر يارسولَ الله يوم مر بك المسكين ، فأمرتني فأعطيته ثلاثة دراهم ؟ قال : أعطِـه عافضل ، فأمرتُه فجلس ، ثم قال : « أيَّها الناس مَن َ كان عنده شيء فليؤدَّه ولا يقل : فضُوح الدُّنيا ؛ فإن فضوح الدنيا أهون من فضُوح الآخرة » . فقام رجل فقال : يارسولَ الله ، عندى ثلاثة دراهم غلاتُها في سبيل الله ، قال : ولم غللتَها ؟ قال : كنت محتاجا إليها ، قال : خذ ها منه يافضل . ثم قال : « أيَّها النَّاس ، مَن خشي من نفسه شیئاً فلیقم أدعو له » ، فقـــام رجل فقال : یارسولَ الله ، إنّی لــکذّاب ، و إنّی لفاحش، و إنى لنثوم.فقال : «اللَّهُم ارزقه صِدْقًا وصلاحًا (١)، وأذهب عنه النوم إذا أراد» . ثم قام رجل، فقال: يارسولَ الله، إنَّى لَكَذَّاب، و إنَّى لمنافق، وما شيء ــ أو قال:و إن من شيء _ إلا وقد جثته ^(٢) . فقام عمر بن الخطاب فقال : فضحتَ نفسك أيّها الرجل ! فقال النبي صلى الله عليه وآله : « يابن الخطَّاب : فضُوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة ، اللهم ارزقه صدقا و إيمانا وصيّر أمرَ ه إلى خير» ^(٣).

وروى عبد الله بن مسعود ، قال : نَعَى إلينا نبتينا وحبيبُنا نفسَه قبل موته بشهر ، جمعنا فى بيت أمنا عائشة فنظر إلينا [وشدّد] ودمعت عينه ، وقال : مرحبا بكم ! حيّا كم الله ، رحمكم الله ، آواكم الله ، حفظكم الله ، رفعكم الله ، نفعكم الله ،

 ⁽١) الطبرى: « وإيمانا » .

⁽٣) تاریخ الطبری ۱ : ۱۸۰۱ ـ ۱۸۰۳ ، وبقیة الخبر : « فقال عمر : کلمـــة ، فضحك رســـول الله ، ثم قال : عمر معی وأنا مع عمر ، والحق بعدی مع عمر حیث كان » .

⁽٤) من تاريخ الطبرى .

وفقكم الله ، رزقكم الله ، هداكم الله ، نصركم الله ، سلَّم الله ، تقبَّلكم الله ! أوصيكم بتقوى الله ، وأوصى الله بكم ، وأستخلفه عليكم ، إنَّى لكم منه نذير و بشير ، ألَّا تَعْلُوا على الله في عباده و بلاده ، فإنه قال لى ولكم : ﴿ تِلْكَ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَ ۚ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُر يدُونَ عُلُوًّا فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَٱلْعَا قِبَةُ لِلْمُتَّقِينِ ﴾ (١) . فقلنا : يارسولَ الله ، فمتى أجلك ٢ قال : «قد دنا الفراق، والمنقلَب إلى الله و إلى سدرة المنتهى ، والرفيق الأعلى وجَّنة المأوى والعيش المهنّا» ، قلنّا : فمن يغسّلُك يارسول الله؟ قال : « أَهْلِي الأَدْنِي فَالأَدْنِي» ، قلنا : ففيم نَـكُفَّنكَ ؟ قال : «في ثيابي هذه إن شئتم ، أو في بياض مصر ، أو حلَّة يمنيَّة » ، قلنا : فَمَنْ يصلّى عليك ؟ فقال : « إذا غسّلتمونى وكفنتمونى فضعونى على سريرى فى بيتى هذا ، على شفير قبرى ، ثم اخرجوا عتى ساعة ، فإِن أُولَ مَن يصلّى على جليسي وحبيبي وخليلي جبرئيل، ثم ميكائيل، ثم إسرافيل، ثم مَلكَ الموت مع جنوده من الملائكة، ثم ادخلوا على قوجا فوجا فصَّاوا على وسلموا ولا تؤذونى بتزكية ولا ضجَّة ولا رنَّة ، وليبدأ بالصَّلاة على رجالُ أهل بيتي ثم نساؤهم ، ثم أنتم بعد ، وأقر ثوا أنفسكم منى السلام ، ومَن ْ غاب من أهلى فأقر ئوه منّى السّلام ، ومَن تابعكم بعدى على دينى فأقر ئوه منّى السلام ، فإنّى أشهدكم أنَّى قد سلَّمت على من بايعنى على دينى من اليوم إلى يوم القيامة ». قلنا: فَمَنْ يدخلكُ قبرَك يارسول الله ؟ قال : «أهلى مع ملائكة كثيرة يرو نكم ولا ترونهم» (٢).

قلت: العجب لهم كيف لم يقولوا له فى تلك السّاعة: فَمَنْ يلى أمورنا بعدك! لأن و ولاية الأمر أهم من السؤال عن الدّفن، وعن كيفية الصلاة عليه، وما أعلم ما أقول فى هذا المقام!

قال أبو جعفر الطبريّ: وَرَوى سَعِيد بن جُبَير، قال :كانابنُ عبّاس رحمه الله يقول :

⁽١) سورة القصص ٨٣ . (٢) تاريخ الطبرى ١٨٠٤ - ١٨٠٦ -

يوم الخيس ومايوم الخيس! ثم يبكى حتى تبل تموعه الحصباء ، فقلنا له : وما يوم الخيس؟ قال : يوم اشتد برسول الله صلى الله عليه وآله وجعه ، فقال : « ائتونى باللوح والدواة _ أوقال : بالكيف والدواة _ أكتب لكم مالا تضلّون بعدى ، فتنازعوا ، فقال : اخرجُوا ولا ينبغى عند نبى أن يتنازع ، قالوا : ماشأنه ، أهجَر (١) ؟ استفهموه ، فذهبوا يعيدون عليه ، فقال : «دعونى فها أنا فيه خير ممّا تدعوننى إليه» ، ثم ، أوصى بثلاث ؛ قال : «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنعو ممّا كنت أجيزهم » ، وسكت عن الثالثة عمدا ، أو قالها ونسيتها (١) .

وروى أبو جعفر ، عن ابن عبّاس ، قال : خرج على بن أبى طالب عليه السلام من عند رسول صلى الله عليه وآله فى وَجَعِه الّذِى تُوفّى فيه ، فقال له الناس : ياأبا الحسن ، كيف أصبّح رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : أصبح بحمد الله بارئا . فأخذ العبّاس بيده ، وقال : ألا تركى أنت بعد ثلاث عبد العصا! إنّى لأعرف الموت فى وجوه بنى عبد المطلب ، فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فسله فيمن من يكون هذا الأمر ، فإن كان فينا علمنا ذلك ، و إن كان فى غيرنا وصى بنا ، فقال على " : أخشى أن أسأله فيمنعناها فلا يعطيناها الناس أبدا " .

وروت عائشة قالت: أغيى على رسول الله صلى الله عليه وآله والد ار مملوءة من النساء: أم سلمة ، وميمونة ، وأسماء بنت عميس ، وعندما عمه العبّاس بن عبد المطلب ، فأجموا على أن يلدُّوه ، فقال العباس: لا ألدُّه ، فلدُّوه ، فلمّا أفاق قال : مَنْ صنع بى هذا ؟ قالوا: عمّك قال لنا : هذا دواء جاءنا من بحو هذه الأرض _ وأشار إلى أرض الحبشة _ قال : فلم فعلم فلك ؟ فقال العبّاس: خدُينا يار رل الله ، أن يكون بندات الجيب ، فقال : « إن ذلك كانتال العبّاس : خدينا يار رل الله ، أن يكون بندات الجيب ، فقال : « إن ذلك

⁽١) هجر ، أي اختلف كلامه .

⁽٣) تاريخ الطبرى ١ : ١٨٠٧ .

⁽۲) تاریخ الطبری ۱: ۲، ۱۸۰ ..

الداء ما كان الله ليقدفني به ، لا يبقى أحدث في البيت إلا لدّ الا عتى » . قال : فلقد أدّ ت ميمونة و إنّها لصائمة لقسَم رسول الله صلى الله عليه وآله عقو بة لهم بما صنعُوا .

قال أبو جعفر : وقد وردت رواية أخرى عن عائشة ، قالت : لَدَدْنا رسولَ الله صلّى الله عليه وآله فيمرضه ، فقال : لا تلدّوني، فقلنا : كراهية المريض للدواء ؛ فلمّا أفاق قال : لا يبقى أحدٌ إلا لُدّ غير العبّاس عمّى فإنه لم يشهدكم .

قال أبو جعفر: والَّذِي تولى اللَّدُود (١) بيده أسماء بنت عميس.

قلت: العَجَب من تناقُض هذه الروايات ! في إحداها أن العبّاس لم يشهد اللدود ، فلذلك أعفاه رسول الله صلى الله عليه وآله من أن يُلدَّ ولُدَّ مَن كان حاضراً ، وفي إحداها أنّ العبّاس حضر لدّه عليه السلام، وفي هذه الرواية التي تتضمّن حضور العباس في لدّه كلام مختلف ، فيها أنّ العباس قال: لا ألدّه ، ثم قال: فلدّ فأفاق ، فقال: مَن صنع بي هذا ؟ قالوا: عمّك ، إنه قال: هذا دواء جاءنا من أرض الحبشة لذات الجنب؛ فكيف يقول: لا ألدّه ، ثم يكون هو الذي أشار بأن يلدّ ، وقال: هذا دواء جاءنا من أرض الحبشة لكذا !

وسألت النقيب أبا جعفر يحيى بن أبى زيد البصرى عن حديث اللدود ، فقلت : ألداً على بن أبى طالب ذلك اليوم ؟ فقال : معاذ الله ! لو كان لُد لذ كرت عائشة ذلك فيها تذكره وتنعاه عليه . قال : وقد كانت فاطمة حاضرة في الدار ، و ابناها معها ، أفتراها لُدت أيضا ، ولد الحسن والحسين ! كلا ، وهذا أمر لم يكن ، و إنما هو حديث ولده من لدت أيضا ، ولد الحسن الخدى كان أن أسماء بنت محيس أشارت بأن أيلد ، وقالت : هذا دواء جاءنا من أرض الحبشة جاء به جعفر بن أبى طالب ، وكان بعلها ،

⁽١) اللدود ، بالفتح من الأدوية : مايسقاه المريض في أحد شتى الفم .

⁽۲) تاریخ الطبری ۱ : ۱۸۰۹ ، ۱۸۰۹ .

وساعدتها على تصويبذلك والإشارة به ميمونة بنت الحارث، فلد رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، فلما أفاق أنكره ، وسأل عنه فذكر له كلام أسماء ، وموافقة ميمونة لها ، فأمر أن تُلد الامرأتان لا غير ، فلدتا ولم يجر غير ذلك . والباطل لا يكاد يخفي على مستبصر . وروت عائشة ، قالت : كثيراً ما كنت أسمع رسول الله يقول : إن الله لم يقبض نبيًّا حتى يخيّره ، فلما احتضر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان آخر كلة سمعتها منه : «بل الرفيق الأعلى» ، فقلت : إذاً والله لا يختارنا ، وعلمت أن ذلك ما كان يقوله من قبل الرفيق الأعلى ، فقلت : إذاً والله لا يختارنا ، وعلمت أن ذلك ما كان يقوله من قبل (١) .

وروى الأرقم بن شُرَحبيل ، قال : سألتُ ابنَ عباس رحمه الله : هل أوصَى رسولُ الله صلى الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : لا ، قلت : فكيف كان ؟ فقال : إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه : « ابعثوا إلى على وادعوه » ، فقالت عائشة : لو بعثت إلى أبى بكر! وقالت حفصة : لو بعثت إلى عمر! فاجتمعوا عنده جميعاً _ هكذا لفظ الخبر على ما أورده الطبرى في التاريخ ، ولم يقل : « فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله إليهما » _ قال ابن عباس : فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله إليهما » _ قال ابن عباس : فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : « انصرفوا ، فإن تكن لى حاجة أبعث إليكم » ، فانصرفوا . وقيل لرسول الله : الصلاة ! فقال : «مروا أبا بكر أن يصلى بالناس » ، فقالت عائشة : إن أبا بكر رجل رقيق فمر عمر ، فقال : مروا عمر ، فقال عمر : ما كنت لأتقد م وأبو بكر شاهد ، فتقد مأبو بكر ، فوجدرسولُ الله صلى الله عليه وآله ثو به فأقامه مكانه ، فلم اسمع أبو بكر حركته وآله ، فقراً من حيث انتهى أبو بكر .

قلت : عندى في هذه الواقعة كلام ، و يعترضني فيها شكوك واشتباه ؛ إذا كان قد

⁽۱) تاریخ الطبری ۱: ۱۸۱۰ . (۲) تاریخ الطبری : ۱۸۱۱ ، ۱۸۱۱ ^۱ . (۲) تاریخ الطبری (۲ - نهج – ۱۳)

أراد أن يبعث إلى على ليوصى إليه ، فنفسَت عائشة عليه ، فسألت أن يحضر أبوها ، ونفسَت حفصة عليه فسألت أن يحضر أبوها ، ثم حضرا ولم يُطلبا ، فلا شبهة أن ابنتهما طلبتاها . هذا هو الظاهر ، وقول رسول الله صلى الله عليه وآله وقد اجتمعوا كلّهم عنده : « انصرفوا فإن تكن لى حاجة بعثت إليكم » ، قول مَن عنده ضَجَر وغضب باطن لحضورها ، وتُهمة للنساء في استدعائهما ، فكيف يطابق هذا الفعل وهذا القول ما روى من أن عائشة قالت لما عين على أبيها في الصلاة : إن أبي رجل وقيق ، فر عر ! وأين ذلك الحرص من هذا الاستعفاء والاستقالة ! وهذا يُوهم صحة ما تقوله الشّيمة من أن صلاة أبي بكركانت عن أم عائشة ، وإن كنت لا أقول بذلك ، ولا أذهب إليه ، إلا أن تأمل هذا الخبر ولَمن مصوفة على الجبر مالا عند الخبر ولَمن مصوفة يُوهم ذلك ، فلمل هذا الخبر غير صحيح . وأيضا فني الخبر مالا يجيزه أهل العدل ، وهو أن يقول : « مهوا أبا بكر » ، ثم يقول عَقِيبة : « مهوا عمر » ، لأن هذا نسخ الشيء قبل تقضى وقت فعله ،

فإن قلت : قد مضى من الزّمان مقدار ما يمكن الحاضرين فيه أن يأمروا أبا بكر ، وليس فى الخبر إلّا أنه أمرهم أن يأمروه ، ويكنى فى صحّة ذلك مضى زمان يسير جدا يمكن فيه أن يقال : باأبا بكر صلّ بالناس .

قلتُ : الإشكالمانشأ من هذا الأمر ، بل من كون أبى بكر مأموراً بالصلاة ، و إن كان بواسطة ، ثمنُسِخ عنه الأمر بالصلاة قبل مضى وقت يمكن فيه أن يفعل الصلاة .

فإن قلت : لم قلت في صدر كلامك هذا : إنه أراد أن يبعث إلى على ليوصِي إليه ؟ ولم لا يجوز أن يكون بعث إليه لحاجة له ؟

قلت : لأنّ مخرج كلام ابن عبّاس هــذا المخرج ، ألا ترى أنّ الأرقم بن شُرحبيلِ الراوى لهذا الخبر قال : سألتُ ابن عباس : هل أوصَى رسولُ الله صلّى الله عليه وآله ؟ فقال : لا ، فقلت : فكيفكان ؟ فقال : إنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال في مرضه:

«ابعثوا إلى على فادعُوه» ، فسألته المرأة أن يبعث إلى أبيها ، وسألته الأخرى أن يبعث إلى أبيها ، فاولا أنّ ابن عباس فيم من قوله صلى الله عليه وآله : «ابعثوا إلى على فادعوه » أنه يريد الوصية إليه ، لما كان لإخبار الأرقم بذلك متصلا بسؤاله عن الوصية معنى .

وروى القاسم بن محمد بن أبى بكر ، عن عائشة ، قالت : رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يموت وعنده قدَحُ فيه ماء يُدخل يده في القدَح ثم يمسح وجهه بالماء ، ويقول : « اللهم أعنِّى على سَكْرة الموت (١٠)! » .

وروى عُروة عن عائشة ، قالت : اضطجع رسولُ الله صلى الله عليه وآله يوم موته فى حِجْرى ، فدخل على رجل من آل أبى بكر ، فى يده مسواك أخضر ، فنظر رسولُ الله صلى الله عليه وآله إليه نظراً عرفت أنه يريده ، فقلت له :أتحب أن أعطيتك هذا المسواك ؟ قال : نعم ، فأخذته فضغته حتى ألنته ثم أعطيته إياه ، فاستن به كأشد مارأيته يستن بسواك قبله ، ثم وضعه ، ووجدت رسول الله صلى الله عليه وآله يثقل فى حِجْرى، فذهبت أنظر فى وجهه ، فإذا بصر ، قد شخص ، وهو يقول : «بل الرفيق الأعلى من الجنة » ! أنظر فى وجهه ، فإذا بصر ، قاخترت والذى بعثك بالحق ! وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٠) .

قال الطّبرى : وقد وقع الاتفاق على أنه كان يوم الاثنين من شهر ربيع الأول ، واختلف فى أىّ الأثانين كان ؟ فقيل : لليلتين خَلَتا من الشهر ، وقيل : لاثنتى عشرة (٢٠) خَلَتْ من الشهر ، واختلف فى تجهيزه أىّ يوم كان ! فقيل: يوم الثّلاثاء الفد من وفاته ، وقيل : إنما دفن بعد وفاته بثلاثة أيام ، اشتغل القوم عنه بأمر البيعة .

وقد روى الطبرى مايدلُ عَلَى ذلك عن زياد بن كُلَّيب ، عن إبراهم النَّخَمِيُّ أنَّ

⁽۱) تاریخ الطبری ۳ : ۱۸۱۲ . (۲) تاریخ الطبری ۱ : ۱۹۱۹

⁽٣) تاريخ الطبرى ١ : ١٨١٠ .

أبا بكر جاء بعد ثلاث إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد اربد بطنه ، فكشف عن وجهه ، وقبل عينيه ، وقال : بأبى أنت وأمّى ! طبت حَيًّا وطبت مَيَّتا (١) !

قلت : وأنا أعجبُ من هذا ! هبْ أنّ أبا بكر ومَنْ معه اشتغلوا بأمر البيعة ، فعلىّ بن أبى طالب والعبّاس وأهل البيت بماذا اشتغلُوا حتى يبقَى النبيّ صلى الله عليه وآله مسجَّى بينهم ثلاثة أيام بلياليهن لا يغسلونه ولا يمسّونه !

فإن قلت: الرواية السي رواها الطبرى في حديث الأيام الثلاثة ، إنها كانت قبل البيعة ؛ لأن لفظ الخبر عن إبراهيم ، وأنه لما قبض النبى صلى الله عليه وآله كان أبو بكر غائباً فجاء بعد ثلاث ، ولم يجترى أحد أن يكشف عن وجهه عليه السلام حتى اربد بطنه ، فكشف عن وجهه وقبل عينيه ، وقال: بأبى أنت وأمنى ! طبت حيًّا وطبت ميّتا ، ثم خرج إلى الناس ، فقال: مَنْ كان يعبد محمداً فإنّ محمدا قد مات ... الحديث بطوله .

قلت: لَعمرى ، إنّ الرواية هكذا أوردها ، ولكنها مستحيلة ، لأن أبا بكر فارق رسول الله صلى الله عليه وآله وهو حى ، ومضى إلى منزله بالسّنح فى يوم الاثنين ، وهو اليوم الذى مات فيه رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنه رآه بارنا صالح الحال . هكذا روى الطبرى فى كتابه ، وبين السّنح وبين المدينة نصف فرسخ ، بل هو طائفة من المدينة ، فكيف يبقى رسول الله صلى الله عليه وآله ميّتاً يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء لا يمل به أبو بكر ، وبينهما غَلْوة ثلاثة أسهم ! وكيف يبقى طريحاً بين أهله ثلاثة أيام لا يجترى أحد منهم أنْ يكشف عن وجهه ، وفيهم على بن أبى طالب وهو رُوحه بين جنبيه ، والعبّاس عنه القائم مقام أبيه ، وابنا فاطمة ، وها كولديه ، وفيهم فاطمة بَضْعة منه ، أفا كان فى هؤلاء مَنْ يكشف عن وجهه ، ولا مَنْ يفكر فى جهازه، ولا مَنْ يأنف له من

⁽۱) تاریخ الطبری ۱ : ۱۸۱۷ .

انتفاخ بطنه واخضرارها وينتظر بذلك حضورً أبي بكر ليكشف عن وجهه!

أنالا أصدّقذلك، ولا يسكنُ قلبى إليه. والصحيح أنّ دخول أبى بكر إليه وكشفه عن وجهه، وقوله ماقال، إنماكان بعد الفراغ من البيّعة، وأنهم كانوا مشتغلين بها كا ذكر في الرواية الأخرى.

و بقى الإشكال فى قمود على عليه السلام عن تجهيزه . إذا كان أولئك مشتغليز، بالبَيْعة ، فما الذى شغله هو ؟

فأقول: ينلب على ظنى _ إن صح ذلك _ أن يكون قد فعله شناعة على أبى بكر وأصابه، حيث فاته الأمر، واستُؤثر عليه به، فأراد أن يتركه صلى الله عليه وآله بحاله لا يحدث في جهازه أمراً ليثبت عند الناس أنّ الدنيا شغلتهم عن نبيهم ثلاثة أيام، حتى آل أمره إلى ماترون؛ وقد كان عليه السلام يتطلب الحيلة في تهجين أمر أبى بكر حيث وقع في السقيفة ماوقع بكل طريق، ويتعلق بأدنى سبب من أمور كان يعتمدها، وأقوال كان يقولها، فلعل هذا من جُملة ذلك، أو لعله إن صح ذلك، (أفإنما تركه صلى الله عليه وآله بوصية منه إليه وسر كانا يعلمانه في ذلك.

فإن قلت : فلم لا يجوز أن يقال إن صَح ذلك: إنه أُ أُخِّرَ جهازه ليجتمع رأيه ورأى المهاجرين على كيفيّة غسله وتكفينه ، ونحو ذلك من أموره ؟

قلت: لأنّ الرواية الأولى تبطل هذا الاحتمال ، وهى قوله صلى الله عليه وآله لهم قبل موته: « يفسلنى أهلى الأدنى منهم فالأدنى ، وأكفّن فى ثيابى أو فى بياض مصر أو فى حلّة يمنيّة » .

عليمه وآله ، وحضر أوس بن خولى أحد الخرزج ، فقال لعلى بن أبى طالب: أنشدك الله ياعلى وحظنا من رسول الله ! وكان أوس من أصحاب بدر ، فقال له : ادخل، فدخل فحضر غسله عليه الصلاة والسلام ، وصب الماء عليه أسامة وشُقران ، وكان على عليه السلام يغسله وقد أسنده إلى صدره ، وعليه قيصه يدلّكه من ورائه ، لا يفضى بيده إلى بدن رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان العباس وابناه الفضل وتُوثم يساعدونه على قَلْبه من جانب إلى جانب (١).

قال أبو جعفر : وروت عائشة أنهم اختلفوا فى غَسْله: هل يجرّد (٢) أم لا ؟ فألتى الله عليهم السِّنة حتى مامنهم رجل إلّا وذقنه على صدره ، ثم كلّمهم متكلّم من ناحية البيت لا يدرّى مَنْ هو : غسّلوا النبيّ وعليه ثيابه . فقاموا إليه فغسلوه ، وعليه قيصه فكانت عائشة تقول : لو استقبلت من أمرى ما استدبرتُ ماغسله إلا نساؤه (٢) .

قلت: حضرت عند محمّد بن معد العلوى فى داره ببغداد، وعنده حسن بن معالى الحقى للعروف بابن الباقلاوى وها يقرآن هذا الخبر، وهذه الأحاديث من تاريخ الطبرى، فقال محمد بن معد لحسن بن معالى: ماتراها قصدَت بهددا القول؟ قال: حسدت أباك على ما كان يفتخر به من غَسْل رسول الله صلى الله عليه وآله! فضحك محمد، فقال: هبها استطاعت أن تزاحمه فى غيره من خصائصه!

قال أبو جعفر الطبرى : ثم كُفّن عليه الصلاة والسلام فى ثلاثة أثواب : ثوبين صُحار يين (أ) و بُرُّد حبرة (أ) . أدرج (أ) فيهما إدراجاً ، ولِحُد له على عادة أهل المدينة ، فلمّا فرغوا منه وضعوه على سريره (٧) .

^{* * *}

⁽۱) تاریخ الطبری ۱ : ۱۸۳۰ ، ۱۸۳۳ . (۲) الطبری : « أنجرد » .

⁽۳) تاريخ الطبري ۱ : ۱۸۳۱ . (٤) محاريان : منسوبان إلى صحار ، قرية بالين:

⁽ه) حبرة بوزن عنبة ، أى مخطط ، وهو برد يمان أيضًا على الوسف أو الإضافه .

⁽٦) أى لنَّ فيه . (٧) تاريخ الطبرى ١ : ١٨٣١ .

واختلفوا فى دَفْنه ، فقال قائل : ندفنه فى مسجدِه ، وقال قائل : ندفنه فى البقيع مع أصحابه ، وقال أبو بكر : سمعتُ رسولَ الله صلّى الله عليه وآله يقول : «ماقبُرِض نبيُّ إلا ودُفن حيث قُبِض» ، فرفع فراش رسول الله الذى تُوفِّى فيه ، فخيرَ له تحته .

قلت: كيف اختلفوا في موضع دفنه ، وقد قال لهم : «فضعوني على سريرى في بيتى هذا ، على شفير قبرى» ، وهذا تصريح بأنه يُدفن في البيت الذي جمعهم فيه ، وهو بيت عائشة ؛ فإمّا أن يكونَ ذلك الخبر غيرَ صحيح ، أو يكون الحديث الذي تضمّن أنّهم اختلفوا في موضع دفنه ، وأنّ أبا بكر رَوَى لهم أنه قال : «الأنبياء يدفنون حيث يموتون» غيرَ صحيح ، لأنّ الجمع بين هذين الخبرين لا يمكن .

وأيضاً ، فهذا الخبر ينافي ماورَد في موت جماعة من الأنبياء نُقـــاوا من موضع موتهم إلى مواضع أُخَر ، وقد ذكر الطّبرى بعضهم في أخبار أنبياء بني إسرائيل .

وأيضاً فلوصح هذا الخبر لم يكن مقتضياً إبجاب دفن النبى صلّى الله عليه وآله حيث تُعبِض ، لأنّه ليس بأمر بل هو إخبار محض ، اللهم إلا أن يكونوا فهمُوا من مخرج لفظه عليه السلام ومن مقصده أنّه أراد الوصيّة لهم بذلك ، والأمر بدفنه حيث يقبض .

قال أبو جعفر: ثم دخل (۱) النّاس فصلّوا عليمه أرسالًا، حتى إذا فرغ الرّجال أدخل النساء، حتى إذا فرغ النّساء أدخل الصبيان، ثم أدخِل العبيد، ولم يؤمّهم (۲) إمام، ثم دفن عليه السلام وَسَط اللّيل من ليلة الأربعاء (۲).

قال أبو جعفر : وقد روت عُمْرة بنت عبد الرحمن بن أسعد بن زُرارة ، عن عائشة قالت : ما علمنا بدفن رسول الله صلى الله عليه وسلّم حتى سمعنا صوت المساحى فى جَوْف الليل ، ليلة الأربعاء (1) .

 ⁽۱) الطبرى: « ودخل » .
 (۲) الطبرى: « ولم يؤم الناس » .

⁽٤) تاريخ الطبرى ١ : ١٨٣٣ .

⁽۳) تاریخ الطبری ۱ : ۱۸۳۲ .

وأيضا فمن العجب كون عائشة، وهو فى بينها لاتعلم بدفنه حى سمعت صوت المساحى، أتراها أين كانت! وقد سألت عن هذا جماعة ، فقالوا: لعلّها كانت فى بيت بجاور بينها عندها نساء كما جرت عادة أهل الميّت؛ وتكون قد اعتزلت بيتها وسكنت ذلك البيت ، لأن يبيّها مماوء بالرجال من أهل رسول الله صلى الله عليه وآله وغيرهم من الصحابة ، وهذا قريب ، و يحتمل أن يكون .

قال الطبرى : ونزل فى قبر رسول الله صلى الله عليه وآله على بن أبى طالب عليه السلام ، والفضل بن عباس ، وتُتم أخوه ، وشُقران مولاهم . وقال أوس بن خولى لهلى عليه السلام : أنشدُك الله ياعلى وحَظنا من رسول الله صلى الله عليه وآله ! فقال له : انزل ، فنزل مع القوم ، وأخذ شُقران قطيفة كان رسول الله صلى الله عليه وآله يلبسها ، فقذفها معه فى القبر ، وقال : لا يلبسها أحد بعده (١) .

قلت: مَنْ تأمّل هذه الأخبار ، علم أن عليا عليه السلام كان الأصلوالجلة والتفصيل في أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وجهازه ، ألا ترى أن أوس بن خولى لا يخاطب أحداً من الجاعة غير م ، ولا يسأل غيره في حضور الغسل والنزول في القبر! ثم انظر إلى كرم على على عليه السلام وسَجاَحة أخلاقه وطهارة شيمته ، كيف لم يض بمشل هذه المقامات الشريفة عن أوس ؟ وهو رجل غريب من الأنصار ، فعرف له حقّه وأطلبه (٢) بما طلبه ! فكم بين هذه السجيّة الشريفة ، و بين قول مَن قال : لو استقبلت من أمرى مااستدبرت

⁽٢) أطلبه : أجابه إلى ما طلب .

ما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلّم إلّا نساؤه! ولوكان فى ذلك المقــام غــيوه من أولِى الطباع الخشنــة ، وأربات الفظــاظة والفلظــة ، وقد سأل أوْس ذلك ــ لزجر وانتهر ورجع خائباً!

قال الطبرى: وكان المغيرة بن شعبة يدّعى أنَّه أحدثُ النّاس عهدا برسول الله صلى الله عليه وآله ، ويقول للناس: إننى أخذت خاتمى فألقيته فى القبر، وقلت: إنّ خاتمى قد سقط منّى ، و إنّما طرحته عمدًا؛ لأمس رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأكون آخر الناس به عهدا (١).

قال الطبرى: فروى عبد الله بن الحارث بن نوفل ، قال : اعتمرت مع على بن أبي طالب عليه السلام فى زمان عمر _أو عمان _ فنزل على أخته أم هانى بنت أبى طالب ، فلما فرغ من عسله دخل عليه نَفَر من فلما فرغ من غسله دخل عليه نَفَر من أهل العراق ، فقالوا : يا أبا الحسن ، جثناك نسألك عن أمر نحب أن تخبرنا به ! فقال : أظن المغيرة يحد ثكم أنه أحد ث الناس عهدا برسول الله صلى الله عليه وآله ! قالوا : أجل ، عن ذا جثنا نسألك ! قال : كذب ! أحدث الناس عهدا برسول الله صلى الله صلى الله عليه وآله أكثم بن العباس ، كان آخر نا خروجاً من قبره (٢) .

قلت: بحق ما عاب أصحابُنا رحمهم الله المغيرة وذمّوه وانتقصوه! فإنه كان على طريقة غير محمودة ، وأبى الله إلّا أن يكون كاذباً على كل حال ، لأنّه إن لم يكن أحدثهم بالنبى عهدا ، فقد كذب فى دعواه أنّه أحدثهم به عهدا ، و إن كان أحدثهم به عهدا كا يزعم فقد اعترف بأنّه كذب فى قوله لهم : « سقط خاتمى متى » ؛ وإنما ألقاه عمداً ، وأين المغيرةُ ورسول الله صلى الله عليه وآله ليدّعى القرب منه ، وأنّه أحدث الناس عهدا به ا

⁽۱) تاریخ الطبری ۱ : ۱۸۳۳ .

وقد علم الله تعالى والمسلمون أنه لولا الحددَثُ الذى أحدث ، والقوم الذين صحبهم فقتلهم عَدْراً ، واتخد أموالهم ؛ ثم التجأ إلى رسول الله صلى الله عليمه وآله ليعصِمَه لم يُسلم ، ولا وطئ حصا المدينة .

* * *

قال الطبرى: وقد اختلف فى سن رسول الله صلى الله عليه وآله، فالأكثرون أنه كان ابن ثلاث وستين سنة ، وقال قوم : ابن ستين . فهذا ما ذكره الطبرى فى تاريخه (١) .

وكان على عليه السلام يقول بعد ذلك :ما شمت أطيب من ريحه ، ولا رأيت أضوأ من وجهه حينئذ ، ولم أره يعتاد فاه ما يعتاد أفواه الموتى .

قال محمد بن حبيب: فلمّا كشف الإزار عن وجهه بعد غَسْله انحنى عليه فقبّله مرادا ؟ وبكى طويلا: وقال بأي أنت وأمّى ! طبت حيا وطبت ميتًا ا انقطع بموتك مالم ينقطِع بموت أحد سواك من النبوة والأنباء وأخبار السماء ! خصّصت حتى صرت مسلّيا عمن سواك ؟ وعمّت حتى صارت المصيبة فيك سواء ! ولولا أنك أمرت بالصبر ، ونهيت غن الجزع لأنفدنا عليك ماء الشئون ؟ ولكن أتى مالا 'يدُفع ! أشكو إليك كداً و إدبارا مخالفين وداء الفتنة ، فإنها قد استمرت نارها وداؤها الداء الأعظم ! بأبى أنت وأمى اذكرنا عنسد ربّك ، واجعلنا من بالك و حمّك !

ثم نظر إلى قَذَاة في عينه فلفظها بلسانه ، ثم ردّ الإزار على وجهه.

⁽۱) تاریخ الطبری ۱: ۱۸۳۶ ، ۱۸۳۰ .

وقد روى كثير من الناس ندبة فاطمة عليها السلام أباها يوم موته و بعد ذلك اليوم ، وهى ألفاظ معدودة مشهورة ، منها: «ياأبتاه ! جنّة الخلد مثواه ، يا أبتا ! عند ذى العرش مأواه ! ياأبتاه إكان جبرائيل يغشاه ! ياأبتاه لست بعد اليوم أراه ! ».

ومن الناس من يذكر أنهاكانت تشوب مسده الندبة بنوع من التظلّم والتألّم لإس يغلبها . والله أعلم بصحّة ذلك .

والشِّيمة تروى أن قوماً من الصحابة أنكروا بكاءها الطويل، ونهو ها عنه ، وأمروها بالتنحّى عن مجاورة السجد إلى طرف من أطرف المدينة .

وأنا أستبعد ذلك ، والحديث يدخله الزيادة والنقصان ، ويتطرق إليــه التحريف والافتعال ، ولا أقول أنا في أعلام المهاجرين إلا خيراً!

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

ٱلخُمْدُ لِلهِ ٱلَّذِى لَا تُدْرِكُهُ ٱلشَّوَاهِدُ ، وَلَا تَحْوِيهِ ٱلْمَشَاهِدُ ، وَلَا تَرَاهُ ٱلنَّوَاظِرُ ، وَلَا تَحْدُبُهُ ٱلسَّوَاتِرُ ؛ ٱلدَّالِ عَلَى قِدَمِهِ بِحُدُوثِ خَلْقِهِ ، وَبِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى وُجُودِهِ ، وَبِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى وُجُودِهِ ، وَبِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى وُجُودِهِ ، وَبِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى وَجُودِهِ ، وَبِعُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى وَجُودِهِ ، وَبِعُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى أَنْ لَا شَبَهَ لَهُ .

الَّذِى صَدَقَ فِي مِيعَادِهِ ، وَاُرْتَفَعَ عَنْ ظُلْمٍ عِبَادِهِ ، وَقَامَ بِالْقِسْطِ فِيخَلَقِهِ ، وَعَدَلَ عَلَيْهِمْ فِي حُـكْمِهِ ، مُسْتَشْهِدُ بِحُدُوثِ الْأَشْيَاءَ عَلَى أَزَلِيْتِهِ ، وَ بِمَا وَسَمَهَا بِهِ مِن الْمَجْزِ عَلَى قُدْرَتِهِ ، وَبِمَا اُضْطَرَّهَا إِلَيْهِ مِنَ الْفَنَاءَ عَلَى دَوَامِهِ .

وَاحِدْ لَا بِعَدَدٍ ، وَدَائُمْ لَا بِأَمَدٍ ، وَقَائُمْ لَا بِعَمَدٍ .

تَتَلَقَّاهُ ٱلْأَذْهَانُ لَا بِمُشَاعَرَةٍ ، وَتَشْهَدُ لَهُ ٱلْمَرَائَى لَا بِمُحَاضَرَةٍ . لَمْ تُحطْ بِهِ بِهَا ٱلْأَوْهَامُ ، بَلْ تَجَلَّىٰ لَهَا بِهَا . وَبِهَا ٱمْتَنَعَ مِنْهَا ، وَ إِلَـنْهَا حَاكَمَهَا .

لَيْسَ بِذِي كِبَرِ ٱمْتَدَّتْ بِهِ ٱلنَّهَايَاتُ فَكَبَرَتُهُ تَجْسِياً ، وَلَا بِذِي عِظْمِ تَنَاهَتْ بِهِ ٱلْفَايَاتُ فَكَبَرَتُهُ تَجْسِياً ، وَلَا بِذِي عِظْمِ تَنَاهَتْ بِهِ ٱلْفَايَاتُ فَعَظْمَ سُلْطَانًا .

وَأَشْهَدُ أَنَّ نُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الصَّنِيُّ، وَأَمِينُهُ الرَّضِيُّ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، أَرْسَلَهُ بِوُجُوبِ الْخُجَجِ ، وَظُهُورِ الْفَلَجِ ، وَإِيضَاحِ الْمَنْهَجِ ؛ فَبَلَّغَ الرِّسَالَةَ صَادِعًا بِهَا، وَحَمَلَ أَمْرَاسَ وَحَمَلَ أَمْرَاسَ وَحَمَلَ أَمْرَاسَ الْإَهْتِدَاء ، وَمَنَارَ الضَّيَاء ، وَجَمَلَ أَمْرَاسَ الْإِمْلَامِ مَتِينَةً ، وَعُرَا الْإِمَانِ وَثِيقَةً .

الثبنرمح

الشواهد هاهنا ، يريد بها الحواس"، وسمّاها «شواهد» إما لحضورها ؛ شهد فلان كذا أى حضره ، أو لأنها تشهد على ماتدركه وتثبته عند العقل ، كما يشهد الشاهد بالشيُّ ويثبته عند الحاكم .

والمشاهد هاهنا: المجالس والنوادى، يقال: حضرت مشهد بنى فلان، أى ناديهم ومجتمعهم.

ثم فسّر اللفظة الأولى وأبان عن مراده بها بقوله : « ولا تراه النواظر » ، وفسّر اللفظة الثانية وأبان عن مرادها ، فقال : « ولا تحجبه السواتر » .

ثم قال: «الدّ العلى قِدَمه بحدُوث خلقه ، و بحدوث خلقه على وجوده ؟ هذا مشكل، لأن لقائل أن يقول : إذا دلّ على قدّمه بحدوث خلقه ، فقد دخل فى جملة المدلول كونهُ موجوداً ، لأنّ القديم هو الموجود ولم يزل ، فأى حاجة إلى أن يعود فيقول : و محدوث، خَلْقه على وجوده !

ولجيب أن يجيب على طريقة شيوخنا أصحاب أبى هاشم، فيقول: لا يلزم من الاستدلال بحدوث الأجسام على أنه لا بد من محدث قديم كونه موجودا؛ لأن عندهم أن الذات المعدومة قد تتصف بصفات ذاتية، وهي معدومة، فلا يلزم من كون صانع العالم عندهم عالماً قادرا حيًّا أن يكون موجوداً، بل لا بد من دلالة زائدة، على أن له صفة الوجود وهي والدلالة التي يذكرونها، من أن كونه قادرا عالماً تقتضي تعلقه بالمقدور والمعلوم، وكل ذات متعلقة، فإن عدمها يخرجها عن التعلق كالإرادة، فلوكان تعالى معدوماً لم يجز أن يكون متعلقاً، فحدوث الأجسام إذاً قد دل على أمرين من وجهين محتلفين: أحدهما أنه لا بد من صانع له، وهذا هو المعني بقدمه.

والثانى أن هذا الصانع له صفة ، لأجلها يصح على ذاته أن تكون قادرة عالمة ، وهذا هو المعنى: بوجوده .

فإن قلت : أيقول أصحابُ شيخكم أبى هاشم إن الذات المعدومة التي لا أو ّل لهــا تسمّى قدعة ؟

قلت: لا ، والبحث في هذا بحث في اللفظ لا في المعنى .

والمراد بقوله عليه السلام: « الدالّ بحدوث الأشياء على قدمه » ، أى على كونه ذاتاً لم يجعلها جاعل ، وليس المراد بالقدم هاهنا الوجود لم يزل ، بل مجرد الذاتيّة لم يزل .

ثم يستدّل بعد ذلك بحدوث الأشياء على أن له صفة أخرى لم تزل زائدة على مجرّد الذاتيّة ، وتلك الصفة هي وجوده . فقد اتّضح المراد الآن .

فإن قلت: فهل لهذا الكلام مساغ على مذهب البغداديين ؟ قلت: نعم ، إذا حل على منهج التأويل بأن يريد بقوله: « و بحدوث خلقه على وجوده »، أى على صحة إيجاده له فيما بعد، أى إعادته بعد العدم يوم القيامة ، لأنه إذا صح منه تعالى إحداثه ابتداء صح منه إيجاده ثانيا على وجه الإعادة ، لأن الماهية قابلة للوجود والعدم ، والقادر قادر الذاته ، فأمّا من روى بحدوث خلقه على جوده ، فإنه قد سقطت عنه هذه الكلف كلها . والمغنى على هـذا ظاهر لأنه تعالى دل المكلفين بحدوث خلقه على أنه جواد منع ، والغنى على هـذا ظاهر لأنه تعالى دل المكلفين بحدوث خلقه على أنه جواد منع ، ومذهب أكثر المتكلمين أنه خلق العالم جوداً و إنعاما و إحسانا إليهم .

قوله عليه السلام: « وباشتباههم على أن لا شبّه له » هـذا دليل صحيح ، وذلك لأنه إذا ثبت أن جسمامًا عدّ ث ، ثبت أن سائر الأجسام محدّ ثة ؛ لأن الأجسام مماثلة ، وكلّ ماصح على الشيّ صح على مثله ، وكذلك إذا ثبت أنّ سواداً مَا أو بياضاً مّا محدد ث ، ثبت أن سائر السوادات والبياضات محدّ ثة ، لأن حكم الشيء حكم مثله ، والسّواد في معنى

كونه سوادا غير مختلف ، وكذلك البياض ، فصارت الدلالة هكذا الذوات التهاهدنا يشبه بعضا ، وهي محد تة ؛ فلو كان البارى سبحانه يشبه شيئاً منها لكان مثلها ، ولكان محد ثا لأن حكم الشيء حكم مثله ، لكنه تعالى ليس بمحد ث ، فليس بمشابه لشيء منها ، فقد صح إذاً قوله عليه السلام : « و باشتباههم على أن لا شبه له » .

قوله عليه السلام: « الذي صدق في ميعاده » ، لا يجوز ألا يصدق ، لأن الكذب قبيح عقلا ، والبارى تمالى يستحيل منه من جهة الدّاعي والصارف أن يفعل القبيح .

قوله عليه السلام: « وارتفع عن ظلم عباده » ، هذا هو مذهب أصحابنا المعتزلة ، وعن أمير المؤمنين عليه السلام أخذوه؛ وهو أستاذهم وشيخهم في العدل والتوحيد ، فأما الأشعرية ، فإنها وإن كانت تمتنع عن إطلاق القول بأن الله تمالى يظلم العباد إلا أنها تعطى المعنى في الحقيقة ، لأن الله عندهم يكلّف العباد مالا يطيقونه ، بل هو سبحانه عندهم لا يقدر على أن يكلّفهم مايظيقونه ، وذلك لأن القدرة عندهم مع الفعل ، فالقاعد غير قادر على القيام ، وإنما يكون قادراً على القيام عند حصول القيام ، ويستحيل عندهم أن يوصف البارى تمالى بإقدار العبد القياع ، وهو مع ذلك مكلّف له أن يقوم ، وهذا غاية ما يكون من الظّلم سواء أطلقوا هذه اللفظة عليه أو لم يطلقوها .

ثم أعاد الكلام الأول فى التوحيد تأكيدا ، فقال : حدوث الأشياء دليل على قدمه ، وكونها عاجزة عن كثير من الأفعال دليل على قدرته ، وكونها فانية دليل على بقائه .

فإن قلت : أمّا الاستدلال بحد وث الأشياء على قدمه فعاوم ، فكيف يكوف الاستدلال على الأمرين الأخيرين إ

قلت: إذا شاركه سبحانه بعض الموجودات في كونه موجودا، وافترقا في أن أحدها لا يصح منه فعل الجسم، ولا الكون، ولا الحياة، ولا الوجود المحدَّث _ ويصح ذلك من الموجودات القديمة _ دل على افتراقهما في أمر لأجله صح من القديم ذلك، وتعذّر ذلك على المحدَّث، وذلك الأمر هو الذي يسمَّى من كان عليه قادرا، وينبغي أن تحمل لفظة «العجز» هاهنا على المفهوم اللغوى ، وهو تعذّر الإيجاد، لا على المفهوم الكلامي .

وأما الاستدلال الثانى ، فينبغى أن يحمل الفناء هاهنا على المفهوم اللّغوى ، وهو تغير الصفات وزوالها ، لا على المفهوم الكلامى ، فيصير تقدير الكلام : لماكانت الأشياء التى بيننا تتغيّر و تتحوّل و تنتقل من حال إلى حال ، وعلمناأن العلّة المصحّحة لذلك كونها محدثة ، علمنا أنّه سبحانه لا يصح عليه التنقّل والتغيّر ، لأنه ليس بمحدّث .

ثم قال: « واحد لا بعدد » لأنّ وحدته ذاتيّة ، وليست صفة زائدة عليه ، وهـذا من الأبحاث الدقيقة في علم الحكمة ، وليس هذا الكتاب موضوعا لبسط القول في أمثالة . ثم قال: « دائم لا رأمَد ») لأنه تعالى ليس عنمان من ملا داخل تحت الحكة والزمان ،

ثم قال: « دائم لا بأمد» ، لأنه تعالى ليس بزمانى ولا داخل تحت الحركة والزمان ، وهــذا أيضاً من دقائق العلم الإلهى ، والعرب دون أن تفهم هذا أو تنطق به ، ولكن هذا الرجل كان ممنوحاً من الله تعالى بالفيض المقدّس والأنوار الربانية .

ثم قال : «قائم لا بعمد » ، لأنه لما كان في الشاهد كل قائم فله عماد يعتمد عليه ، أبان عليه السلام تنزيَه تعالى عن المكان ، وعمّا يتوهمه الجهلاء من أنه مستقر "على عرشه بهذه اللفظة . ومعنى القائم هاهنا ليس مايسبق إلى الذهن من أنه المنتصب؟ بل ماتفهمه من قولك : فلان قائم بتدبير البلا ، وقائم بالقسط .

ثم قال: « تتلقاه الأذهان لا بمشاعرة » ، أى تتلقاه تلقياً عقليا ، ليس كا يتلقى الجسم الجسم بمشاعره وحواسه وجوارحه ، وذلك لأن تعقّل الأشياء وهو حصول صورها

غى العقل بريئة من المادة ، والمراد بتلقيه سبحانه هاهنا تلقى صفاته ، لا تلقى ذاته تعالى، لأنّ ذاته تعالى، لأنّ خاته تعالى لا تتصورها العقول ، وسيأتى إيضاح أن هذا مذهبه عليه السلام .

ثم قال: « وتشهد له المرائى لا بمُحاضرة » ، المرائى : جمع مرئى ، وهو الشىء المدرك البَصر ، يقول : المرئيات تشهد بوجود البارى ، لأنه لولا وجوده لما وُجدت ، ولو لم توجد لم تحن مرئيات ، وهى شاهدة بوجوده لا كشهادتها بوجود الأبصار ، لأنها شهدت بوجود الأبصار لحضورها فيها . وأمّا شهادتها بوجود البارى فليست بهذه الطريق ، بل بمادكر ذاه . والأولى أن يكون «المرائى» هاهنا جمع «مَر آة» بفتح الميم ، من قولم : هو حسن فى مَر آة عينى ، يقول : إنّ جنس الرؤية يشهد بوجود البارى من غير محاضرة منه للحواس .

قوله عليه السلام: « لم تُحط به الأوهام » إلى قوله عليه السلام « و إليها حاكمها » ، هذا الكلام دقيق ولطيف ، والأوهام هاهنا هي العقول ، يقول : إنه سبحانه لم تحط به العقول ، أي لم تتصور كنه ذاته ، ولكنه تجلّى للعقول بالعقول ، وتجلّيه هاهنا هو كشف ما يمكن أن تصل إليه العقول من صفاته الإضافية والسلبية لا غير ، وكشف ما يمكن أن تصل إليه العقول من أسرار مخلوقاته ؛ فأمّا غير ذلك فلا؛ وذلك لأن البحث النظري قد دل على أنّا لم نعلم منه سبحانه إلا الإضافة والسلب ، أما الإضافة فكقولنا : عالم قادر ، وأمّا السلب فكقولنا : ليس بجسم ولا عرض ولا يرى ، فأمّا حقيقة الذات المقدسة المخصوصة من حيث هي هي ، فإنّ العقل لا يتصورها ، وهذا مذهب الحكاء و بعض المتكلّمين من أصحابنا ومن غيره .

ثم قال : « و بالعقول امتنع من العقول » ، أى و بالعقول و بالنظر ؛ علمنا أنه تعالى يمتنع أن تدركه العقول .

ثم قال : « و إلى العقول حاكم العقول » ، أى جعل العقول المدعية أنها أحاطت (٤ - نهج - ١٣)

به وأدركته كالخصم له سبحانه ، ثم حاكما إلى العقول السليمة الصحيحة النظر ، فحكت له سبحانه على العقول المدّعية لما ليست أهلًا له .

واعلم أن القول بالحيرة في جلال ذات البارى والوقوف عند حد محدود لا يتجاوزه المقل قول مازال فضلاء المقلاء قائلين به .

* * *

[من أشمار الشارح في المناجاة]

ومن شعرى الذى أسلك فيه مسلك المناجاة عند خَلَواتى وانقطاعى بالقلب إليه سبحانه قولى :

والله لا موسى ولا عيد سي المسيحُ ولا محمدُ علمُوا ولا جسريل وهسو إلى محل القدس يصعدُ كلا ولا النفس البسيطة، لا ولا العقل المجردُ من كنه ذاتك غير أنك واحدى الذات سَرْمَدُ وَجَدُوا إضافات وسَدْ با والحقيقة ليس تُوجَدُ ورأوا وجوداً واجباً يَفْنَى الزَّمان وليس يَنفَدُ فلتخسَلِ المُحَلِّاء عَنْ جِرْمِ له الأفلاك تَسْجُدُ مَنْ أنت يارِسْطو و مَنْ أفلاط قبلك يامبالدُ ! مَن أنت يارِسْطو و مَنْ أفلاط قبلك يامبالدُ ! ومَن ان سينا حين قرر ما بنيت له وشَيَّدُ هل أنتمُ إلا الفَرا شرأى الشهاب وقد توقد فقد فدنا فأخرى نَفْسَهُ ولو اهتدى رُشداً لأبعدُ فدنا فأخرى نَفْسَهُ ولو اهتدى رُشداً لأبعدُ

ومما قلته أيضا في قصور العقل عن معرفته سبحانه وتعالى :

فيك ياأعجوبة الكون غدا الفكر قليسلًا أنت حسيّرت ذوى اللّب وبلْبَلْتَ الْعُقُولَا كلّما أقدم فِكْرِى فيك شبراً فر ميسلا ناكما يخبط في عَمْ ياء لا يُهسدى السّبيسلا

* * *

ولى في هذا المعنى :

فيك ياأغلوطة الفكر تاه عقبلي وانقضى مُعمُرى سافرت فيك المعقولُ فما ربحت إلا أذَى السَّفر رجعت حَسْرَى وما وقفت لا على عسين ولا أثر فلحى الله الألى زَعمُوا أنتك المعسلوم بالنَّظر كذبوا إنّ الذي طلبُوا خارج عن قوة البَشر

* * *

وقلت أيضا في المعنى :

أفنيت خمسين عاما معبِـلًا نظرِى فيه ؛ فـــــلم أدر ما آتى وما أذر من كان فوق عقول القايسين فما ذا يدرك الفـــكر أو ما يبلــغ النظر من كان فوق عقول القايسين فما

* * *

ولى أيضاً

 فهل بعد المات بك اتصال فأعدلم عامض السّر المصون ! نوسًى قُدُفُ وكم قد مات قبلي بحسرته عليك من القرون!

* * *

ومن شعرى أيضًا فى المعنى ، وكنت أنادى به ليلاً فى مواضع مقفرة خالية من النّاس ، بصوت رفيع ، وأجدح قلبى أيام كنت مالكا أمرِى ، مطلقاً من قيود الأهل والولّد وعلائق الدنيا :

ومحـــــيِّر التِّقُوَ الةِ اللَّـين يامــــدهش الألباب والفِطَن والمال مجانا بالا ثمن أفنيت ُ فيك العمـــرَ أنفقهُ أَتنبُّع العلماء أسألهم وأجولُ في الآفاق والمُندُن في الدّين حتى عابدً الوّثَن وأخالِطُ الملــلَ الَّتِي اختلفَتْ وظننتُ أَنَّى بالغُ غَرَيْضِي لما اجتهدت ومبرئٌ شَجَني ومطَهِّرٌ من كلٌّ رجس هوى جانى على عظائمَ الحن فإذا الذي استكثرت منه هو ال وغرقت في يَمّ بلا سُفُن فضلت في تيه بلا علم إ حيرانَ ذا هَم وذا حَزَن ورجعت صفرت الكف مكتئباً طــــوراً وأدعم تارةً ذَ قَني أبكي وأنكت في الثرى بيدي وأصيح يَامَنُ ليس يعرفُهُ أحدٌ مدَى الأحقاب والزَّمَن ! يامَن له عَنَتِ الوجوهُ ومَن قرنت له الأعناق في قَرَن أعداد بل يافتنة الفِتَن أمّنت ياجــذر الأصمّ من ال أن ليس تدرِكُك العيون وأن الرّأى ذو أَفْنِ وذو غَـ بَنِ

والكلّ أنت فكيف يدركه بعض وأنت السر في العكن ِ!

ومما قلته في المعنى :

ناجیته ودعوته اکشف عن عشا قلبی وعن بصری وأنت النّور ا وارفع حجابا قد سَدَلْتَ سَتُورَه دونی ، وهل دون الحجب ستور! فأجابنی : صه یاضعیف فبعض ذَا قد رامه مُوسی فــــدُك الطّور أعجبنی هذا المهنی ، فنقلته إلی لفظ آخر فقلت :

حَبِيبِي أَنْتَ مِنْ دُونِ الْبرايا و إِن لَم أَحظَ منك بما أريدُ قنعت من الوصال بكشف حال فقيل ارجع فطلبها بعيدُ ألم تسمع جوابَ سؤال موسى وليس على مكامته مزيدُ تعرّض للذي حاوَلْتَ يوماً فدُكِ الصخر واضطرم الصّعيد ولى في هذا المعنى أيضاً:

قد حار فى النَّفس جميعُ الورى والفكر فيها قد غدا ضائعا و بَرْ هَنَ الْكُلِّ على ما ادَّعَوْ ا وَكَيْسَ بُرْ هَانُهُ ____مُ قَاطِعاً مَنْ جَهِــلَ الصَّنْعَةَ عَجْزًا فَمَا أَجدَرهُ أَن يجهــل الصَّانِعاً!

* * *

ولى أيضاً فى الردّ على الفلاسفة الذين علّلوا حركة الفَلَك بأنه أراد استخراج الوضع أولا؛ ليتشبه بالعقل الحجرّد فى كاله ، وأن كلّ ماله بالقوة فهو خارج إلى الفعل:

تحــيّر أربابُ النَّهَى وتعجَّبُوا من الفَلَكِ الأقصى لماذا تحرّ كَا فقيل بطبع كالثقيــل إذا هَوَى وقيل اختياراً والمحقق شكّـكا فردَّ حديث الطبع إذ كان دائراً وليس على سَمْت قويم فيسلكاً دعاه إلى أن دار ركضاً فأوْشَكاً يعاقب منه مطلباً ثم متركاً ولو رامه منا امرؤكان أعْفَكاً (1) سوى الوضع واستخراجه عُدَّمضحكاً

وقيل لمن قال اختيارا فما الذي فقالوا لوضع حادث يستجده فقيل لهم: هذا الجنون بعينه ولو أن إنسانا غدا ليس قصده

* * *

ولى أيضاً فى الردّ على مَن رعم أنّ النبى صلى الله عليه وآله رأى الله سبحانه بالمين، وهو الذى أنكرته عائشة، والعجب لقوم من أر باب النظر جهلوا ما أدركته امرأة من نساء العرب:

عجبت لقوم يزعبون نبيَّهُمْ رَأَى رَبَّهُ بالعين ، تباً لهم تباً ! وهل تُدرِك الأبصار عسير مكيّف وكيف تبيح العين ما يمنع القلبا! إذا كان طرف القلب عن كنهه أنبي أ

والمقطّعات التي نظمتهما في إجلال البارى سبحانه عن أن تحيط به العقول كشيرة ، موجودة في كتبى ومصنَّفاتى ، فلتُلمح من مظامّها ، وغرضنا بإيراد بعضها أن لها هنا تشييدا لما قاله أمير المؤمنين عليه السلام على في هذا الباب .

* * *

قوله عليه السلام: « ليس بدى كِ بَرِ » إلى قوله « وعظُم سلطانا » ، معناه أنه تعالى يطاق عليه من أسمائه الكبير والعظيم ، وقد ورد بهما القرآن العزيز ، وليس المراد بهما ما يستعمله الجمهور من قولهم : هذا الجسم أعظم وأكبر مقداراً من هذا الجسم ، بل المراد عِظمُ شأنه وجلالة سلطانه .

والفَلَج: النُّصرة، وأصله سكون العين، وإنَّمَا حرَّكَهُ ليوازن بين الأَلفاظ، وذلك

(١) الأعفك : الذي لايحسن العمل .

لأن الماضى، منه فَكَج الرجلُ على خَصمه بالفتح ، ومصدره الفَّلج بالسكون ، فأمامن روى : « وظهور الفُلج » بضمتين فقد سقط عنه التأويل ، لأن الاسم من هذا اللفظ : « الفُلج » بضم أول السكلمة ، فإذا استعملها السكاتب أو الخطيب جازله ضم الحرف الثانى .

وصادعاً بهما : مظهراً مجاهداً ، وأصله الشق .

والأمراس: الحِبال، والواحد مَرَس؛ بفتح الميم والراء.

* * *

الأصلُ :

منها في صغة عجيب خلق أصناف من الحيوالد:

وَلَوْ فَكُرُوا فِي عَظِيمِ ٱلْقُدْرَةِ ، وَجَسِيمِ ٱلنِّمْمَةِ ، لَرَجَعُوا إِلَى ٱلطَّرِيقِ ، وَخَافُوا عَذَابَ ٱلْحُرْيِقِ ، وَالْبَصَائِرُ مَدْخُولَةٌ . أَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى صَغِيرِ عَذَابَ ٱلْحُرِيقِ ، وَلَكِنِ ٱلْقُلُوبُ عَلِيلَةٌ ، وَٱلْبَصَائِرُ مَدْخُولَةٌ . أَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى صَغِيرِ مَا خَلَقَ كَدْفُ ٱللَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ ، وَسَوَّى لَهُ مَا خَلَقَ كَدُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ ، وَسَوَّى لَهُ السَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ ، وَسَوَّى لَهُ الْمَطْمَ وَٱلْبَشَرَ !

انظُرُوا إِلَى النَّمْلَةِ فِي صِفَرِ جُثَّتِهَا ، وَلَطَافَةِ هَيْئَتِهَا ، لَا تَكَادُتُنَالُ بِلَحْظِ الْبَصَرِ ، وَلَا يَمُسْتَدُرَكِ الْفِكَرِ ؛ كَيْفَ دَبَّتْ عَلَى أَرْضِهَا ، وَصُبَّتْ عَلَى رِزْقِهَا ، تَنْقُلُ اللَّبَّةَ إِلَى جُحْرِهَا ، وَتُعَدُّهَا فِي مُسْتَقَرِّهَا ، تَجْمَعُ فِي حَرِّهَا لِبَرْدِهَا ، وَفِي وِرْدِهَا لِصَدَرِهَا ؛ مَكْفُولُ ، جُحْرِهَا ، مَوْزُوقَة بُوفَقِهَا ؛ لَا يُغْفِلُهَا الْمَنَّانُ ، وَلَا يَحْرِمُهَا الدَّيَّانُ ، وَلَوْ فِي الصَّفَا الْمَا إِلَى اللَّهُ إِلَى اللَّهُ إِلَى اللَّهُ الْمُنَالُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْلِمُ اللَّهُ اللَ

وَلَوْ فَكَرَّتَ فِي عَجَارِى أَكْلِهَا ، وَفِي عُلْوِهَا وَسُفْلِهَا ، وَمَا فِي أَبَلُوْ فِ مِنَ شَرَاسِيفِ بَطْنِهَا ، وَمَا فِي ٱلرَّأْسِ مِنْ عَيْنِهَا وَأَذُنِهَا ، لَقَضَيْتَ مِن ۚ خَلْقِهَا عَجَبًا ، وَلَقِيتَ مِنْ وَصْفِهَا تَعَبًا ! فَتَمَالَى ٱلَّذِى أَقَامَهَا عَلَى قَوَا لَمِهَا ؛ وَبَنَاهَا عَلَى دَعَا ثَمِهَا ! لَمْ بَشْرَكُهُ فِي فِطْرَتِهَا فَطَوْ مِهَا أَعَلَى مُعَالِّمُهُ عَلَى خَلْقِهَا قَادِرْ .

وَلَوْ ضَرَبْتَ فِي مَذَاهِبِ فِكُولِكَ لِتَبْلُغَ غَايَاتِهِ ، مَا دَلَّتْكَ ٱلدَّلَالَةُ إِلَّا عَلَى أَنَّ فَاطِرَ ٱلنَّمْلَةِ هُوَ فَاطِرُ ٱلنَّخْلَةِ ؛ لِدَقِيقِ تَفْصِيلِ كُلِّ شَيْء ، وَغَامِضِ ٱخْتِلَافِ كُلِّ حَي وَمَا ٱلجُلِيلُ وَٱللَّطِيفُ ، وَٱلتَّقِيلُ وَٱلْخَفِيفُ ، وَٱلْقَوِيُّ وَٱلضَّعِيفُ فِي خَلْقِهِ

وَكَذَلِكَ ٱلسَّمَاءِ وَٱلْهَوَاءِ ، وَٱلرِّيَاحُ وَٱلْمَاءِ . فَانْظُرْ إِلَى ٱلشَّمْسِ وَٱلْقَمَرِ ، وَٱلنَّبَاتِ
وَٱلشَّجَرِ ، وَٱلْمَاءِ وَٱلْحُجَرِ ، وَٱخْتِلَافِ هَذَا ٱللَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ ، وَتَفَجَّرِ هٰذِهِ ٱلْبِحَارِ ، وَكَثْرَةِ
هَـذِهِ ٱلْجِبَالِ ، وَطُولِ هَذِهِ ٱلْقِلَالِ ، وَتَفَرُّقُ هٰذِهِ ٱللَّهَاتِ ، وَٱلْأَلْسُنِ ٱلمُخْتَلِفَاتِ .

فَالْوَيْلُ لِمِنْ أَنْكُرَ ٱلْمُقَدِّرَ ، وَجَحَدَ ٱلْمُدَبِّرَ !

زَعَمُوا أَنَّهُمْ كَالنَّبَاتِ مَا لَهُمْ زَارِعْ ، وَلَا لِأُخْتِلَافِ صُورِهِمْ صَانِع ؛ وَلَمْ يَلْجَأُوا إِلَى حُجَّةٍ فِيهَا ٱدَّعَوْا ، وَلَا تَحْقِيقٍ لِمَا دَعَوْا ، وَهَلْ يَكُونُ بِنَالِا مِنْ غَيْرِ بَانٍ ، أَوْ جِنَايَة مِنْ غَيْرِ جَانٍ !

* * *

النبائح :

مدخولة : معيبة . وفَلَق : شقَّ وخلق . والبَشَر : ظاهر الجلد .

قوله عليه السلام: « وصُبّت على رزقها » ، قيل: هو على العكس ، أى وصب رزقها عليها ، والسكلام صحيح ولا حاجة فيه إلى هذا ، والمراد : كيف همّت حتى انصبّت على رزقها انصباباً ؛ أى انحطت عليه . ويروى : « وضنّت على رزقها » بالضاد المعجمة والنون ، أى بخلت . وجُحْرها : بيتها .

قوله عليه السلام: « وفى ورْدِها لصَدَرها » ، أى تجمع فى أيام التمكّن من الحركة لأيام العجز عنها ، وذلك لأن النمل يظهر صيفا و يخفى فى شدّة الشتاء لعجزه عرف ملاقاة البرد .

قوله علیه السلام: « رزْقُهاوفَقُها (۱) » ، أى بقدر كفایتها ، و یروى « مكفول برزقها، مرزوقة بوفقها » .

والمنّان ؛ من أسماء الله تعالى العائد إلى صفاته الفعليــة ، أى هو كثير المنّ والإنعام على عباده .

والديّان: المجازى للعباد على أفعالهم ، قال تعالى : ﴿ إِنَّا لَمَدِينُونَ ﴾ (٢) أى مجزيّون . والحجّر الجامس: الجامد . والشراسيف: أطراف الأضلاع المشرفة على البطن .

* * *

[فصل فى ذكر أحوال النرّة وعجائب النملة]

واعلم أن شيخنا أبا عثمان قد أورد فى كتاب '' الحيوان '' فى باب النّملة والذرّة _وهى الصغيرة جدًّا من النّمل _ كلاماً يصلح أن يكون كلام أمير المؤمنين عليه السلام أصله ، ولكن أبا عثمان قد فَرّع عليه .

قال: الذرّة تدّخر فى الصيف للشتاء، وتتقدّم فى حال المهلة، ولا تُضِيع أوقات إمكان الحزم، ثم يبلغ من تفقّدها وصحّة تمييزها (⁷⁾، والنظر فى عواقب أمورها (³⁾؛ أنّها تخافعلى الحبوب التى ادّخرتها للشتاء [فى الصيف] (⁶⁾، أن تعفّن وتسوّس فى بطن الأرض

⁽١)كذا في 1 ، ب ؛ وما ورد في أصل النهج يوافق ما في الرواية التالية .

⁽٢) سورة الصافات ٣٥

⁽٣) الحيوان : « وحسن خبرها » . (٤) الحيوان : « أمرها » .

⁽٥) من الحيوان .

فتخرجها إلى ظهرها لتنثرها ^(١) وتعيد إليها جفوفها ، ويضرّ بها النسيم فينغي عنهــا اللَّخَن والفساد .

ثم ربما _ بل في الأكثر _ تختار ذلك العمل ليلًا ، لأن ذلك أُخْوَى ، وفي القمر لأنها فيه أبصر، فإن كان مكانها نديًّا وخافت أن تنبت الحبّة نقرت موضع القِطْمير (٢) من وسطها ؛ لعلمها أنَّها من ذلك الموضع تنبت ، وربما فلقت الحبَّة نصفين . فأمَّا إن كان الحبّ من حب الكُرْ بَرَة فإنَّها تفلقه أرباعاً ، لأنَّ أنصاف حبِّ الكُرز برة تنبت من بين جميع الحبوب، فهي من هذا الوجه مجاوزة لفطنة جميع الحيوانات، حتى رتبما كانت في ذلك أحزم من كثير من الناس، ولها مع لطافة شخصها وخفّة وزنها في الشمّ والاسترواح ماليس لشيء، فرَّبما أكل الإنسان الجراد أو بعض مايشبه الجراد ، فيسقط من يده الواحدة أو صدر واحدة،وليس بقربه ذَرّة ولا له عهد بالذر" في ذلك المنزل، فلا يلبث أن تقبل ذَرّة قاصدة إلى تلك الجرادة ، فترومها وتحاول نقلها وجرّها إلى جُحْرها ، فإذا أعجزتها بعــد أن تُنبِليّ عُذْراً مضت إلى جُحْرها راجعة ، فلا يلبث ذلك الإنسان أن يجدها قد أقبلت وخُلفها . كالخيط ِ الأسود المدود، حتى يتعاونَّ عليها فيحمُّلنَها. فاعجب من صدق الشمِّ لما لا يشمَّه الإنسان الجائع! ثم انظر إلى بُعد الهمّة والجرأة على مجاولة نقل شيء في وزن جسمها مائةمرة، وأكثر منمائة مر"ة ، بلأضعاف أضعاف المائة ، وليس شيء من الحيوان يحمل ما يكون أضعاف وزنه مهاراكثيرة غيرها .

فإن قال قائل (٢٠): فمن أين علمتم أنّ التي حاولت نقل الجرادة فعجرت هي التي أخبرت صواحباتها من الذرّ ، وأنها الّـتي كانت على مقدّمتهن ؟

قيل له : لطول التجربة ، ولأنَّا لم نرقط ّ ذرَّةً حاولت جرّ جرادة فعجرت عنها ، ثم

⁽١) الحيوان : « لتيسها » .

⁽٢) القطمير : شق النواة .

⁽٣) الحيوان: ﴿ فَإِنْ قُلْتَ ﴾ .

رأيناها راجعة إلا رأينا معها مثل ذلك ، و إن كنّا لانفصل فى مرأى العين بينهــا و بين أخواتها ، فإنّه ليس يقع فى القلب غــير الذى قلنا ، فدلّنا ذلك على أنّها فى رُجوعها عن الجرادة أنّها إنماكانت لأشباهها كالرائد الذى لا يـكذب أهله .

قال أبو عَمَان : ولا يُنكر قولُنا : إنّ الذرّة توحى إلى أخواتها بما أشرنا إليه إلا من يكذّب القرآن ، فإنه تعالى قال فى قصة سلمان : ﴿ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأْمُهَا النَّمْلُ اُدْخُلُوا مَسَا كِنَكُمْ لَا يَشْعُرُونَ * فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْ لِهِ يَشْعُرُونَ * فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْ لِهَا) (١) ، فهل بعد هذا ريب أو شك فى أن لها قولا و بيانا وتمييزا !

فإن قلت: فلعلَّها مَكلَّفة ، ومأمورة ومنهيَّة ، ومطيعة وعاصية !

قيل: هذا سؤال جاهل، وذلك أنه لا يلزم أن يكون كل ذى حس ، وتمييز مكلفًا مأمورا منهيًّا ، مطيعا عاصيا ، لأن الإنسان غير البالغ الحلم قد يحفظ القرآن وكثيرا من الآثار، وضرو با من الأخبار، ويشترى ويبيع، ويخدع الرجال ويسخر بالمعلمين، وهو غير مكلفًف ولا مأمور، لا منهى ولا عاص ولا مطيع، فلا يلزم مما قلناه فى الذرة أن تكون مكلفة (٢).

قال أبو عثمان : ومن عجيب ماسمعتُه من أمر النّملة ، ماحدَّثني به بعضُ المهندسين عن رجل معروف بصنعة الإسطر لابات (٢) ، أنه أخرج طَوْقاً من صُفْر _ أو قال من حديد من الكير ، وقد أحماه ، فرمَى به على الأرض ليبرد ، فاشتمل الطّوْق على نملة ، فأرادت أن تنفر يمنة فلقيها وهجُ النار ، فأخذت يَسْرة فلقيها وهجُ النّار ، فمضت قُدُما فكذاك ، فرجعت إلى خلفها فكذلك ، فرجعت إلى وسط الدائرة ، فوجدها قد ماتت في موضع رجل البر كار (٤) من الدائرة ، وهذا من العجائب .

قال أبو عُمان: وحدَّثني أبو عبيد الله الأفور، وماكنت أقدِّم عليه في زمانه من مشايخ

⁽١) سورة النمل ١٨ ، ١٩ . (٢) الحيون ٤ : ٥ وما بعدها .

⁽٣) الأسطرلابات : جم اسطرلاب ، وهي آلة يعرف بها الوقت انظر شفاء النليل للخفاجي : ١ ه

⁽٤) البركار: اسملالة معرَّوفة. قالصاحبشفاءالغليل: هومعرب «فرجار». وقال: إنه لم يرد فيشعرقديم .

المعتزلة إلا القليل ، قال : قد كنت ألقى من الذّر والنمل فى الرّطب يكون عندى وفى الطعام عنتا كثيرا ، وذلك لأبى كنت لا أستقذر النملة ولا الذّرة ، ثم وجدت الواحدة منهما إذا وقعت فى قارورة بان أو زئبق أو خيري ، فسد ذلك الدّهن وزنخ ، فقذرتها ونفرت منها ، وقلت : أخلِق بطبيعتها أن تكون فاسدة خبيثة ، وكنت أرى لها عضًا منكرا، فأقول: إنّها من ذوات السّموم ، ولو أن بدّن النملة زيد فى أجزائه حتى يلحق ببدن العقرب ، ثم عضّت إنسانًا لكانت عضّتُها أضر عليه من لَسْعَة العقرب .

قال: فاتخذت عند ذلك لطعامى منعلة وقيَّرتُها، وصببت فى خندقها الماء، ووضعت سلّة الطعام على رأسها، فغبرت أياما أكشف رأس السلّة بعد ذلك، وفيها ذر كثير، ووجدت الماء فى الخندق على حاله، فقلت: عسى أن يكون بعض الصبيان أنزلها، وأكل مما فيها! وطال مكثها فى الأرض، وقد دخلها الذّر ثم أعيدت على تلك الحال، وتكلمت فى ذلك وتعرقت الحال فيه، فعرفت البراءة فى عذرهم، والصّدق فى خبرهم، فاشتدتعجي، فى ذلك وتعرقت الحال فيه، فعرفت البراءة فى عذرهم، والصّدق فى خبرهم، فاشتدتعجي، وذهبت بى الظّنُون والخواطر كل مذهب، فعرمت على أن أرصدها وأحرسها، وأتثبت فى أمرى، وأتعرف شأنى، فإذا هى بعد أن رامت الخندق فامتنع عليها تركته جانبا، وصعدت فى الحائط، ثم مرت على حذّع السقف، فلما صارت محاذية للسّلة أرسلت نفسها فقلت فى نفسى: انظر كيف اهتدت إلى هذه الحيلة ولم تعلم أنها تبقى محصورة! من أنها تبقى محصورة! من أنها تبقى محصورة!

قال أبو عثمان : ومن أعاجيب الذّرة أنها لا تعرض خُهِمَلِ ولا لجرادة ولا نُخْنفساء ولا لُبنت وَرْدان ، مالم يكن بها حبل أو عقر أو قطع رجل أو يد ، فإن وجدت بها من ذلك أدنى علّة ، وثبت عليها ،حتى لوأن حيّة بها ضر بة أو خَرْق أو خدش ، ثم كانت من

ثمابين مِصْر ، لوثب عليها الذرّ حتى يأكلها ، ولا تـكاد الحيّة تسلّمُ من الذّرّ إذا كان بها أدنى عقر .

قال أبو عُمان: وقد عذّب الله بالذّر والنّمل أنما وأنما ، وأخرج أهل قرَّى من قراهم ، وأهل دُروب من درو بهم .

وحد ثنى بعض من أصدق خبره ، قال : سألت رجلًا كان ينزل ببغداد فى بعض الدروب التى فى ناحية باب الكوفة التى جلا أهلها عنها ، لغلبة النمل والذر عليها ، فسألته عن ذلك ، فقال : وما تصنع بالحديث ! امض معى إلى دارى التى أخرجنى منها النمل .

قال: فدخاتُها معه فبعث غلامه، فاشترى رءوسا من الرأ سين ليتغذى بها، فانتقلنا هربا من النمل فى أكثر من عشرين مكانا، ثم دعا بطشت ضخمة، وصب فيها ماء صالحا، ثم فرق عظام الرءوس فى الدّار، ومعه غلمانه، فكان كلّا اسود منها عظم لكثرة النمل واجتماعه عليه _ وذلك فى أسرع الأوقات _ أخذه الغلام ففر "غه فى الطّست بمود ينثر به ماعليه فى جوف الطّست، فما لبثنا مقدار ساعة من النّهار حتى فاضت الطست نملاً، فقال: كم تظن أنى فعلت مثل هذا قبل الجلاء طمعا فى أن أقطع أصلها! فلما رأيت عددها إمّا زائدا، وإما ثابتنا، وجاءنا مالا يصير عليه أحد، ولا يمكن معه مقام، خرجت عنها.

قال أبو عثمان : وعذّب عمرُ بن هُبيرة سعيدَ بن عمرو الحَرَشِيّ بأنواع العذاب ، فقيل له : إن أردت ألّا يفلح أبدا فمرهم فلبنفخرا في دُبره النمل ، فقعلوا فلم يفلح بعدها (١) .

⁽١) الحبوان ٤: ٣٣

قال أبو عُمان : ومن الحيوان أجناسُ يشبه الإنسان فى العقل والرويّة والنّظر فى العواقب والفكر فى الأمور ، مثل النمل ، والذرّ ، والفأر ، والجرّذان ، والعنكبوت ، والنحل ، إلّا أنّ النحل لا يدّخر من الطّعم إلا جنسا واحدا وهو العسل (١) .

قال: وزعم البقطرى أنك لو أدخلت عَمْلةً في جُحْر ذر ۗ لأ كلتها حتى تأتى على عامّتها ، وذكر أنه قد جرّب ذلك .

قال: وزعم صاحب المنطق أنّ الضّبُع تأكل النّمل أكلا ذريعا ، لأنّها تأتى قرية النمل وقت أجمّاع النمل على باب القرية ، فتلحس ذلك النّمل كلّه بلِّسانها ، بشهوة شديدة و إرادة قوية .

قال: ورتبما أفسدت الأرضة على أهل القرى منازلهم ، وأكلت كلّ شيء لهم ، فلا تزال كذلك حتى ينشأ في تلك القرى النمل ، فيسلط الله عزّ وجلّ ذلك النمل على تلك الأرضة ، حتى تأتى على آخرها ، على أنّ النمل بعد ذلك سيكون له أذّى ، إلا أنه دون أذى الأرضة بعيدا ، وما أكثر ما يذهب النمل أيضا من تلك القُرى ، حتى يتم لأهلها السلامة من النوعين جميعا .

قال: وقد زعم بعضهم أنّ تلك الأرَضة بأعيانها تستحيل نملا، وليس فناؤها لأكل النّمل لها، ولكن الأرّضة نفسها تستحيل نملا، فعلى قدر مايستحيل منها يرى الناس النقصان فى عددها ومضرّتها على الأيام (٢).

قال أبو عثمان : وكان مُمامة يرى أنّ الذرّ صغار النمل ، ونحرف نواه نوعا آخر كالبقر والجواميس .

قال: ومن أسباب هلاك النمل نبات أجنحته ، وقال الشاعر:

⁽١) الحيوان ٤: ٣٤

وكان فى كتاب عبد الحميد إلى أبى مسلم: لو أراد الله بالنملة صلاحًا، لما أنبت لها جناحا ، فيقال : إن أبا مسلم لمّا قرأ هـذا الـكلام فى أول الـكتاب لم يتم قراءته وألقاه فى النار ، وقال : أخاف إن قرأته أن ينخب قلبى .

قال أبو عثمان :و يُقتل النمل بأن يصب في أفواه بيوتها القَطِران والكِبْريت الأصفر ، وأن يدمن في أفواهها الشّمر ، على أنّا قد جرّ بْنَا ذلك فوجدناه باطلاً .

فأما الحكاء ، فإنهم لا يثبتون للنمل شراسيف ولا أضلاعاً ، ويجب إن صح قولهم أن يحمّل كلام أمير المؤمنين عليه السلام عَلَى اعتقاد الجمهور ومخاطبة العرب بما تتخيّله وتتوهمه حقّا ، وكذلك لا يثبت الحكاء للنمل آذانا بارزة عن سطوح رءوسها ، ويجب إن صحّ ذلك أن نحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام عَلَى قوّة الإحساس بالأصوات ، فإنه لا يمكن الحكاء إنكار وجود هذه القوّة للنمل ، ولهذا إذا صيح عليهن هربن .

ويذكر الحُكَاء من عجائب النمل أشياء ، منها أنّه لا جلدله ، وكذلك كلّ الحيوان المخرّز .

ومنها أنه لا يوجد في صقليّة نمل كبار أصلا.

ومنها أنَّ النمل بعضه ماشٍ و بعضه طائر .

ومنها أن حراقة النمل إذا أضيف إليها شيء من قشور البيض وريش هدهد وعلقت عَلَى العضُد منعت من النوم .

* * *

قوله عليه السلام: « ولو ضربت في مذاهب فكرك لتبلغ غاياته » ، أى غايات فكرك، وضربت بمعنى سرت ، والمذاهب: الطرق . قال تعسالى : « وَإِذَا ضَرَبْتُمُ فِي

أَلْأَرْض »^(۱) وهذا الكلام استعارة .

قال: لو أمعنت النّظر لعلمت أن خالق النملة الحقيرة هو خالق النّخلة الطويلة لأن كلّ شيء من الأشياء تفصيل جسمه وهيئته تفصيل دقيق ، واختلاف تلك الأجسام في أشكالها وألوانها ومقاديرها اختلاف عامض السبب ، فلا بدّ للسكل من مدبر يحكم بذلك الاختلاف ويفعله ، على حسب ما يعلمه من المصلحة .

ثم قال : وما الجليل والدقيق في خُلقه إلا سواء ! لأنه تعالى قادر لذاته ، لا يعجزه شيء من المكنات.

ثم قال : « فانظر إلى الشمس والقمر » إلى قوله : « والألسن المختلفات » ، هذا هو الاستدلال بإمكان الأعراض على ثبوت الصانع . والطرق إليه أربعة :

أحدها الاستدلال بحدوث الأجسام .

والثانى الاستدلال بإمكان الأعراض والأجسام .

والثالث الاستدلال بحدوث الأعراض.

والرابع الاستدلال بإمكان الأعراض.

وصورة الاستدلال هوأن كل جسم يقبل للجسمية المشتركة بينه و بين سائر الأجسام ما يقبله غيره من الأجسام، فإذا اختلفت الأجسام في الأعراض فلابد من مخصص خصص هذا الجسم بهذا العرض دون أن يكون هذا العرض لجسم آخر، ويكون لهذا الجسم عرض غير هذا العرض، لأن المكنات لابد لها من مرجّح يرجّع أحد طرفيها على الآخر، فيذا هو معنى قوله: « فانظر إلى الشمس والقمر، والنبات والشجر، والماء والحجر، واختلاف هذا الليل والنهار، وتفجّر هذه البحار، وكثرة هذه الجبال، وطول هذه القلال، وتفرّق هذه الجبال، وطول هذه القلال، وتفرّق هذه اللهات، والألسن المختلفات»، أى أنه يمكن أن تكون هيئة

⁽۱) سورة النساء ۱۰۱

الشمس وضوءها ومقدارها حاصلًا لجرم القمر ، و يمكن أن يكون النبات الذي لاساق له شجرا ، والشجر ذو الساق نباتا ، و يمكن أن يكون الماء صُلبا والحجر مائما ، و يمكن أن يكون زمان الليل مضيئا وزمان النهار مظلما ، و يمكن ألا تكون هذه البحار متفجّرة بل تكون جبالا ، و يمكن ألا تكون هذه الجبال الكبيرة كبيرة ، و يمكن ألا تكون هذه القلال طويلة . وكذلك القول في اللغات واختلافها . و إذا كان كل هذا بمكن فاختصاص الجسم المخصوص بالصفات والأعراض والصور المخصوصة لا يمكن أن يكون لحجرد الجسمية لتماثل الأجسام فيها ، فلابد من أمر زائد ، وذلك الأمر الزائد هو المعنى بقولنا : صائم العالم .

ثم سفّه آراء المعطِّلة ، وقال : « إنهم لم يعتصموا بحجّـة ، ولم يحقّقوا ما وعوّه » أى لم يرتبوا العلوم الضرور"ية ترتيباً صحيحا يفضى بهم إلى النتيجة التي هي حقّ.

ثم أخذ في الردّ عليهم من طريق أخرى ، وهي دعوى الضَّرُورة ، وقد اعتمد عليها كثيرٌ من المتكلّمين ، فقال : نعلم ضرورة أنّ البناء لابدّ له من بانٍ .

ثم فال: « والجناية لابد لها من جان » ، وهذه كلة ساقته إليها القرينة ، والمرادعموم الفعلية لاخصوص الجناية ، أى مستحيل أن يكون الفعل من غير فاعل ، والذين ادَّعَو الفعل من غير فاعل ، والذين ادَّعَو الفعل من غير فاعل ، والذين ادَّعَو الفعل من هـذه المسألة من المتكلِّمين استغنو اعن الطرق الأربع التي ذكر ناها ، وأمير المؤمنين عليه السلام اعتمد أو لا على طريق واحدة ، ثم جنح ثانيا إلى دعوى الضرورة ، وكلا الطريقين صحيح .

* * *

الأصل

وَ إِنْ شِئْتَ قُلْتَ فِي الْجُرَادَةِ إِذْ خَلَقَ لَهَا عَيْنَيْنِ خَمْرَ الْوَيْنِ ؛ وَأَسْرَجَ لَهَا وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ فَا الْجُرَادَةِ إِذْ خَلَقَ لَهَا عَيْنَيْنِ خَمْرَ الْوَيْنِ ؛ وَأَسْرَجَ لَهَا

حَدَّ قَتَيْنِ قَمْرَ اوَيْنِ ؛ وَجَعَلَ لَهَا ٱلسَّمْعَ ٱلْحَنِيِّ ، وَفَتَحَ لَهَا ٱلْفَمَ ٱلسَّوِى ، وَجَعَلَ لَهَا ٱلْفَرَى ؛ وَجَعَلَ لَهَا ٱلْفَرِيْ ؛ وَجَعَلَ اللَّهُ الْفَرِيْ ، وَمِنْجَلَيْنِ بِهِمَا تَقْرِضُ ، يَرْهَبُهَا ٱلزُّرَّاعُ فِي أَلِحْمُ عِهِمْ ، حَتَّى تَرِدَ ٱلْحُرْثَ فِي نَزَوَاجًا ، وَتَغْضَى مِنْهُ شَهَوَ الْهَا ؛ وَخَلْقُهَا كُلُّهُ لَا يُحَكُونُ إِصْبَعًا مُسْتَدِقَةً .

فَتَبَارَكَ الذِي يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهَا ، وَ يُعَفِّرُ لَهَ خَدًّا وَوَجْهَا ؛ وَيُلْقِي بِالْطَّاعَةِ إِلَيْهِ سِلْمَا وَضَعْفاً ، وَيُعْطِي لَهُ الْقِيادَ رَهْبَةً وَخَوْفاً !

فَالطَّيْرُ مُسَخَّرَةٌ لِأَمْرِهِ ، أَحْصَى عَدَدَ الرِّيشِ مِنْهَا وَالنَّفَسِ ، وَأَرْسَى قَوَا يُمهَا عَلَى ٱلنَّذَى وَٱلْيَبَسِ ؛ وَقَدَّرَ أَقُواتُهَا ، وَأَحْصَى أَجْنَاسَهَا ؛ فَهَذَا غُرَابٌ ، وَهَذَا عُقَابٌ ؛ وَهَذَا حَمَامٌ ، وَهَذَا نَمَامٌ ؛ دَعَا كُلَّ طَارِمُ باشِمِهِ ، وَكَفَلَ لَهُ بِرِ زُقِهِ .

وَأَنْشَأَ ٱلسَّحَابَ ٱلثِّقَالَ فَأَهْطَلَ دِيمَهَا ، وَعَدَّدَ فَسْمَهَا ، فَبَلَّ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ جُفُو فِهَا ، وَعَدَّدَ فَسْمَهَا ، فَبَلَّ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ جُفُو فِهَا ، وَأَخْرَجَ نَبْتَهَا بَعْدً جُدُو بِهَا .

* * *

الشِّنرُح :

قوله: « وأُسْرَج لها حَدقتين » أى جعلهما مضيئتين كما يضى السراج ، ويقال : حدقة قمراء أى منيرة ، كما يقال: ليلة قمراء أى نيّرة بضوء القمر .

و « بهما تَقْرُض » أَى تَقَطّع ، والراء مكسورة .

والمنجلان : رجلاها ؛ شبّههما بالمناجل لعوجهما وخشونتهما .

و يَرْ هبها: يخافها. ونزواتها: وثباتها. والجدُّب: الحل.

[ذكر غرائب الجرادة وما احتوتعليه من صنوف الصنعة]

قال شيخنا أبو عُمان في كتاب "الحيوان" : من عجائب الجرادة النماسُها لبيضها الموضع الصلد ، والصخور الملس ، ثقة منها أنها إذا ضرَبت بأذنابها فيها ، انفرجت لها ، ومعلوم أن ذنب الجرادة ليس في خلقة المنشار () ولا طرف ذنبه كحد السنان ، ولا لها من قوة الأشر ، ولا لذ نبها من الصَّلابة ما إذا اعتمدت به على الكُد ية (٢) خرج (١) فيها ، كيف وهي تتعدى إلى ماهو أصلب من ذلك ، وليس في طَرفها كا برة العقرب . وعلى أن العقرب ليس تخرِق القُمْقُم (٤) ، من جهدالأيد وقوة البدن ، بل إنما ينفرج لها بطبع مجمول هناك ، وكذاك انفراج الصَّخور لأذناب الجراد .

ولو أن عُقابًا أرادت أن تخرِق جلد الجاموس لما انخرق لها إلّا بالتكلّف الشديد، والعُقاب هي التي تنكدر (٥) على الذئب [الأطلس] (٢) ؛ فتقد بدا برتها مابين صَلاهُ إلى موضع الكاهل (٧) .

فإذا غرّزت (^(A) الجرادة ، وألقت بيضّها ، وانضمّت عليها تلك الأخاديد الّتي هي أحدثها، وصارت كالأفاحيص لها صارت حاضنة لها ومربّية ، وحافظة وصائنة وواقية، حتى إذا جاء وقت درّ بيب الروح فيها حدث عَجَب آخر ، وذلك لأنه يخرج من بيضه أصهب إلى

 ⁽١) الحيوان : « المسمار » .

⁽٢) الـُكَدية : الصفاة العظيمة . وفي الحيوان : « الكدية والـكذانة » ، واحدة الـكذان ؛ وهي حجارة كأنها المدر فيها رخاوة .

⁽٣) الحيوان : « جرح » . (٤) القمةم : ما يسخن فيه الماء من نحاس وغيره، ويكون ضيق الرأس

 ⁽۵) تنكدر: تنقض .
 (٦) من الحيوان .

البياض ، ثم يصفر" وتتلون فيه خطوط إلى السواد ، ثم يصير فيه خطوط سود و بيض ، ثم يبدو حَجْم جناحه ، ثم يستقل فيموج بعضه في بعض (١) .

قال أبو عثمان ، و يزعمُ قوم أنّ الجرَاد (٢٠ قد ير يد الخضرة ودونه النهر الجـارى ، فيصير بعضه جسرا لبعض حتى يعبر إلى الخضرة ، وأن ذلك حيلة منها .

وليس كا زعموا ، ولكن الزحف الأوتل من الدّبا يريد الخضرة فلا يستطيعُها إلّا بالعبور إليها ، فإذا صارت تلك القطعة فوق الماء طافية صارت لعمرى أرضاً للزحف الثانى الذى يريد الخضرة ، فإن سمّوا ذلك جسرا استقام ، فأما أن يكون الزّحف الأول مهد للثانى ومكّن له وآثره [بالكفاية] فهذا مالا يعرف ، ولو أنّ الزحفين جميعا أشرفا على النّهر ، وأمسك أحدها عن تكلّف العبور حتى يمهد له الآخر لكان لما قالوه وجه (٣) . قال أبو عثمان : ولعاب الجراد سمّ على الأشجار لا يقع على شيّ إلا أحرقه .

فأمّا الحكاء فيذكرون في كتبهم أنّ أرجل الجراد تقلع الثآليل، وأنه [إذا] أخذت منه اثنتا عشرة جرادة ونزعت رءوسها وأطرافها ، وجعل معها قليل آس يابس، وشربت للاستسقاء كاهي، نفعت نفعا بيّنا؛ وأن التبخّر بالجراد ينفع من عسر البول، وخاصة في النساء ، وأن أكله ينفع من تقطيره ، وقد يبخّر به للبواسير ، وينفع أكله من لَسْعة العقرب.

(٢) الحيوان : قالدبا » .

ويقال: إن الجراد الطوال إذا عُلِّق على مَن به مُحَّى الرَّبْع نفعه .

⁽١) الحيوان ه : ٩٤٥ ، ٥٥٥

⁽٣) الحيوان ٥: ٢٢٠

الأصل :

ومن خطبة لد عليه السلام: فى التوحيد ، وتجمع هذه الخطبة من أصول العلم مالاتجمع خطبة غرها :

مَا وَحَدَهُ مَنْ كَيَّفَهُ ، وَلَا حَقِيقَتَهُ أَصَابَ مَنْ مَثَّلُهُ ، ولا إِيَّاهُ عَنَى مَنْ شَبَّهَهُ ، و ولا صَمَدَهُ مَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ وَتَوَهَّمَهُ . كُلُّ مَعْرُوفٍ بِنَفْسِهِ مَصْنُوعٌ ، وَكُلُّ قَائِمٍ فِي سِوَاهُ مَعْلُولٌ .

فاعِلْ لَا بِاضْطِرَابِ آلَةً ، مُقَدِّرٌ لَا بِجَوْلِ فِكْرَةً ؛ غَنِيٌّ لَا بِاسْتِفَادَةٍ ؟ لَا بِاسْتِفَادَةٍ ؟ لَا يَصْحَبُهُ الأُوْقَاتَ كُوْنُهُ ، والْعَدَمَ وُجُودُهُ، لَا تَصْحَبُهُ الأُوْقَاتَ كُوْنُهُ ، والْعَدَمَ وُجُودُهُ، والابْتَدَاء أَزَلُهُ .

* * *

الشِّنحُ:

هذا الفصل بشتمل على مباحث متعدِّدة :

أولها قوله: « ما وحَدَهُ مَنْ كَيفه » ، وهذا حق لأنه إذا جعله مكيّفاً جعله ذا هيئة وشكل ، أوذا لون وضوء ، إلى غيرها من أقسام الكَيْف ، ومتى كان كذلك كان جسم والراحد عمّا ولم يكن واحدا ، لأن كل جسم قابل للانقسام ، والواحد حمّا لا يقبل الانقسام ، فقد ثبت أنه ماوحّده مَنْ كيفه .

وثانيها قوله : « ولا حقيقته أصاب مَن مثّله » وهذا حقّ ، لأنّه تعالى لامشـل له ، وقد دلّت الأدلّة الـكلاميّــة والحـكميّة على ذلك ، فَمْن أثبت له مشـلا ، فإنه لم يصب

حقيقته تمالى ، والسَّجعة الأخرى تعطى هـذا المعنى أيضاً من غير زيادة عليه ، وهى قوله عليه السلام : ولا إيّاه عَنَى مَنْ شبّهه » ولهـذا قال شيوخنا : إنّ المشبّه لا يعرف الله ، ولا تتوجّه عباداته وصلواته إلى الله تعالى ؛ لأنّه يعبد شيئاً يعتقده جسما ، أو يعتقده مشابها لبعض هذه الذوات المحد ثة ، والعبادة تنصرف إلى المعبود بالقصد، فإذا قُصِد بها غيرُ الله تعالى لم يكن قد عبد الله سبحانه ولا عرفه ، وإنّما يتخيّل و يتوهم أنه قد عرفه وعبده ، وليس الأمر كما تخيّل وتوهم .

وثالثها قوله عليه السلام: « ولا صَمَده مَن أشار إليه » أى أثبته فى جهة ، كا تقول الحكر امية . الصَّمد فى اللغة العربية : السيّد . والصمد أيضاً الذى لاجوف له ، وصار التصميد فى الاصطلاح العرفي عبارة عن التنزيه ، والذى قال عليه السلام حق ، لأن مَن أشار إليه _ أى أثبته فى جهة كما تقوله الكر امية _ فإنه ما صَمَده ، لأنه ما نزهه عن الجهات ، بل حكم عليه بما هو من خواص الأجسام ، وكذلك مَن توهمه سبحانه ، أى مَن تخيل له فى نفسه صورة أوهيئة أو شكلًا ، فإنه لم ينزهه عمّا بجب تنزيهه عنه .

ورابعها قوله: «كل معروف بنفسه مصنوع »، هذا الكلام يجب أن يتأول، و يحمل على أن كل معروف بالمشاهدة والحس فهو مصنوع ، وذلك لأن البارى سبحانه معروف من طريقين : إحداها من أفعاله ، والأخرى بنفسه ؛ وهي طريقة الحكماء الذين بحثُوا في الوجود من حيث هو وجود ، فعلموا أنّه لابد من موجود واجب الوجود ، فلم يستدلّوا عليمه بأفعاله ، بل أخرج لهم البحث في الوجود أنه لابد من ذات يستحيل عدمها من حيث هي هي .

فإن قلت : كيف يحمل كلامُه على أن كل معروف بالمشاهدة والحس فهو مصنوع وهذا يدخل فيه كثير من الأعراض كالألوان ؟ وإذا دخل ذلك فسدت عليه الفقرة الثانية،

وهى قوله عليه السلام: « وكلّ قائم فيما سواه معلول » لأنها للأعراض خاصّة ، فيدخل أحد مدلول الفقرتين في الأخرى ، فيختلّ النظم !

قلت: يريد عليه السّلام بالفقرة الأولى كلّ معروف بنفسه من طريق المشاهدة مستقلا بذاته ، غير مفتقر فى تقوّمه إلى غيره فهو مصنوع ، وهذا يختص بالأجسام خاصّة ، ولا يدخل الألوان وغيرها من الأعراض فيه ، لأتّها متقوّمة بمحالها .

وخامسها قوله : « وكل قائم فى سواه معاول » ، أى وكل شىء يتقوم بغيره فهومعاول، وخامسها قوله : « وكل قائم فى سواه معاوله ، لا ستغنت فى تقومها عن سواها ، وهذا حق لا منتقرة إلى المحل الذى يتقوم به ذواتها ؛ فإذا هى معاولة ، لأن كل مفتقر إلى الغير فهو ممكن ، وكل ممكن فلابد له من مؤثر .

وسادسها قوله: « فاعل لاباضطراب آلة » هذا البيان الفرق بينه و بيننا ، فإنّنا نفعل بالآلات وهو سبحانه قادر لذاته فاستغنى عن الآلة .

وسابعها قوله: « مقدّر لابجوال فكرة »، هذا أيضاً للفرق بيننا وبينه ، لأنّا إذا قدّرنا أَجَلْكا أفكارنا ، وتردّدت بنا الدواعى ، وهو سبحانه يقدّر الأشياء على خلاف ذلك .

وثامنها قوله: «غنى لا باستفادة » ، هذا أيضاً للفرق بيننا و بينه ، لأن الغنى منا من يستفيد الغنى بسبب خارجى ، وهو سبحانه غنى بذاته من غير استفادة أمر يصير به غنيا ، والمراد بكونه غنيًا أن كل شىء من الأشياء يحتاج إليه ، وأنه سبحانه لا يحتاج إلى شىء من الأشياء من الأشياء أصلا .

وتاسعها قوله: « لا تصحبه الأوقات » ، هذا بحث شريف جداً، وذلك لأنه سبحانه ليس بزمان ولا قابل للحركة ، فذاته فوق الزمان والدهر ؛ أمّا المتكلمون فإنهم يقولون:

إنّه تعالى كانولا زمان ولا وقت ، وأمّا الحكاء فيقولون : إنّ الزمان عَرَض قائم بعرض آخر ، وذلك العرَض الآخر قائم بحسم معلول لبعض المعلولات الصادرة عنه سبحانه ، فالزمان عندهم _ و إن كان لم يزل _ إلّا أنّ العلّة الأولى ليست واقعة تحته ، وذلك هو المراد بقوله : « لا تصحبه الأوقات » إن فسرناه على قولم ، وتفسيره على قول المتكلّمين أوْلى .

وعاشرها قوله: « ولا تُرْفِدُه الأدوات » ، رفدت فلانا إذا أعنتَه ؛ والمراد الفرق بيننا و بينــه لأنّنا مرفودون بالأدوات ، ولولاها لم يصح منــا الفعل ، وهو سبحانه بخلاف ذلك .

وحادى عشرها قوله: « سبق الأوقات كونه ... » إلى آخر الفصل ، هذا تصر يح بحدوث العالم .

فإن قلت : مامعنى قوله: « والعدم وجوده » ، وهل يسبق وجوده العدممع كم ن عدم العالم فى الأزَّل لا أوَّلَ له ؟

قلت: ليس يمنى بالمدم هاهنا عدم العالم بل عدم ذاته سبحانه، أى غلب وجود ذاته عدمها وسبقها، فوجب له وجود يستحيل تطرق العدم إليه أزلا وأبدا بخلاف المكنات، فان عَدمها سابق بالذّات على وجودها، وهذا دقيق!

* * *

الأصل :

بِتَشْمِيرِهِ الْمُشَاعِرَ عُرِفَ أَنْ لَا مَشْمَرَ لَهُ ، وبمُضَادَّتِهِ بَيْنَ الأُمُورِ عُرِفَ أَن لَا ضِدَّ لَهُ ، و بِمُقَارَنَتِهِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ عُرِفَ أَنْ لَا قَرِينَ لَهُ .

ضَادَّ النُّورَ بِالظُّلْمَةِ ؛ وَٱلْوُصُوحَ بِالْبُهْمَةَ ، والجُمُودَ بِالْبَكَلِ ، وَالْحَرُورَ بِالصَّرْدِ .

مُوَالِّفَ ۚ بَيْنَ مُتَعَادِياتِهَا ، مُقَارِن ۚ بَيْنَ مُتَبَايِنَاتِهَا ، مُقَرِّب ٓ بَيْنَ مُتَبَاعِدَانِهَا ، مُفَرِّق ٓ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتُهَا .

لَا يُشْمَلُ بِحَدِّمٍ، ولا يُحْسَبُ بِعَدِّمٍ، وَإِنَّمَا تَحَدُّ الْأَدَواتُ أَنْفُسَهَا ؛ وَتَشِيرُ الآلَاتُ إِلَى نَظَائرِها .

* * *

النبذر :

المشاعر الحواس ، قال بَلْماء بن قيس:

والرَّأْسُ مُوْ تَفْسِعُ فيهِ مشاعِرُهُ يَهْدِى السَّبيلَ له سَمَعٌ وعَيْنَان (١)

قال: بجمله تعالى المشاعر عُرِف أن لا مشعر له ؛ وذلك لأن الجسم لا يصحّ منه فعل الأجسام ، وهذا هو الدليل الذي يعوِّل عليه المتكلّمون في أنّه تعالى ليس بجسم .

ثم قال: « و بمضادّته بين الأمور عرف أن لا ضدّ له » ، وذلك لأنّه تعالى لما دلّنا بالعقل على أن الأمور المتضادّة إنّما تتضادّ على موضوع تقوم به وتحلّه كان قد دلّنا على أنّه تعالى لا ضدّ له ، لأنه يستحيل أن يكون قائما بموضوع يحلّه كا تقوم المتضادّات بموضوعاتها .

ثم قال: « و بمقارنته بين الأشياء عُرِف أن لا قرين له » ، وذلك لأنه تعالى قرن بين العَرَض والجو هر ، بمعنى استحالة انفكاك أحدهما عن الآخر ، وقرَن بين كثير من الأعراض ، نحو ما يقوله أصحابنا فى حياتي القلب والكبيد ، ونحو الإضافات التى يذكرها الحسكاء كالبنو ق والأبو ق والفوقية والتحتية ، ونحو كثير من العلل والمعلولات ، والأسباب والمسبّبات ، فيا ركبه فى العقول من وجوب هذه المقارنة واستحالة انفكاك أحد الأمرين

⁽۱) محاح الجوهري ٦٩٩

عن الآخر ، علمنا أنّه لا قرين له سبحانه ، لأنه لو قارن شيئا على حسب هذه المقارزة لاستحال انفكاكه عنه ، فكان محتاجاً في تحقق ذاته تعالى إليه ، وكل محتاج ممكن ، فواجب الوجود ممكن! هذا محال .

ثم شرع فى تفصيل المتضادّات ، فقال : « ضادّ النّور بالظُّلُمة » ، وهما عَرَ ضان عند كثير من النّاس ، وفيهم مَن مجمل الظلمة عدميّة .

قال : « والوضوح بالبُهْمة » يعنى البياض والسواد .

قال : « والجمود بالبَكَل » ، يمنى اليبوسة والرطو بة .

قال: « واكحرور بالصَّرْد » يعنى الحرارة والبرودة ، والحرور هاهنا مفتوح الحاء ، يقال: إنى لأجد لهذا الطعام حَرورا وحَرورة فى فمى ، أى حرارة ، و يجوز أن يكون فى الكلام مضاف محذوف ، أى وحَرارة الحرور بالصَّرْد؛ والحرور هاهنا يكون الربح الحارّة، وهى بالليل كالسَّموم بالنهار ، والصَّرْد : البرْد .

ثم قال: وإنّه تعالى مؤلّف بين هذه المتباعدات ، المتعاديات المتباينات ، وليس المراد من تأليفه بينها جمعه إيّاها في مكانواحد ، كيف وذلك مستحيل في نفسه ، بل هو سبحانه مؤلّف لها في الأجسام المركبة حتى خلع منها صورة مفردة ، هي المزاج ، ألا ترى أنّه جمع الحارّ والبارد والرطب واليابس ، فمزجه مَزْجاً مخصوصا حتى انتزع منه طبيعة مفردة ، ليست حارّة مطلقة ، ولا باردة مطلقة ، ولا رطبة مطلقة ، ولا يابسة مطلقة ، وهي المزاج ، وهو محدود عند الحكاء ؛ بأنّه كيفيّة حاصلة من كيفيّات متضادّة ، وهذا هو محصول كلامه عليه السلام بعينه .

والمَجب من فصاحته في ضمن حكمته ، كيف أعطى كلّ لفظةٍ من هــذه اللّفظات ما يناسبُها و يليق بها ، فأعطى المتباعدات لفظة « مقرّب » ؛ لأن ّ البعد بإزاء القرب،

وأعطى المتباينات لفظة « مقارن » ، لأنّ البينونة بإزاء المقارنة ، وأعطى المتعاديات لفظة « مؤلّف » لأنّ الائتلاف بإزاء التعادى .

ثم عاد عليه السلام فعكس المعنى ، فقال : « مفر ق بين متدانياتها » ، فجعل الفساد بإزاء الكون ، وهذا من دقيق حكمته عليه السلام ، وذلك لأن كل كائن فاسد ، فلما أوضح ما أوضح فى الكون والتركيب والإبجاد ، أعقبه بذكر الفساد والعدم ، فقال : « مفر ق بين متدانياتها » ، وذلك لأن كل جسم مركب من العناصر المختلفة الكيفيات المتضادة الطبائع ، فإنه سيؤول إلى الانحلال والتفرق .

ثم قال: « لا يشمَل بحد » ، وذلك لأن الحد الشامل ما كان مركّبا من جنس وفصل ، والبارى تعالى منز ، عن ذلك ، لأنه لو شمِله الحد على هذا الوجه يكون مركّباً ، فلم يكن واجب الوجود ، وقد ثبت أنّه واجب الوجود ، ويجوز أن يعنى به أنّه ليس بذى نهاية ، فتحويه الأقطار وتحدّه .

ثم قال: « ولا يحسب بعد » ، يحتمل أن يريد: لا تحسب أزليّته بعد ، أى لا يقال له: منذ وُجدكذا وكذا ، كما يقال للأشياء المتقاربة العهد ، و يحتمل أن يريد به أنّه ليس ماثلا للأشياء فيدخل تحت العدد ، كما تعد الجواهر ، وكما تعد الأمور المحسوسة .

ثم قال: «و إنها تحد الأدوات أنفسها، وتشير الآلات إلى نظائرها»، هذا يؤكد معنى التفسير الثانى، وذلك لأن الأدوات كالجوارح، إنما تحد وتقدر ماكان مثلها من ذوات المقادير، وكذلك إنها تشير الآلات وهي الحواس إلى ماكان نظيرا لها في الجسمية ولوازمها، والبارى تعالى ليس بذى مقدار ولا جسم، ولا حال في جسم، فاستحال أن تحد الأدوات، وتشير إليه الآلات.

الأصل :

مَنَّمَّهُا مُنْذُ ٱلْقِدْمة ، وَحَمَّهُا قَدْ ٱلْأَزَلِيَّةَ ، وَجَنَّبَهُا لَوْ لَا التَّكْمِلَةَ ، بِهَا تَجَلَّى صَانِعُهَا لِلْمُقُولِ ، وَبِهَا ٱلْمُعَلِّى مَنْفُولِ ، وَلَا تَجْرِى عَلَيْهِ ٱلْحُرَّكَةُ وَالشَّكُونُ ، وَلَا تَجْرِى عَلَيْهِ ٱلْحُرَّكَةُ وَالشَّكُونُ ، وَكَا تَجْرِى عَلَيْهِ ٱلْحُرَّةُ وَالشَّكُونُ ، وَكَا يَعُودُ فِيهِ مَا هُوَ أَبْدَاهُ ، وَيَحَدُثُ فِيهِ مَا هُوَ أَبْدَاهُ ، وَيَمُودُ أَنْهُ إِلَيْهِ مَا هُوَ أَبْدَاهُ ، وَيَحْدُثُ فِيهِ مَا هُوَ أَبْدَاهُ ، وَيَعْدِ مَا هُو أَبْدَاهُ ، وَيَعْدُلُ فَيْهِ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللللّهُ وَاللّهُ وَالللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لِلللللّهُ وَاللللللّهُ وَاللللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

إِذَا لَتَفَاوَتَتْ ذَاتُهُ ، وَلَتَجَزَّأَ كُنْهُ ، وَلَامْتَنَعَ مِنَ ٱلْأَزَلِ مَعْنَاهُ ؛ وَلَكَانَ لَهُ وَرَالِا إِذْ وُجِدَلَهُ أَمَامٌ ، وَلَالْتَمَسَ التَّمَامَ إِذْ لَزِمَهُ النَّقْصَانُ؛ وَإِذاً لَقَامَتْ آيَةُ اللَّصْنُوعِ فِي إِذْ وُجِدَلَهُ أَمَامٌ ، وَلَالْتَمَسَ التَّمَامَ إِذْ لَزِمَهُ النَّقْصَانُ؛ وَإِذاً لَقَامَتْ آيَةُ اللَّصْنُوعِ فِي اللَّهُ مِنْ أَنْ فِي اللَّمْتِنَاعِ مِنْ أَنْ فِي اللَّهُ مِنْ أَنْ كَانَ مَذْلُولًا عَلَيْهِ ، وَخَرَجَ بِسُلْطَانِ ٱلامْتِنَاعِ مِنْ أَنْ يُومِ . يُؤثّرَ فِي غَيْرِهِ .

* * *

الشِّنحُ:

قد اختلف الرواة في هذا الموضع من وجهين :

أحدها قول مَنْ نصب « القدمة » و « الأزليّة » و « التكلة » ، فيكون نصبها عنده على أنّها مفعول ثان ، والمفعول الأوّل الضمائر المتصلة بالأفعال ، وتكون « منذ » و « قد » و « لولا » في موضع رفع بأنّها فاعلة ، وتقدير الكلام: إنّ إطلاق لفظة « منذ » على الآلات والأدوات يمنعها عن كونها قديمة ، لأنّ لفظة « منذ » وضعت لابتداء الزمان كلفظة « من » لابتداء المكان ، والقديم لا ابتداء له ، وكذلك إطلاق لفظة « قد » على الآلات ، والأدوات تحميها وتمنعها من كونها أزليّة ، لأن « قد » لتقريب الماضى من الحال ، تقول : قد قام زيد ، فقد دل على أن قيامه قريب من الحال التي أخبرت فيها الحال ، تقول : قد قام زيد ، فقد دل على أن قيامه قريب من الحال التي أخبرت فيها

بقيامه ، والأزلى لا يصح ذلك فيه ، وكذلك إطلاق لفظة « لولا » على الأدوات والآلات يجنّبها التكلة ، ويمنعها من التمام المطلق ، لأنّ لفظة « لولا » وضعت لامتناع الشيء لوجود غيره ، كقولك: لولا زيد لقام عمرو ، فامتناع قيام عمرو إنّما هو لوجود زيد ، وأنت تقول في الأدوات والآلات وكل جسم : ماأحسنه لولا أنه فان ! وما أتمة لولا كذا ! فيكون المقصد والمنحى بهذا الكلام على هذه الرواية بيان أنّ الأدوات والآلات محدَّثة ناقصة ، والمراد بالآلات والأدوات أربائها .

الوجه الثانى: قول مَن رفع « القدمة » و « الأزلية » و « التكلة » فيكون كل واحد منها عنده فاعلا ، وتكون الضائر المتصلة بالأفعال مفعولا أولًا ، و «منذ» و «قد» و « لولا » مفعولا ثانيا ، ويكون المعنى أن قدم البارى وأزليته وكاله منعت الأدوات والآلات من إطلاق لفظة « منذ » و « قد » و « لولا » عليه سبحانه ، لأنه تعالى قديم كامل ، ولفظتا « منذ » و « قد » لا يطلقان إلّا على محدَث ، لأن إحداها لابتداء الزمان والأخرى لتقريب الماضى من الحال ، ولفظة « لولا » لا تطلق إلّا على ناقص ، فيكون المقصد والمنحى بهذا الدكلام على هذه الرواية بيان قدّم البارى تعالى وكاله ، وأنه لا يصح أن يطلق عليه ألفاظ تدل على الحدوث والنقص .

* * *

قوله عليه السلام: لا بها تجلّى صانعها للعقول ، و بها امتنع عن نظر العيون ٥ ، أى بهذه الآلات والأدوات التى هى حواسّنا ومشاعرنا ، و بخلْقه إياها ، وتصويره لها ، تجلّى للعقول وعُرِف ، لأنه لو لم يخاته الم يحرف ، و بها امتنع عن نظر العيون ، أى بها استنبطنا استحالة كونه مرئيًّا بالعيون ، لأنّا بالمشاعر والحواس كملت عقولنا ، و بعقولنا استخرجنا الدلالة على أنّه لا تصحّ رؤيته ، فإذن مخلقه الآلات والأدوات لنا عرفناه عقلا ، و بذلك

أيضا عرفنا أنّه يستحيل أن يعرَف بغير العقل ، وأنّ قول من قال: إنا سنعرفه رؤيةً ومشافية بالحاسّة باطل.

قوله عليه السلام: « لا تجرى عليه الحركة والسكون » ، هذا دليل أخذَه المتكلّمون عنه عليه الحركة والسكون معان محدثة ، عنه عليه المعللم فنظموه فى كتبهم وقرروه ، وهو أنّ الحركة والسكون معان محدثة ، فلو حلّت فيه لم يخلُ منها ، ومالم يخلُ من المحدّث فهو محدث .

فإن قلت : إنه عليه السلام لم يخرج كلامه هـذا المخرج ، و إنما قال كيف يجرى عليه ماهو أجراه ، وهذا تَمَطُ آخر غير ما يقر ره المتكلّمون !

قلت: بل هو هو بعينه ، لأنه إذا ثبت أنه هو الذي أجرى الحركة والسكون ، أى أحدثهما لم يخبر أن يجريا عليه ، لأنهما لو جريا عليه لم يخلُ إمّا أن يجريا عليه على التعاقب، وليسا ولا واحد منهما بقديم ، أو يجريا عليه على أنّ أحدها قديم ثم تلاه الآخر، والأول باطل بما يبطل به حوادث لا أوّل لها ، والثاني باطل بكلامه عليه السلام ، وذلك لأنه لوكان أحدها قديمًا معه سبحانه لماكان أجراه ، لكن قد قلنا : إنّه أجراه ، أي أحدثه ، وهذا خُلف محال وأيضا فإذاكان أحدُها قديمًا معه لم يَحُزُ أن يتلوّه الآخر ، لأنّ القديم لا يزول بالمحدَث .

ثم قال عليه السلام: « إذا لتفاوتت ذاته ، ولتجزّ أكنهه ، ولامتنع من الأزَل معناه » ، هذا تأكيد لبيان استحالة جَرَيان الحركة والسّكون عليه ، تقول: لو صحّ عليه ذلك لكان محدّثاً ، وهو معنى قوله : « لامتنع من الأزَل معناه » ، وأيضاكان ينبغى أن تكون ذاته منقسمة ، لأن المتحرّك الساكن لابد أن يكون متحيّز ، وكل جسم منقسم أبدا ، وفي هذا إشارة إلى نفى الجوهر الفرد .

ثم قال عليه السلام: « ولسكان له وراء إذا وُجِد له أمام » هذا يؤكد ماقلناه إنه إشارة إلى ننى الجوهر الفرد، يقول: لوحلته الحركة لسكان جرما وحَجْما ؛ ولسكان أحدُ وجهيه غير الوجه الآخر لا محالة ، فسكان منقسماً ، وهذا السكلام لا يستقيم إلا مع ننى الجوهر الفرد، لأن مَنْ أثبته يقول: يصح أن تحلّه الحركة ، ولا يكون أحد وجهيه غير الآخر ، فلا يلزم أن يكون له وراء وأمام .

ثم قال عليه السلام: « ولا التمس التمام إذ لزمه النقصان» ، هــذا إشارة إلى ما يقوله الحكاء ، من أن الكون عـدم ونقص ، والحركة وجود وكال ، فلوكان سبحانه يتحر "ك و يسكن لـكان حال السكون ناقصاً قد عدم عنه كاله ، فكان ملتمساً كاله بالحركة الطارئة على السّكون ، وواجب الوجود ، يستحيل أن يكون له حالة نقصان ، وأن يكون له حالة بالقوة وأخرى بالفعل .

قوله عليه السلام: « إذا لقامت آية المصنوع فيه » ، وذلك لأن آية المصنوع كونه متغيراً منتقلا من حال إلى حال ، لأنا بذلك استدللنا على حدوث الأجسام ، فلو كان تعالى متغيراً متحر كا منتقلا من حال إلى حال لتحقق فيه دليل الحدوث ، فكان مصنوعاً ، وقد ثبت أنّه الصّانع المطلق سبحانه .

قوله عليه السلام: « ولتحوّل دليلا بعد أن كان مدلولاً عليه » ، يقول: إنا وجدنا دليلنا على البارى سبحانه ، إنما هو الأجسام المتحرّكة ، فلو كان البارى متحرّكاً لكان دليلا على غيره ، وكان فوقه صانع آخر صنعه وأحدثه ، لكنه سبحانه لا صانع له ولا ذات فوق ذاته ، فهو المدلول عليه والمنتهئ إليه

قوله عليه السلام: « وخرج بسلطان الامتناع من أن يؤثر فيه مأثر في غيره » ، في هذا الكلام يتوهم سامعه أنه عطف على قوله: « لتفاوتت » و « لتجزأ » و « لامتنع »

و « لكان له » «ولالتمس» و « لقامت « و « لتحوّل » وليس كذلك ، لأنه لوكان معطوفا عليها لاختل الكلام وفسد ، لأنها كلها مستحيلات عليه تعالى ، والمراد لو تحرّك لزم هذه المحالات كلّها .

وقوله : «وخرج بسلطان الامتناع» ليس من المستحيلات عليه ، بل هو واجب له، ومن الأمور الصادقة عليه ، فإذا فسد أن يكون معطوفا عليها وجب أن يكون معطوفا عليها كان مدلولا عليه ، وتقدير الكلام : كان يلزم أن يتحوّل البارى دليلا على غيره ، بعد أن كان مدلولا عليه ، و بعد أن خرج بسلطان الامتناع من أن يؤثّر فيه ما أثّر في غيره ، وخروجه بسلطان الامتناع المراد به وجوب الوجود والتجريد وكونه ليس بمتحيّز ولاحال في المتحيّز ، فهذا بسلطان الامتناع الذي به خرج عن أن يؤثّر فيه ما أثّر في غيره من الأجسام والمكنات .

* * *

الأصلُ :

الَّذِي لَا يَحُولُ وَلَا يَزُولُ ، وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْأَفُولَ . لَمْ يَلِدْ فَيَكُونَ مَوْلُودًا ، وَلَمْ يُولَدْ فيصيرَ تَحْدُودًا . جَلَّ عَنِ اتِّخَاذِ الْأَبْنَاء ، وَطَهْرَ عَنْ مُلَامَسَة النِّسَاء ، لَا تَنَالُهُ الْاوْهَامُ فَتُقَدِّرَهُ ، وَلَا تُدْرِ كُهُ الْخُواسُ فَتُحِسَّهُ ، وَلَا تُدْرِ كُهُ الْخُواسُ فَتُحِسَّهُ ، وَلَا تَدُرِ كُهُ الْخُواسُ فَتُحِسَّهُ ، وَلَا تَدْمِيهُ الْأَجْوَالِ ، وَلَا تَنْمِسُهُ الْأَيْدِي فَتَمَسَّهُ ، وَلَا يَتَغَيَّرُ بِحَالٍ ، وَلَا يَنْبَدَّلُ فِي الْأَحْوَالِ ، وَلَا تَبْلِيهِ اللَّيَالِي وَالْأَيّامُ ، وَلَا يُغَيِّرُهُ الضَّيَاء وَالظَّلَامُ .

* * *

الشِّنحُ :

هــذا الفصل كلَّه واضح مستغن عن الشرح، إلا قوله عليه السلام : « لم يلد

فيكون «مولودا » ، لأن لقائل أن يقول : كيف يلزم من فرض كونه والدا أن يكون مولودا ؟ فنقول فى جوابه : إنه ليس معنى الكلام أنه يلزم من فرض وقوع أحدها وقوع الآخر ، وكيف وآدم والد وليس بمولود ! و إنما المراد أنه يلزم من فرض صحة كونه والدال عال ، والمقدّم محال ، وإنما قلنا : إنه يلزم من فرض صحة كونه والداسخة كونه مولودا ، والتالى محال ، والمقدّم محال ، وإنما قلنا : إنه يلزم من فرض صحة كونه والداسخة كونه مولودا ، لأنه لو صح أن يكون والدا على التفسير المفهوم من الوالدية، وهو أن يتصوّر من بعض أجزائه حى آخر من نوعه على سبيل الاستحالة لذلك الجزء كما نعقله فى النّطفة المنفصلة المستحيلة من الإنسان المستحيلة إلى صورة أخرى ؛ حتى يكون منها بشر أخر من نوع الأول لصح عليمه أن يكون هو مولودا من والد آخر قبله ، وذلك لأن آخر من نوع الأول لصح عليمه أن يكون هو مولودا من والد آخر قبله ، وذلك لأن الأجسام متماثلة فى الجسمية ، وقد ثبت ذلك بدليل عقلي واضح فى مواضعه التى هى أملك به ، وكل مِثْلَيْن فإن أحدها يصح عليه ما يصح على الآخر ، فلو صح كونه والدا

وأمّا بيان أنّه لا يصح كونه مولودا ، فلان كلّ مولود متأخّر عن والده بالزّمان ، وكلّ متأخر عن غيره بالزّمان محدّث ، فالمولود محدّث والبارى تعالى قد ثبت أنّه قديم ، وأنّ الحدوث عليه محال ، فاستحال أن يكون مولودا ،وتمّ الدليل .

* * *

الأصل :

وَلَا يُوصَفُ بِشَىٰء مِنَ الأَجْزَاء ، ولا بِالجَوَارِح والأَعْضَاء ، ولا بِعرَض مِنَ الأَعْرَاض مِنَ الأَعْرَاض ، وَلا يُقالُ : لَهُ حَدُّ ولا نَهْلَاءُ ، وَلا انْقِطَّاعُ ولا غَايَةٌ ، وَلا أَنْقَطَّاعُ ولا غَايَةٌ ، وَلا أَنْ الْأَشْيَاء تَحْوِيه ِ ؛ فَتُقِلَّهُ أَوْ تُهُويه ، أَوْ أَنَّ شَيْئًا يَحْمِلُهُ فَيُمِيلَهُ ولا غَايَةٌ ، وَلا أَنَّ الأَشْيَاء تَحْوِيه ِ ؛ فَتُقِلَّهُ أَوْ تُهُويه ، أَوْ أَنَّ شَيْئًا يَحْمِلُهُ فَيُمِيلَه ، ولا غَايَةٌ ، ولا أَنَّ الأَشْيَاء تَحْوِيه ِ ؛ فَتُقِلَّهُ أَوْ تُهُويه مُ الْوَانَ شَيْئًا يَحْمِلُهُ فَيُمِيلَه ،

أَوْ يُعَدِّلَهُ لَيْسَ فِي الْأَشْياء بِوَالِجِي ، ولا عَنْهَا بِخَارِجٍ .

يُخْبِرُ لا بِلِسانِ ولَهُوَاتٍ ، ويَسْمَعُ لا بِخُرُوقٍ وأَدَوَاتٍ ، يَقُولُ ولا يَلْفِظُ، ويَحْفَظُ ولا يَتَحَفَّظُ ، ويُريدُ ولا يُضْمِرُ .

يُحِبُّ و يَرْضَى مِنْ غَيْرِ رِقَّةٍ ، و يُبْغِضُ وَ يَغْضَبُ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ ، يَقُولُ لِيَنْ أَرَادَ كُوْنَهُ : كُنْ فَيَكُونُ .

لا بِصَوْتِ يَقْرَعُ ، ولا بِندَاء يُسْمَعُ ، وَ إِنَّمَا كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ فِيلٌ مِنْهُ أَنْشَاهُ وَمَثَلَهُ ، لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ كَائِنًا ، ولَوْ كَانَ قَدِيمًا لَكَانَ إِلْهَا ثَانِيًا .

النشائح :

في هذا الفصل مباحث:

أولها: أنّ البارى سُبْحانه لا يوصَف بشىء من الأجزاء، أى ليس بمركّب؛ لأنه لوكان مركّبا لافتقر إلى أجزائه، وأجزاؤه ليست نفس هو يته ، وكل ذات تفتقر هو يتها إلى أمر من الأمور فهى ممكنة؛ لكنّه واجب الوجود، فاستحال أن يوصَف بشىء من الأجزاء.

وثانيها: أنّه لا يوصَف بالجوارح والأعضاء كما يقول مثبتو الصورة ، وذلك لأنّه لوكان كذلك لكن عكن .

وثالثها : أنّه لا يوصَفُ بعرَ ضمن الأعراض كما يقوله الكرَّاميّة ؛ لأنه لوحلّه العرَّض لـكان ذلك العَرَض ليس بأنَّ يُحلّ فيــه أوْلى من أن يحلّ هو في العرَض ، لأنّ معنى الحلول حصول العَرَض في حيَّز المحلّ تبعا لحصول المحلّ فيه ، فما ليس بمتحيّز لا يتحقّق فيه معنى الحلول ، وليس بأن يجمَل محلا أوْلَى مِن أن يجعَل حالًا !

ورابعها: أنّه لا يوصف بالغيرّية والأبعاض، أى ليس له بَعْض، ولا هو ذو أقسام بعضها غيراً للبعض الآخر، وهذا يرجع إلى البحث الأوّل.

وخامسها: أنّه لاحد له ولا نهاية ، أى ليس ذا مقدار ، ولذلك المقدار طرَف ونهاية ، لأنه لوكان ذا مقدار لكان جسما ، لأن المقدار من لوازم الجسميّة ، وقد ثبت أنّه تعالى ليس بجسم .

وسادسها: أنّه لا انقطاع لوجوده ، ولا غاية ، لأنه لوجاز عليه العدم فى المستقبَل لكان وجوده الآن متوقف على الغير فهو ممكن فى ذاته ، والبارى تعالى واجب الوجوب ، فاستحال عليه العدَم ؛ وأن يكون لوجوده انقطاع ، أو ينتهى إلى غاية يعدم عندها .

وسابعها: أن الأشياء لا تحويه فتقلّه؛ أى ترفعه، أو تهويه ؛ أى تجعله هاوياً إلى جهة تحت ، لأنه لوكان كذلك لـكان ذا مقدار أصغر من مقدار الشيء الحاوى له ، لـكن قد بيّنا أنه يستحيل عليه المقادير ، فاستحال كونه محويًا .

وثامنها: أنّه ليس يحمله شيء فيميله إلى جانب، أو يعدّ له بالنّسبة إلى جميع الجوانب، لأنّ كلّ محمول مقدّر، وكل مقدّر جسم، وقد ثبت أنّه ليس بجسم.

وتاسعها: أنه ليس فى الأشياء بوالج ، أى داخل. ولا عنها بخارج، هذا مذهب الموحّدين ؟ والخلاف فيه مع الكرّ امية والمجسّمة ، وينبغى أن يفهم قوله عليه السلام: « ولا عنها بخارج» أنّه لا يريد سلب الولُوج ، فيكون قد خلا من النّقيضين ، لأنّ ذلك محال ، بل المرادبكونه ليس خارجا عنها أنّه ليس كا يعتقده كثير من الناس ؟ أنّ الفلك الأعلى المحيط لا يحتوي

عليه ؛ ولكنَّه ذاتُ موجودة متميّزة بنفسها ، قائمة بذاتها ، خارجة عن الفَلَك في الجهــة العليا ، بينها و بين الفلك بعد، إمّا غير متناه _ على ما يحكى عن ابن الهيصم _ أو متناه على مايذهب إليه أسحابه ؛ وذلك أنّ هذه القضيّة ، وهي قولنا : الباري خارج عن الموجودات كلُّها على هذا التفسير ليست مناقضة للقضيَّة الأولى ، وهي قولنا : البارى داخل العالم ، ليكون القول بخلوَّه عنهما قولًا بخلوَّه عن النقيضين ، ألا ترى أنَّه يجوز أن تكون القضيَّتان كاذبتين معا، بألَّا يكون الفلك المحيط محتويا عليه ، ولا يكون حاصلا في جهة خارج الفلك، ولوكانت القضيتان متناقضتين لما استقام ذلك، وهذا كما تقول: زيد في الدار زيد في المسجد ، فإنّ هاتين القضّية بن ليستا متناقضة بن ، لجواز ألّا يكون زيد في الدار ، ولا في المسجد، فإنّ هاتين ولو تناقضتا لاستحال الخروج عن النقيضيْن، لـكن المتناقض: «زيد فى الدار ، زيد ليس فى الدار » ، والذى يستشنعه العوام من قولنا : «البارى لا داخل العالم ولا خارج العالم » غلط مبنى على اعتقادهم وتصورهم أن القضيتين تتناقضان ، و إذا فَهُم ماذَكُر ناه بانَ أنَّه ليس هذا القول بشنيع؛ بل هو سهل وحقٌّ أيضا ، فإنَّه تعالى لا متحيّز ولا حال في المتحيّز ، وما كان كذلك استحال أن يحصُل في جهة ؛ لا داخل العالم ولا خارج العالم ، وقد ثبت كونُّه غير متحيّز ولا حالّ في المتحيّز ، من حيث كان واجب الوجود، فإذن القولُ بأنَّه ليس في الأشياء بوالج ولا عنها بخارج صواب وحقٌّ.

وعاشرها: أنّه تعالى يخبر بلالسان ولهَوات ؛ وذلك لأنّ كونه تعالى مخبراً هوكونه فاعلا للخبر ، كما أنّ كونه ضار با هوكونه فاعلا للضرب ، فحكما لا يحتاج فى كونه ضار با إلى أداة وجارحة يَضرب بها كذلك لا يحتاج فى كونه مخبرا إلى لسان ولهَوات يخبر بها .

وحادى عشرها: أنّه تعالى يسمع بلا حروف وأدوات ، وذلك لأنّ البارى سبحانه حى " لا آفة به ؛ وكلّ حى لا آفة به؛ فواجب أن يَسمع المسموعات ، ويبصر المبصرات ، ولا حاجة به سبحانه إلى حروف وأدوات ، كما نحتاج نحن إلى ذلك ، لأنَّا أحياء بحياة تحلَّنا ، والبـــارى تعالى حى لذاته ، فلمَّا افترقنا في الحاجة إلى الأدوات والجوارح .

وثانى عشرها: أنّه يقول ولا يتلفّظ، هذا بحث لفظى، وذلك لأنه قد وردالسمع بتسميته قائلا، وقد تكرر فى الكتاب العزيز ذكر هذه اللفظة ، نحوقوله : ﴿وَإِذْقَالَ اللهُ يَاعِيسَى ﴾ (١) ﴿ وقال اللهُ إِنِّى معكم ﴾ (٢) ، ولم يرد فى السمع إطلاق كونه متلفظا عليه، وفى إطلاقه إيهام كوينه ذا جارحة ، فوجب الاقتصار على ما ورد ، وترك مالم يرد .

وثالث عشرها: أنه تعالى يحفظُ ولا يتحفظ؛ أمّا كونه يحفظ فيطلَق على وجهين: أحدها أنه يحفظ بمعنى أنه يحصى أعمال عباده ويعلمها ، والثانى كونه يحفظهم و يحرسهم من الآفات والدّواهى . وأمّا كونه لا يتحفظ فيحتمل معنيين . أحدها أنّه لا يجوز أن يطلق عليه أنه يتحفظ الكلام ، أى يتكلّف كونه حافظا له ، ومحيطا وعالما به ، كالواحد منا يتحفظ الدرس ليحفظه ، فهو سبحانه حافظ عير متحفظ . والثانى أنه ليس بمتحرّز ولا مشفق على نفسه خوفا أن تبدر إليه بادرة من غيره .

ورابع عشرها: أنه لا يريد ولا بضمر، أمّا كونه مريداً فقد ثبت بالسّمع نحو فوله تعالى: ﴿ يُرِيدُ اللهُ مِبْكُمُ ٱلْيُسْرَ ﴾ (٢) ، و بالعقل لاختصاص أفعاله بأوقات مخصوصة ، وكيفيّات مخصوصة ، جاز أن تقع على خلافها ، فلا بدّ من مخصّص لها بما اختصّت به ؛ وذلك كونه مريدا ، وأمّا كونه لا يضمر فهو إطلاق لفظى لم يأذن فيه الشّرع ، وفيه إيهام كونه ذا قلب ، لأن الضمير في العر في اللغوى مااستكن في القلب، والبارى ليس بجسم .

⁽١) سورة المائدة ١١٠

⁽٣) سورة البقرة ١٨٥

⁽٢) سورة المائدة ١٢

وخامس عشرها: أنه يحبّ ويرضى من غير رقة ، ويبغض ويغضب من غير مشقة ، وذلك لأن محبته للعبد إرادته أن يثيبه ، ورضاه عنه أن يحمد فعله ، وهذا يصحّ ويطلق على البارى ، لا كا طلاقه علينا ، لأن هذه الأوصاف يقتضى إطلاقها علينا رقة القلب ، والبارى ليس بجسم ، وأما بغضه للعبد فإرادة عقابه وغضبه كراهية فعله ووعيده بإنرال العقاب به ، وفى الأغلب إنما يطلق ذلك علينا ويصح منا مع مشقة تنالنا من إزعاج القلب وغليان دمه ، والبارى ليس بجسم .

وسادس عشرها: أنه يقول لما أراد كونه: كن؛ فيكون من غير صوت يقرع ، ولا نداء يسمع ، هذا مذهب شيخنا أبى الهذيل ، وإليه يذهب الكر امية وأتباعها من الحنابلة وغيرهم ، والظاهر أن أمير المؤمنين عليه السلام أطلقه حملاً على ظاهر لفظ القرآن في مخاطبة الناس بما قد سمعوه وأنسوا به ، وتكر رعلى أسماعهم وأذهانهم ، فأمّا باطن الآية وتأويلها الحقيق فغير مايسبق إلى أذهان العوام ، فليطلب من موضعه .

وسابع عشرها: أن كلامه سبحانه فعل منه أنشأه ، ومثله لم يكن من قبل ذلك كائنا ، ولو كان قديما لكان إلها ثانيا، هذا هو دليل المعتزلة على ننى المعانى القديمة التي منهاالقرآن ، وذلك لأن القِدَم عندهم أخص صفات البارى تعالى ، أو موجب عن الأخص ، فلو أن فى الوجود معنى قديما قائما بذات البارى ؛ لكان ذلك المعنى مشاركا للبارى فى أخص صفاته ، وكان يجب لذلك المعنى جميع ما وجب للبارى من الصفات ، نحو العالمية والقادرية وغيرها ، فكان إلها ثانيا .

* * *

فإن قلت : مامعني قوله عليه السلام « ومثَّله » ؟

قلت: يقال: مثّلت له كذا تمثيلا، إذا صوّرت له مثاله بالكتابة أو بغيرها، فالبارى مثّل القرآن لجبريل عليه السلام بالكتابة في اللّوْح الحِفُوظ فأنزله على محمد صلى الله عليه

وآله . وأيضاً يقال : مثل زيد بحضرتى إذا حضر قائما ، ومثلته بين يدى زيد أى أحضرته منتصبا، فلمّا كان الله تعالى فعل القرآن واضحا بينسا كان قد مثّله للمكلّفين .

* * *

الأصل :

لَا يُقَالُ كَانَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ ، فَتَجْرِى عَلَيْهِ الصَّفَاتُ الْمُحْدَثَاتُ وَلَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَسَلَا ، فَيَسْتَوِى الصَّانِعُ وَاللَّصْنُوعُ ، وَيَتَكَا فَأَ الْمُبْتَدَعُ وَاللَّمْنُوعُ ، وَيَتَكَا فَأَ الْمُبْتَدَعُ وَالْبَدِيعُ .

خَلَقَ الْخَلَائِقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالِ خَلَامِنْ غَيْرِهِ، وَلَمْ يَسْتَعِنْ عَلَى خَلْقِهِا بِأَحَدِ مِنْ خَلْقِهِ، وَأَنْشَأَ ٱلْأَرْضَ فَأَمْسَكُمَا مِنْ غَيْرِ اُسْتِغَالَ ، وَأَرْسَاهَا عَلَى غَيْرِ قَرَارٍ ، وَأَقَامَهَا بِغَيْرِ قَوَارٍ ، وَأَقَامَهَا بِغَيْرِ قَوَارٍ ، وَأَقَامَهَا بِغَيْرِ قَوَامِمَ ، وَحَصَّنَهَا مِنَ ٱلْأُودِ وَٱلاعْوِجَاجِ ، وَمَنْعَهَا مِنَ اللَّهَافُتِ وَالاَنْفِرَاجِ ، وَمَنْعَهَا مِنَ اللَّهَافُتِ وَالاَنْفِرَاجِ .

أَرْسَى أَوْتَادَهَا ، وَضَرَبَ أَسْدَادَهَا ، وَاسْتَفَاضَ عُيُونَهَا ، وَخَدَّ أَوْدِ يَتُهَا ؛ فَلَمْ يَهِنْ مَا بَنَاهُ ، وَلَاضَعُفَ مَا قَوَّاهُ .

* * *

الشِّنحُ:

عاد عليه السلام إلى تنزيه البارى تعالى عن الحدُوث ، فقال : لا يجوز أن يوصَف به فتجرى عليه الصّفات المحدَّثات كما تجرى على كلّ محدَث ، وروى : « فتجرى عليه صفات المحدَّثات »وهو أليّق ، ليعود إلى المحدَّثات ذوات الصفات ما بعده ؛ وهو قوله عليه السلام : « ولا يكون بينه و بينها فصل » ، لأنّه لا يحسن أن يعود الضمير في قوله : « و بينها » إلى « ذوات الصفات » .

قال: لوكان محدَثا لجرت عليه صفات الأجسام المحدَثة ، فلم يكن بينه و بين الأجسام المحدَثة فرق ، فكان يستوى الصانع والمصنوع ، وهذا محال .

ثم ذكر أنّه خلق الحُلق غير محتذ لمثال، ولا مستفيد من غيره كيفيّة الصنعة ، بخلاف الواحد منّا ، فإنّ الواحد منّا لابدّ أن يحتذي في الصّنعة ، كالبنّاء والنّجار والصّائع وغيرها .

قال عليه السلام: « ولم يستمن على خُلقها بأحدٍ من خلقه »، لأنه تعالى قادر لذاته لا يُعجزه شيء.

ثم ذكر إنشاءه تعالى الأرض ، وأنه أمسكها من غير اشتغال منه بإمساكها ، وغـير ذك من أفعاله ومخلوقاته ؛ ليس كالواحد منّا يمسك الثقيل فيشتغل بإمساكه عن كثير من أموره .

قال: « وأرساها » ، جعلما راسية على غير قرار تتمكن عليه ، بل واقفة بإرادته التى اقتضت وقوفها ، أو لأنّ الفلك بجذبها من جميع جهاتها _ كما قيل _ أو لأنّه يدفعها من جميع جهاتها _ كما قيل _ أو لأنّ العادل وقوفها ، أو لأنّ أحد نصفيها صاعدبالطّبْع ، والآخر هابط بالطبع ، فاقتضى التعادل وقوفها ، أو لأنّها طالبة للمركز فوقفت .

والأوّد: الاعوجاج، وكرّر لاختلاف اللفظ.

والتهافت : التساقط . والأسداد : جمع سدًّ، وهو الجبّل ، و يجوز ضم السين . واستفاض عيونها ، بمعنى أفاض ، أى جعلها فائضة .

وخد أوديتها ، أي شقها . فلم يهن مابناه ، أي لم يضعف .

الأصل :

هُوَ ٱلظَّاهِرُ عَلَيْهَا بِسُلطَانِهِ وَعَظَمَتِهِ ، وَهُوَ ٱلْبَاطِنُ لَهَا بِعِلْمِهِ وَمَعْرِفَتِهِ ، وَٱلْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْء مِنْهَا بِجَلَالِهِ وَعِزَّتِهِ ، لَا يُعْجِزُهُ شَيْء مِنْهَا طَلَبَهُ ، وَلَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ قَيَغْلِبَهُ ، وَلَا يَفُوتُهُ ٱلسَّرِيعُ مِنْهَا فَيَسْبِقَهُ ، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى ذِي مَالِ فَيَرْزُقَهُ .

خَضَعَتِ ٱلْأَشْيَاءَ لَهُ ، وَذَلَتْ مُسْتَكِينَةً لِعَظْمَتِهِ ، لَا تَسْتَطِيعُ ٱلْهَرَبَ مِنْ سُلْطَانِهِ إِلَى غَنْدِهِ فَتَمَنَّنِعَ مِنْ شُلْطَانِهِ إِلَى غَنْدِهِ فَتَمَنَّنِعَ مِنْ فَنْعِهِ وَضُرِّهِ ، وَلَا كُفْءَ لَهُ فَيُكَافِئَهُ ، وَلَا نَظِيرَ لَهُ فَيُسَاوِيَهُ .

هُوَ المُفْنِي لَهَا بَعْدَ وجُودِهَا حَتَى بَصِيرَ مَوْجُودُهَا كَمَفْقُودِهَا ، وَلَيْسَ فَنَاهِ الدُّنْيَا بَعْدَ ابْتِدَاعِهَا بِأَعْجَبَ مِنْ إِنْشَائِهَا وَاُخْتِرَاعِهَا . وَكَيْفَ وَلَو اُجْتَمَعَ جَمِيعُ حَيَوَانِهَا ـ مِنْ طَبْرِهَا وَبَهَائِيهِا ، وَمَا كَانَ مِنْ مُرَاحِهَا وَسَائِيها ، وَأَصْنَاف أَسْنَاخِها وَأَجْنَاسِها ، وَمُتَبَلِّدَةِ أَيْهَا وَأَكْنِيها ، وَمَا كَانَ مِنْ مُرَاحِها وَسَائِيها ، وَأَصْنَاف أَسْنَاخِها وَأَجْنَاسِها ، وَمُتَبَلِّدَةِ أَيْها وَأَكْيَاسِها ـ عَلَى إِحْدَاثِ بَعُوضَةٍ ، مَاقَدَرَتْ عَلَى إِحْدَاثِها ، وَلَا عَرَفْتَ كَيْفَ السَّيْلِ إِلَى إِجَادِهَا ، وَلَتَحَيَّرَتْ عُقُولُها فِي عِلْمَ ذَلِكَ وَتَاهَتْ ، وَعَجَزَتْ فَوَاهَا وَتَنَاهَا أَنَّها مَقْهُورَةٌ ، مُقِرَّةً بِالْعَجْزِ عَنْ إِنْنَائِها !

* * *

الشيخ :

الظاهر : الغالب القاهر ، والباطن : العالم الخبير .

والُراح بضم الميم : النَّعم ترد إلى الُمراح ، بالضمّ أيضا ؛ وهو الموضع الذي تأوى إليه النَّعم ، ويقول: إنّ عطف أحدها على الآخر عطف

على المختلف والمتضاد ، بل أحدها هو الآخر وضدها المعلوفة ، و إنمـا عطف أحدهما على الآخر على طريقة العرب في الخطابة ، ومثله في القرآن كثير ، نحو قوله سبحانه : ﴿ لَا يَمَسُنَا فِيهَا لَغُوبُ ۗ ﴾ (١) .

وأسناخها: جمع سِنْخ بالكسر، وهو الأصل.

وقوله : « لو اجتمع جميع الحيوان على إحداث بعوضة » ، هو معنى قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ ٱللَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ ٱللهِ لَنْ يَخْلَقُوا ذُبَابًا وَلَوِ ٱجْتَمَعُوا لَهُ ﴾ (٢) .

فإن قلت : مامعنى قوله : « لا تستطيع الهربَ من سُلطانه إلى غيره فتمتنع مِنْ نَفْمِهِ وضرّه »؟ وهلّا قال : « من ضرّه » ؟ ولم يذكر النفع ، فإنه لا معنى لذكره هاهنا !

قلت: هذا كما يقول المعتصم بمعقِل حصين عن غيره: ما يقدر اليوم فلان لى على نفع ولا ضر ، وليس غرضه إلّا ذكر الضّرر ، وإنما يأتى بذكر النّفع على سبيل سلب القدرة عن فلان على كل ما يتعلّق بذلك المعتصم ، وأيضا فإنّ العفو عن الحجرم نفع له ، فهو عليه السلام يقول : إنه ليس شىء من الأشياء يستطيع أن يخرج إذا أجرم من سلطان الله تعالى إلى غيره فيمتنع من بأس الله تعالى ، ويستغنى عن أن يعفو عنه لعدم اقتداره عليه .

* * *

الأصل :

وَ إِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ يَمُودُ بَعْدَ فَنَاءَ الدُّنْيَا وَحْدَهُ لَا شَيْءَ مَعَهُ ، كَمَا كَانَ قَبِلَ ا اُبْتِدَائِهَا ، كَذَلِكَ يَكُونُ بَعْدَ فَنَائِهَا؛ بِلَا وَقْتِ وَلَا مَسكَانِ ، وَلَا حِينِ وَلَازَمَانِ . عُدِمَتْ عِنْدَ ذَلِكَ ٱلْآجَالُ وَٱلْأُوْقَاتُ ، وَزَالَتِ ٱلسُّنُونُ وَالسَّاعَاتُ ، فَلَا ثَيْءَ

⁽١) سورة فاطر ٣٥

إِلَّا اللهُ ٱلْوَاحِدُ ٱلْقَهَّارُ ؛ ٱلَّذِي إِلَيْهِ مَصِيرُ جَمِيعِ ٱلْأُمُودِ .

بِلَاقُدْرَةٍ مِنْهَا كَانَ ٱبْتِدَاهِ خَلْقِهَا ، وَ بِغَيْرِ ٱمْتِنَاعِ مِنْهَا كَانَ فَنَاوُهَا ، وَلَوْ قَدَرَتْ عَلَى ٱلاَمْتِنَاعِ لَدَامَ بَقَاوُهَا .

لَمْ يَتَكَاءَدُهُ صُنْعُ مَنَى مِنْهَا إِذْ صَنَعَهُ ، وَلَمْ يَوْدُهُ مِنْهَا خَلْقُ مَا بَرَأَهُ وَخَلَقَهُ ، وَلَا يُرَوّلُو وَنَقْصَانِ ، وَلَا يُلاسْتِعانَة بِهَا عَلَى نِدْ مُكَاثِرٍ ، وَلَا يلاسْتِعانَة بِهَا عَلَى نِدْ مُكَاثِرٍ ، وَلَا يلارْدِيادِ بِهَا فِي مُلْكِهِ ، وَلَا لِوَحْشَة كَانَتْ مِنْهُ ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَأْنِسَ وَلَا لِمُكَاثَرَةِ شَرِيكُ فِي شَرْكِهِ ، وَلَا لِوَحْشَة كَانَتْ مِنْهُ ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَأْنِسَ وَلَا لِمُكافِرَة شَرِيكُ فِي شَرْكِهِ ، وَلَا لِوَحْشَة كَانَتْ مِنْهُ ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَأْنِسَ إِلَيْهَا ، فَمَ مُعْ مُولِي اللهِ عَلَى مَرْعَة وَاصِلَة إِلَيْهِ ، وَلَا لِيقَلِ شَيْء مِنْهَا عَلَيْهِ ، لَا يُعْلَى مُرْعَة إِنْنَامُ مَنْ عَلَى مُرْعَة إِنْنَامُ مَا عَلَيْهِ ، وَلَا يَشْعَانَهُ وَلَا يَقَلَ مَى وَمَنْهَا عَلَيْهِ ، وَأَمْسَكُمَا بِأَمْرِهِ ، وَلَا يَشْعَانَهُ دَبِّرَهَا بِلْطُفِهِ ، وَأَمْسَكُمَا بِأَمْرِهِ ، وَلَا يُشْعَانَهُ مَنْ عَيْرِ حَاجَةٍ مِنْهُ إِلَيْهَا ، وَلَا أَسْتَعَانَةً وَاللّهِ مَا عَلَيْهِ ، وَلَا يُشْعَانَهُ وَلَا يُشْعَانَهُ وَلَا يُشْعَانَهُ وَلَا يُشْعَانَهُ وَلَا اللّهُ مُنْ عَلْمُ وَخَلَةً إِلَى عَلَى وَلَا يُشْعَلَى مَا عَلَيْهِ ، وَلَا يُعْرِعِهَا وَلَا يَعْمُ وَلَا مِنْ حَالِ وَحْشَة إِلَى عَلَى السَنْمَاسِ ، وَلَا يَعْرُونُ وَعَامِةٍ ، إِلَى عَلَى وَكُورُةٍ ، وَلَا مِنْ حَالٍ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَلَا مِنْ حَالٍ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدُرَةٍ ، وَلَا مِنْ فَلْ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدُرَةٍ ، وَلَا مِنْ فَلْ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدُرَةٍ ، وَلَا مِنْ فَلْ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدْرَةٍ ، وَلَا مِنْ فَلْ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدْرَةٍ ، وَلَا مِنْ فَلْ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدُرَةٍ ، وَلَا مِنْ فَلْ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدُرَةٍ ، وَلَا مِنْ فَلْ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدُرَةٍ ، وَلَا مِنْ فَلْ وَضَعَة ، إِلَى عَلَى وَقَدُورُة ، وَلَا مِنْ فَلْ وَعَمْ وَلَا مِنْ فَلْ وَالْمُولُ وَالْمِلْ فَا عَلَى الْمُسَلِّمُ وَالْمُولُ وَلَا مِنْ فَلْ وَالْمُؤْمُ وَالْمُولُ مِنْ فَلْ وَلَا مِنْ فَلَا مِنْ فَلَا مِنْ فَلَا مِنْ فَا إِلَا مِنْ فَا مُوا مِنْ فَا مُوا مِنْ فَا مُولِ مُولِلْ الْمُولُ مُعْلَى الْمُولُ مُعْلَال

* * *

الشِّنحُ:

شرع أوّلًا في ذكر إعدام الله سبحانه الجواهر وما يتبعها ويقوم بها من الأعراض قبل القيامة ، وذلك لأنّ الكتاب العزيز قد ورد به ، نحو قوله تعالى : ﴿ كُمَّا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُمِيدُهُ ﴾ (١) ؛ ومعلوم أنه بدأه عن عدم ، فوجب أن تكون الإعادة عن عدم أيضا. وقال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأُوّلُ وَٱلْآخِرُ ﴾ (٢) ؛ وإنّ ما كان أوّلًا لأنه كان موجودا ، ولا شيءمن

⁽١) سورة الأنبياء ١٠٤

الأشياء بموجود ، فوجب أن يكون آخرا كذلك ، هـذا هو مذهب جمهور أصحابناً وجمهور المسلمين .

ثم ذكر أنّه يكون وحده سبحانه بلا وقت ولا مكان ، ولا حين ولا زمان ، وذلك لأنّ المكان إمّا الجسم الذي يتمكّن عليه جسم آخر ،أو الجهة ، وكلاهًا لاوجودكه بتقدير عدم الأفلاك وما في حشوها من الأجسام ، أما الأوّل فظاهر ، وأما الثاني فلأن الجهة لا تتحقّق إلا بتقدير وجود الفلك ، لأنها أمر إضاف بالنسبة إليه ، فبتقدير عدمه لا يبقى للجهة تحقّق أصلا ، وهذا هو القوال في عدم المكان حينئذ ، وأما الزّمان والوقت والحين فكل هذه الألفاظ تعطى معنى واحدا ، ولا وجود لذلك المعنى بتقدير عدم الفلك ، لأن الزمان هو مقدار حركة الفلك ، فإذا قدّرنا عدم الفلك فلا حرّكة ولا زمان .

ثم أوضح عليه السلام ذلك وأكده ، فقال : « عدمت عند ذلك الآجال والأوقات، وزالت السنون والساعات » ، لأن الأجل هو الوقت الذي يحل فيه الدَّيْن أو تبطل فيه الحياة ، وإذا ثبت أنه لا وقت ، ثبت أنه لا أجل ، وكذلك لاسنة ولا ساعة ، لأنها أوقات مخصوصة .

ثم عاد عليه السلام إلى ذكر الدنيا ، فقال : « بلا قدرة منهاكان ابتداء خُلْقها ، و بغير امتناع منهاكان فناؤها »؛ يعني أنّها مسخّرة تحت الأمر الإلهي .

قال: « ولو قَدَرت على الامتناع لدام بقاؤها » ، لأنهاكانت تكون ممانعة للقديم سبحانه فى مراده ، و إنما تمانعه فى مراده لوكانت قادرة لذاتها ، ولوكانت قادرة لذاتها وأرادت البقاء لبقيت .

قوله عليه السلام : « لم يتكاوده » بالمدأى لم يشق عليه؛ و يجوز «لم يتكأَّده» بالتشديد والهمزة ، وأصله من العقبة الكثود ، وهي الشّاقة .

قال : « ولم يؤده » أى لم يثقله .

ثم ذكر أنّه تعالى لم يخلق الدنيا ليشد بها سلطانه، ولالخوفه من زوال أونقص يلحقه، ولا ليستمين بها على ندّ مماثل له ، أو يحترز بها عن ضدّ محارب له ، أو ليزداد بها ملكه ملكا ، أو ليُكاثر بها شريكاً في شركته له ، أو لأنّه كان قبل خلقها مستوحشاً فأراد أن يستأنس بمَنْ خلق .

ثم ذكرأنه تعالى: « سُيُفنيها بعد إيجادها » لالضجر لِحقه فى تدبيرها، ولالراحة تصلُه فى إعدامها، ولالراحة تصلُه فى إعدامها.

ثم عاد عليه السلام ، فقال : إنّه سبحانه سيعيدها إلى الوجود بعد الفناء ، لا لحاجة إليها ولا ليستعين ببعضها على بعض ، ولا لأنّه استوحش حال عدمها فأحبّ أن يستأنس بإعادتها ، ولا لأنه فقد علما عند إعدامها فأراد بإعادتها استجداد ذلك العلم ، ولا لأنّه صار فقيراً عند إعدامها فأحب أن يتكثّر ويُبثري بإعادتها ، ولا لذل أصابه بإفنائها فأراد فلعز بإعادتها .

فإن قلت: إذا كان يفنيها لا لكذا ولا لكذا ، وكان من قبل أوجدها لا لكذا ولا لكذا ، وكان من قبل أوجدها لا لكذا ولا لكذا ، فلأى حال أوجدها أولا ، ولأى حال أفناها ثانيا ، ولأى حال أعادها ثالثاً ؟ خَبِّرُونا عن ذلك ، فإنكم قد حكيتم عنه عليه السلام الحكم ولم تحكوا عنه العلة!

قلت: إنما أوجدها أولا للإحسان إلى البشر ليعرفوه ، فإنّه لولم يوجدهم لبقى مجهولا لا يعرف ، ثم كلّف ، البشر الحرّخهم للمنزلة الجنيلة التى لا يمكن وصولهم إليها إلا بالتكليف وهي الثواب ، ثم يفنيهم لأنّه لابد من انقطاع التكليف ليخلص الثواب من مشاق التكاليف ؛ وإذا كان لابد من انقطاعه فلا فرق بين انقطاعه بالعدم المطلق ،

أو بتفريق الأجزاء ، وانقطاعه بالعدم المطلق قد ورد به الشرع ، وفيه لطف زائد المكلّفين ، لأنّه أردع وأهيَب في صدورهم من بقاء أجزائهم ، واستمرار وجودها غير معدومة .

ثم إنه سبحانه يبعثهم ويعيدُهم ليوصّل إلى كلّ إنسان مايستحقّه من ثواب أوعقاب، ولا يمكن إيصال هذا المستحقّ إلا بالإعادة ، و إنّما لم يذكر أمير المؤمنين عليه السلام هذه التعليلات ، لأنة قد أشار إليها فيما تقدّم من كلامه ، وهي موجودة في فرش خُطَبه ، ولأنّ مقام الموعظة غير مقام التعليل ، وأمير المؤمنين عليه السلام في هذه الخطمة يسلُك مسلك الموعظة في ضمْن تمجيد الباري سبحانه وتعظيمه ، وليس ذلك بمظنّة التعليل والحجاج .

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام : نختص بذكر الملاحم :

أَ لَا بِأَبِي وَأَمِّى هُمْ مِنْ عِدَّةٍ! أَسْمَاؤُهُمْ فِي السَّمَاءُ مَعْرُوفَةٌ ، وَفِي الأَرْضِ تَجْهُولَةٌ . أَلَا فَتَوَقَّعُوا مَا يَكُونُ مِنْ إِدْبَارِ أَمُورِكُمْ ، وَانْقِطْـاعِ وُصَلِـكُمْ ، وَاسْتِعْالِ صِغَارِكُمْ .

ذَاكَ حَيْثُ تَكُونُ ضَرْبَةُ السَّيْفِ على المُؤْمِنِ أَهْوَنَ مِنَ الدَّرْهِمِ مِنْ حِلِّهِ! ذَاكَ حَيْثُ يَسْكُرُونَ مِنْ غَيْرِ شَرَابٍ ، وَيَكُونُ اللَّهُ طَى أَخْراً مِنَ اللَّهُ طَى ؛ ذَاكَ حَيْثُ تَسْكُرُونَ مِنْ غَيْرِ أَحْرَاجٍ ؛ كَانْ مِنْ النَّعْمَةِ وَالنَّهِمِ ، وَتَحُلْفُونَ مِنْ غَيْرِ اضْطِرَارٍ ، وَتَكُذْبُونَ مِنْ غَيْرٍ إِحْرَاجٍ ؟ بَلُ مِنَ النَّعْمَةِ وَالنَّهِمِ ، وَتَحُلُفُونَ مِنْ غَيْرِ اضْطِرَارٍ ، وَتَكُذْبُونَ مِنْ غَيْرٍ إِحْرَاجٍ ؟ فَنْ النَّعْمَةِ وَالنَّهِمِ ، مَا أَطُولَ هَذَا الْهَنَاءِ ! فَا عَضَّكُمُ الْبَلَاهِ ، كَا يَعَضُّ الْقَتَبُ غارِبَ الْبَعِيرِ . مَا أَطُولَ هَذَا الْهَنَاءِ ! وَأَبْعَدَ هَذَا الرَّجَاءِ !

أَيُّهَا النَّاسُ ، أَلْقُوا هَـذِهِ الْأَزِمَّةَ الَّتَى تَحْمِلُ ظُهُورُها الأَثْقَالَ مِنْ أَيْدِيكُمْ ، وَلَا تَقْتَحِمُوا مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ فَوْدِ وَلَا تَقَتَحِمُوا مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ فَوْدِ نَصَدَّعُوا على سُلطانِكُمْ فَتَذَمُّوا غِبَّ فِعَالِكُمْ ، وَلَا تَقْتَحِمُوا مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ فَوْدِ نَلَا الْفَيْنَةِ ، وَأَمِيطُوا عَنْ سَنَنِهَا ، وَخَلُّوا قَصْدَ السَّبِيلِ لَهَا ؛ فَقَدْ لَعَمْرِى يَهْ لِكُ فَى نَادِ الْفِينَةِ ، وَأَمِيطُوا عَنْ سَنَنِهَا ، وَخَلُّوا قَصْدَ السَّبِيلِ لَهَا ؛ فَقَدْ لَعَمْرِى يَهْ لِكُ فَى نَادِ الْفَيْمُ اللَّهُ مِنْ السَّرَاجِ فَى الظَّامُةَ فَيْمُ اللَّهُ مِنْ وَجُها .

فَاسْمَعُوا أَيُّهَا النَّاسُ وَعُوا ، وَأَحْضِرُوا آذَانَ ۖ كُلُو بِكُمْ تَفَهِّمُوا .

الشِّنرُح :

الإمامية تقول: هذه العدّة هم الأثمة الأحد عشر من ولده عليه السلام. وغيرهم يقول: إنه عَنَى بالأبدال الذين هم أولياء الله فى الأرض، وقد تقدّم منّا ذكر القطب والأبدال، وأوضحنا ذلك إيضاحا جليًا.

قوله عليه السلام: « أسماؤهم فى السماء معروفة » ، أى تعرفها الملائكة المعصومون ، أعلمهم الله تعالى بأسمائهم .

وفى الأرض مجهولة ، أى عند الأكثرين لاستيلاء الضلال على أكثر البشر .

ثم خرج إلى مخاطبة أصحابه على عادته فى ذكر الملاحم والفتن الكائنة فى آخر زمان الدنيا ، فقال لهم : توقّعوا مايكون من إدبار أموركم ، وانقطاع وُصَلكم ، جمع وُصُلة .

واستعال صغاركم ، أى يتقدّم الصغار على الكبار ، وهو من علامات الساعة .

قال: ذاك حيث يكون احتمال ضربة السيف على المؤمن أقل مشقة من احتمال المشقة في اكتساب درهم حلال ، وذلك لأن المكاسب تكون قد فسدت واختلطت ، وغلب الحرام والحلال فيها .

قوله: « ذاك حيث يكون المعطى أعظم أجرا من المعطى »، معناه أن أكثر من يعطى ويتصد ق فذلك الزمان يكون ماله حراما فلا أجر له فى التصد ق به ، ثم أكثرهم يقصد الرّياء والسَّمعة بالصدقة أو لهوكى نفسه ، أو لخطرة من خطراتِه ، ولا يفعل الحسن لأنّه حسن ، ولا الواجب لوجوبه ، فتكون اليد السفلى خيراً من اليد العليا ، عكس ماورد فى الأثر ، وأمّا المعطى فإنه يكون فقيرا ذا عيال ، لا يلزمه أن يبحث عن المال أحرام هو أم حلال ! فإذا أخذه ليسد به خلته ، و يصرفه فى قوت عياله ، كان أعظم أجراً ممن أعطاه .

وقد خطر لى فيه معنى آخر ، وهو أن صاحب المال الحرام إلى يصرفه فى أكثر الأحوال وأغلب في الفساد وارتكاب المحظور كا قال: « من اكتسب مالا من نهاوش ، أذهبه الله فى نهابر » (١) . فإذا أخذه الفقير منه على وجه الصدقة فقد فوت عليه صرفه فى تلك القبائح والمحظورات التى كان بعرضته صرف ذلك القدر فيها لو لم يأخذه الفقير ، فإذا قد أحسن الفقير إليه بكفة عن ارتكاب القبيح ، ومن العصمة ألا يقدد مكان المعطى أعظمُ أجرا من المعطى .

قوله عليه السلام: « ذاك حيث تسكرون من غير شراب ، بل من النَّعمة » ، بعد النون ، وهي غضارة العيش ، وقد قيل في المثل: سُكْر الهوى أشـــد من يُسُكُر الحمر .

قال : « تحلفون من غير اضطرار » أى تتهاونون باليمين و بذكر الله عزّ وجلّ .

قال: « وتكذبون من غير إحراج » أى يصير الكذب لكم عادة ودُرْبة ، لا تفعلونه لأن آخر منكم قد أحرجكم واضطركم بالغيظ إلى الحلف، وروى من غير «إحواج» بالواو أى من غير أن يُحوجكم إليه أحد .

قال: ذلك إذا عَضَمَ البلاء كما يمض القتبُ غارب البعير. هذا الكلام غير متصل بما قبله ، وهذه عادة الرضى رحمه الله يلتقط الكلام التقاطا ، ولا يتلو بعضه بعضا ، وقد ذكر نا هذه الخطبة أو أكثرها فيما تقدم من الأجزاء الأول ، وقبل هذا الكلام ذكر مايناله شيعته من البؤس والقنوط ومشقة انتظار الفرج .

قوله عليه السلام : « ماأطول هذا العناء ، وأبعد هذا الرجاء ! » هذا حكاية كلام شيعيّه وأصحابه .

⁽١) النهاوش : المظالم : والنهابر : المهالك ؛ وانظر النهاية لابن الأثير ٤ : ١٨٦ (٧ _ نهج البلاغة _ ١٣)

ثم قال مخاطبا أصحابه الموجودين حوله: أيها الناس، ألقُوا هذه الأزمّة التي تحمل ظهورُها الأثمّال عن أيديكم، هذه كناية عن النّه عن ارتكاب القبيح وما يوجب الإثم والعقاب. والظهور هاهنا: هي الإبل أنفسها. والأثمّال: الما ثم. و إلقاء الأزمّة: ترك اعماد القبيح، فهذا عمومه، وأمّا خصوصه فتعريض بما كان عليه أصحابه من الغدر ومخاص العدو عليه، وإضمار الفِل والغش له، وعصيانه والتلوّي عليه، وقد فسره بما بعده فقال ؛ العدو عليه، وأمّا الفِل والغش له، وعصيانه والتلوّي عليه، وقد فسره بما بعده فقال ؛ ولا تصدّعوا عن سلطانكم » أي لا تفر قوا « فتذمّوا غِب فعالكم » ، أي عاقبته.

ثم نهاهم عن اقتحام ما استقبلوه من فَوْر نارِ الفتنة ، وفَوْر النار : غَلَيانها واحتدامُها ، و يروى : « ما استقبلكم » .

ثم قال : « وأميطوا عن سَلَمها » أى تنجَّو اعن طريقها ، وخَلَوا قصد السبيل لهـا ، أى دعوها تسلك طريقها ولا تقفوا لها فيه فتـكونوا حطبًا لنارها .

ثم ذكر أنّه قد يهلك المؤمن فى كَلمبها ، ويسلَم فيه الكافر ؛ كما قيل : المؤمن ملقى والكافر موتَّى .

ثم ذكر أن مثله فيهم كالشرُج يستضىء بها من وَلَجها ؛ أى دخل فى ضوءها .
وآذانُ قلو بكم ؛ كلة مستعارة ، جعل للقلب آذانا كما جعل الشاعر للقلوب أبصارا ، فقال :

يَدِقَ على النواظر ماأناهُ فُتُبصِره بأبصار القلوب

الأصنال:

ومن خطبة ك عليه السلام :

أُوصِيكُمْ أَيُّهَا ٱلنَّاسُ بِتَقْوَى ٱللهِ وَكَثْرَةِ خَدْهِ عَلَى آلَائِهِ إِلَيْكُمْ ، وَنَعْمَا يُهِ عَلَيْكُمْ ، وَبَلَائِهِ لَدَيْكُمْ ، فَكَمْ خَصَّكُمْ بِنِعْمَةٍ ، وَتَدَارَ كُكُمْ بِرَحْمَةٍ ! أَعْوَرْتُمْ لَهُ فَسَلَرَكُمْ ، وَتَعَرَّضْتُمْ لِأَخْذِهِ فَأَمْهَكُمْ !

وَأُوصِيكُمْ بِذِكْرِ الْمَوْتِ وَإِقْلَالِ الْغَفْلَةِ عَنْهُ ، وَكَيْفَ غَفْلَتُكُمْ عَا لَيْسَ يُفْفِلُكُمْ ، وَطَمَعُكُمْ فِيمَنْ لَيْسَ يُفْفِلُكُمْ ، وَطَمَعُكُمْ فِيمِنْ لَيْسَ يُفْفِلُكُمْ ، وَكَنْ وَاعِظًا بِمَوْتَى عَا يَنْتُمُومْ ، مُعِلُوا إِلَى قُبُورِهِمْ غَيْرَ رَا كِبِينَ ، وَأَنْزِلُوا فِيها غَيْرَ نَازِلِينَ ، فَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّهُ فِيمَا اللهُ فِيكَا مَا كَانُوا يُوطِئُونَ ، وَاشْتَفَاوًا ، لَمُ مُ دَارًا . أَوْ حَشُوا مَا كَانُوا يُوطِئُونَ ، وَأَوْطَنُونَ ، وَاشْتَفَاوًا بِمَا فَارَقُوا ، وَأَضَاعُوا مَا إِلَيْهِ انْتَقَالُوا ، لَا عَنْ وَأُوطُئُوا مَا كَانُوا يُوحِشُونَ ، وَاشْتَفَاوًا بِمَا فَارَقُوا ، وَأَضَاعُوا مَا إِلَيْهِ انْتَقَالُوا ، لَا عَنْ وَيُولِينَ مُنْ وَالْفِي حَسَنِ يَسْتَطِيعُونَ ازْدِيَادًا ، أَ نِسُوا بِاللهُ نَيَا فَغَرَّتُهُمْ ، وَوَرْتَفُوا بِهَا فَصَرَعَتْهُمْ .

فَسَا بِقُوا رَحِمَكُمُ اللهُ إِلَى مَنَازِلِكُمُ الَّتِي أُمِرْ ثُمُ أَنْ تَعْمُرُوهَا ، وَالَّتِي رَغِبْتُمُ فِيهَا وَدُعِيتُمْ إِلَيْهَا ، وَاسْتَتِمُوا نِعَمَ ٱللهِ عَلَيْكُمُ ۚ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَتِهِ ، وَاللَّجَانَبَةِ لِمَعْصِيَتِهِ ، فَإِنَّ غَداً مِنَ ٱلْيَوْمِ قَرِيبٌ .

مَاأَسْرَعَ ٱلسَّاعَاتِ فِىٱلْيَوْمِ ، وَأَسْرَعَ ٱلْأَيَّامَ فِىٱلشَّهْرِ ، وَأَسْرَعَ ٱلشُّهُورَ فِىٱلسَّنَة ، وَأَسْرَعَ ٱلشَّهُورَ فِىٱلسَّنَةِ ، وَأَسْرَعَ ٱلسُّهُورَ فِىٱلسَّنَةِ ،

الشِّنحُ:

أعورتم ، أى انكشفتم و بدت عوراتكم ، وهى المقاتل ، تقول : أعور الفارس إذا بدت مَقاتلُه ، وأعورك الصَّيْدُ إذا أمكنك منه .

قوله عليـه السلام : « أَوْحَشُوا مَا كَانُوا يُوطَنُونَ ، وأُوطَنُوا قَبُورَهُمُ التَّى كَانُوا يُوحَشُونُهَا» .

قوله عليه السلام: « واشتغلوا بما فارقوا » ، أى اشتغلوا وهم فى القبور بما فارقوه من الأموال والقينات ، لأنها أذًى وعقاب عليهم فى قبورهم ، ولولاها لكانوا فى راحة . و يجوز أن يكون حكاية حالهم وهم بعد فى الدنيا ، أى اشتغلوا أيام حياتهم من الأموال والمنازل بما فارقوه ، وأضاعوا من أمر آخرتهم ما انتقلوا إليه .

ثم ذكر أنهم لا يستطيعون فعل حسنة، ولا تو بة من قبيح ، لأن التكليف سقط ، والمنازل التي أمروا بعارتها ، المقابر ، وعمارتها الأعمال الصالحة .

وقوله عليه السلام: « إن غدا من اليوم قريب » كلام يجرى مجرى المثل ، قال : * غد ماغد ما أقرب اليوم من غد *

والأصل فيه قول الله تعالى: ﴿ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ ٱلصَّبْحُ أَلَيْسَ ٱلصَّبْحُ بِقَرِيبٍ (١) . . وقوله عليه السلام: « ما أسرع الساعات فى اليوم ... » إلى آخر الفصل ، كلام شريف وجيز بالغ فى معناه ، والفصل كله نادر لا نظير له .

⁽۱) سورة مود ۸۱

الأصل :

ومن خطبہ لہ علیہ السلام :

فَمِنَ الْإِيمَانِ مَا يَكُونُ ثَابِتًا مُسْتَقِرًا فِي الْقُلُوبِ ، وَمِنْهُ مَا يَكُونُ عَوَاىَ بَيْنَ الْقُلُوبِ وَالصَّدُورِ ، إِلَى أَجَلِ مَمْلُومٍ ، فإِذَا كَانَتْ لَـكُمْ بَرَاءَةٌ مِنْ أَحَدٍ فَقِفُوهُ حَتّى يَحْضُرَهُ لَلُوْتُ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقَعُ حَدُّ الْبَرَاءَةِ .

وَالْهِجْرَةُ قَائِمَةٌ عَلَى حَدِّهَا الأَوَّلِ ، مَا كَانَ يَنْدِ فِى أَهْلِ الأَرْضِ حَاجَةٌ مِنْ مُسْتَسِرً الأُمَّةِ وَمُعْلِنِهَا ، لَا يَقَعُ اسْمُ الْهِجْرَةِ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا يَبَعْرُ فَقَ الْخُجَّةِ فِى الأَرْضِ ، فَمَنْ عَرَفَهَا وَأْقَرَّ بِهَا فَهُوَ مُهَاجِرٌ ، وَلَا يَقَعُ اسْمُ الاَسْتِضْعَافِ عِلَى مَنْ بَلَغَتْهُ الْحُجَّةُ فَسَمِعَتُهَا أَذُنَهُ ، وَوَعاها قَلْبُهُ .

إِنَّ أَمْرَ نَا صَعْبُ مُسْتَصْعَبُ لَا يَحْمِلُهُ إِلَّا عَبْدُ مُونْمِن امْتَحَنَ اللهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمانِ، وَلَا يَعْبِي حَدِيثَنا إِلَّا صُدُورٌ أَمِينَةٌ ، وَأَحْلَامُ وَزِينَةٌ .

أَيُّهَا النَّاسُ . سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفَقِدُونِي ، فَلاَّنَا بِطُرُقِ السَّمَاءِ أَعْلَمُ مِنِّى بِطُرُقِ الأَرْضِ ؛ قَبْلَ أَنْ تَشْغَرَ بِرِجْلِهَا فِيتْنَةَ ۖ نَطَأُ فِي خِطامِها ، وَتَذَْهَبُ بَأَخْلَامٍ قَوْمِها .

* * *

الشِّنحُ:

هذا الفصل يُحمَلِ على عدّة مباحث:

أولها قوله عليــه السلام: فمن الإِيمان ما يكون كذا . فنقول: إنه قستم الإيمان إلى ثلاثة أقسام:

أحدها : الإيمان الحقيقي ، وهو الثابت المستقر" في القلوب بالبرهان اليقيني" .

الثانى: ماليس ثابتاً بالبرهان اليقينى بل بالدليل الجدكى ، كا يمان كيثير بمن لم يحقق العلوم العقلية ، و يعتقد ما يعتقده عن أقيسة جدلية لا تبلغ إلى درجة البرهان ، وقد سمى عليه السلام هذا القسم باسم مفرد ، فقال : إنه عوارى فى القلوب ، والعوارى : جمع غارية أى هو و إن كان فى القلب وفى محل الإيمان الحقيق إلا أن حكمه حكم العارية فى البيت ، فإنها بعرضة الخروج منه ، لأنها ليست أصلية كائنة فى بيت صاحبها .

والثالث: ماليس مستندا إلى برهان ولا إلى قياس جدلى ، بل على سبيل التقليد وحسن الظن بالأسلاف، وبمن يحسن ظن الإنسان فيه من عابد أو زاهد أو ذى وَرَع ، وقد جعله عليه السلام عوارى بين القلوب والصدور لأنه دون الشانى ، فلم يجعله حالًا فى القلب، وجعله مع كونه عارية حالًا بين القلب والصدر . فيكون أضعف مما قبله .

فإِن قلت : فما معنى قوله : « إلى أجل معلوم » ؟

قلت: إنه يرجع إلى القسمين الأخيرين ؛ لأن من لا يكون إيمانه ثابتا بالبرهان القطعي قد ينتقل إيمانه إلى أن يصير قطعيا ، بأن ينعم النظر و يرتب البرهان ترتيبا محصوصا، فينتج له النتيجة اليقينية ، وقد يصير إيمان المقلد إيمانا جدليًا فيرتقي إلى مافوقه مرتبة ، وقد يصير إيمان الجدلي إيمانا تقليديا بأن يضعف في نظره ذلك القياس الجدلي ، ولا يكون عالما بالبرهان ، فيؤول حال إيمانه إلى أن يصير تقليديًا ، فهذا هو فائدة قوله : « إلى أجل معلوم » في هذين القسمين .

فأمّا صاحب القسم الأوّل فلا يمكن أن يكون إيمانه إلى أجل معلوم ، لأنّ مَنْ ظفر بالبرهان استحال أن ينتقل عن اعتقاده ، لا صاعدا ولا هابطا ؛ أمّا لا صاعدا ، فلا نّه ليس فوق البرهان مقام آخر ، وأما لا هابطا ، فلا ن مادّة البرهان هي المقدّمات البديهيّـة

والمقدّمات البديهيّة يستحيل أن تضعف عند الإنسان حتى يصير إيمانه جدليًّا أو تقايديا .

* * *

وثانبهاقوله عليه السلام: « فإذا كانت لكم براءة» ، فنقول: إنّه عليه السلام نهى عن البراءة من أحد مادام حيًّا ، لأنه و إن كان مخطئا في اعتقاده ، لكن يجوز أن يعتقد الحق فيا بعد ، و إن كان مخطئا في أفعاله ، لكن يجوز أن يتوب . فلا تحل البراءة من أحدحتى يموت على أمر ؛ فإذا مات على اعتقاد قبيح أو فعل قبيح جازت البراءة منه ، لأنه لم يبق له بعد الموت حالة تُنتظَر ؛ وينبغى أن تحمل هذه البراءة التي أشار إليها عليه السلام على البراءة المطلقة ، لاعلى كل براءة ، لأنا يجوز لنا أن نبرأ من الفاسق وهو حي ، ومن الكافر وهو حي ، لكن بشرط كونه فاسقًا ، و بشرط كونه كافرا ، فأما مَنْ مات ونعلم مامات عليه فإنا نبرأ منه براءة مطلقة غير مشروطة .

* * *

وثالثها قوله: « والهجرة قائمة على حدّهاالأول »، فنقول: هـذا كلام يختص به أمير المؤمنين عليه السلام ، وهو من أسرار الوصية ، لأن الناس يرو ون عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: « لاهجرة بعد الفتح » فشفع عمّه العباس فى نعيم بن مسعود الأشجعي أن يستثنيه ، فاستثناه ، وهذه الهجرة التي يشير إليها أمير المؤمنين عليه السلام ليست تلك الهجرة ، بل هى الهجرة إلى الإمام ، قال: إنها قائمـة على حدها الأول ما دام التكليف باقيا ، وهو معنى قوله: « ما كان لله تعالى فى أهل الأرض حاجة » .

وقال الراوندى: ما هاهنا نافية ، أى لم يكن لله فى أهل الأرضمنحاجة ، وهذا ليس بصحيح ، لأنّه إدخال كلام منقطع بين كلامين متّصّل أحدها بالآخر .

ثم ذكر أنَّه لا يصحَّ أن يعــدَّ الإنسان من المهاجرين إلا بمعرفة إمام زمانه ، وهو

معنى قوله: « إلَّا بمعرفة الحجَّـة في الأرض ». قال: « فمن عرف الإمام وأقرَّ به فهو مهاجر».

قال: ولا يجوز أن يستى مَن عرف الإمام مستضعفا، يمكن أن يشير به إلى آيتين في القرآن:

إحداها قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ ٱلْمَلَائِكَةُ طَالِمِي أَنْهُ سِهِمْ قَالُوا فِي كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي ٱلْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَسَكُنْ أَرْضُ ٱللهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي ٱلْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَسَكُنْ أَرْضُ ٱللهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَا أُواهُمْ جَهَنَّمُ ﴾ (١) ، فالمراد على هذا أنه ليس من عرف الإمام و بلغه خبره بمستضعف كا فولاء مستضعفين ، و إن كان في بلده وأهله لم يخرج ولم يتجشّم مشقّة السفر .

ثانيهما قوله تعالى فى الآية التى تلى الآية المذكورة: ﴿ إِلَّا ٱلْمُسْتَضْفَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالنِّسَاءُ وَٱلْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا * فَأُولَئِكَ عَسَى ٱللهُ أَنْ
يَعْفُو عَنْهُمْ ﴾ (٢) فالمراد كلى هذا أنّه ليس من عرف الإمام و بلغه خبره بمستضقف كهؤلا.
الذين استثناهم الله تعالى من الظالمين ، لأنّ أولئك كانت الهجرة بالبدن مفروضة عليهم ،
وعُنى عن ذوى العجز عن الحركة منهم ، وشيعة الإمام عليه السلام ليست الهجرة بالبدن مفروضة عليهم ،
بالبدن مفروضة عليهم ، بل تكنى معرفتهم به وإقرارهم بإمامته ، فلا يقع اسم الاستضعاف عليهم .

فإن قلت : فما معنى قوله : «من مستسر" الأمّة ومعلنها » ، و بماذا يتعلّق حرف الجر ؟ قلت : معناه ، مادام لله في أهل الأرض المستسر" منهم باعتقاده والمعلن حاجة ، فمن على هـذا زائدة ، فلو حذفت لجر المستسر" بدلا من أهل الأرض ، ومن إذا كانت زائدة لا تتعلّق ، نحو قولك ماجاءتي من أحد .

^{* * *}

⁽١) سورة النساء ٩٧

ورابعها: قوله عليه السلام: « إن أمرَ نا هـــذا صعب مستصعب » و يروى: « مستصعب ـ بكسرالعين ـ لا يحتمله إلا عبد امتحن الله تعالى قلبه الإيمان »، هذه من ألفاظ القرآن العزيز ، قال الله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ ٱللَّذِينَ ٱمْتَحَنَ ٱلله ُ قُلُوبَهُم ۗ لِلْتَقُوى ﴾ (١) ، وهو من قولك : امتحن فلان لأمر كذا وجُرّب ودُرِّب للنهوض به ، فهو مضطلع به غير وان عنه ، والمعنى أنهم صبروا على التقوى أقوياء على احتمال مشاقها ، و يجوز أن يكون وضع الامتحان موضع المعرفة ، الأمتحان موضع المعرفة ، الله قلوبهم للتقوى ، فيتعلّق اللام بمحذوف ، أى كائنة له ، وهي اللهم التي في قولك : أنت لهذا الأمر ، أى مختص نه كقوله :

* أعداء مَنْ لليعمَلات على الوّجا *

وتكون مع معمولها منصوبة على الحال ، ويجوز أن يكون المعنى : ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الصعبة ، لأجل التقوى ، أى لتثبت فيظهر تقواها ، ويعلم أنهم متقون ، لأنّ حقيقة التقوى لا تعلم إلّا عند المحن والشدائد والاصطبار عليها . ويجوز أن يكون المعنى أنّه أخلص قلوبهم للتقوى ، من قولهم : امتحن الذّهب ، إذا أذابه فحلّص إبريزه من خَبَثه ونَقّاه .

وهذه الكلمة قد قالها عليه السلام مراراً ، ووقفت فى بعض الكتب على خُطبة من جملتها: إنّ قريشا طابت السعادة فشقيت ، وطلبت النجاة فهلكت ، وطلبت الهدّى فضلّت ، ألم يسمعوا و يحهم قوله تعالى : ﴿ وَاللَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَكُفْفا فِضّت ، ألم يسمعوا و يحهم قوله تعالى : ﴿ وَاللَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ إِيمَانٍ أَكُفْفا بِيمَانٍ أَكُفْفا بِيمَانٍ أَكُفْفا بِيمَانٍ أَكُفْفا وَقُولُ بَاللَّهُ بِيمَانُ أَنْ اللَّهُ بِينَانِهُم فوق بنيانهم ، واختارهم عليهم ! ألا إنّ الذرّية أفنانُ أنا شجرتها ، ودوحة أنا ساقها ، و إنّى مِن أحمد بمنزلة الضّوء من الضّوء ، كنّا ظلالا تحت العرش قبل خلق البشر ،

⁽١) سورة الحجرات ٣

وقبْل خلق الطِّينة التي كان منها البشر ، أشباحاً عالية، لا أجساما نامية . إنّ أمر ناصعب مستصعب ، لا يعرف كنهه إلا ثلاثة : ملك مقرّب ، أو نبيُّ مرسَل ، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان ، فإذا أنكشف لكم سرَّ ، أووضح لكم أمر فاقبلوه ، و إلّا فاسكُتوا تسلموا، وردُّوا علمننا إلى الله ، فإنّكم في أوسع مما بين السماء والأرض .

* * *

وخامسها: قوله: « سلُونى قبل أن تفقِدونى » ، أجمع النّاس كلُّهم على أنّه لم يقل أحد من الصحابة ، ولا أحد من العلماء: « سلونى » غير على " بن أبى طالب عليه السلام ، ذكر ذلك ابن عبد البر المحدّث في كتاب " الاستيعاب ".

والمراد بقوله: « فلأنا أعلم بطرئ السماء متى بطرق الأرض» ، مااختص به من العلم بمستقبل الأمور ، ولا سيما في الملاحم والدول ، وقد صدّق هذا القول عنه ماتواتر عنه من الإخبار بالغيوب المتكرّرة ، لا مرة ولا مائة مرة ، حتى زال الشك والرّيب في أنه إخبار عن علم ، وأنه ليس على طريق الاتفاق ، وقد ذكرنا كثيرا من ذلك فيما تقدّم من هذا الكتاب .

وقد تأوله قوم على وجه آخر قالوا: أراد أنا بالأحكام الشرعية والفتاوى الفقهية أعلم منى بالأمور الدنيوية ؛ فعبر عن تلك بطرق السماء ، لأنها أحكام إلهية ، وعبر عن هذه بطرق الأرض لأنها من الأمور الأرضية . والأوّل أظهر ، لأنّ فحوى الكلام وأوّله يدل على أنه المراد .

[قصة وقمت لأحد الوعّاظ ببغداد]

وعلى ذكر قوله عليه السلام: «سلونى » ، حدّثنى مَنْ أثق به من أهل العلم حديثا ، وإنْ كان فيسه بعض السكلمات العاميّة ، إلّا أنّه يتضمّن ظَرفاً ولطفا ، ويتضمّن أيضا أدبا .

قال : كان ببغداد في صدر أيام الناصر لدين الله أبي العباس أحمد بن المستضىء بالله ، واعظ مشهور بالحِذْق ومعرفة الحديث والرجال ، وكان يجتمع إليــه تحت منبره خَلْق عظيم من عوام " بغداد ومن فضلائها أيضا ، وكان مشتهرا بذم أهل الكلام وخصوصا المعتزلة وأهل النظر ، على قاعدة الحشويّة ، ومبغضى أرباب العــاوم العقلية ، وكان أيضا منحرفًا عن الشِّيعة برضا العامّة بالميل عليهم ، فاتفق قوم من رؤساء الشّيعة عَلَى أن يضعوا عليه مَنْ يَبِكُّته و يَسأَله تحت منبره ، و يُخجله و يفضحه بينالناس في المجلس ، وهذه عادة الوعّاظ ؛ يقوم إليهم قوم فيسألونهم مسائل يتكلَّفون الجواب عنها ، وسألوا عمَّن ينتدب لهــذا ، فأشير عليهم بشخص كان ببغداد يعرف بأحمد بن عبد العزيز الكزى ، كان له لَسَن ، ويشتغل بشيء يسير من كلام المعتزلة ، ويتشيّع ، وعنده قيحة، وقد شدا أطرافا من الأدب، وقد رأيت أنا هذا الشُّخْص في آخر عمره ، وهو يومئذ شيخ ، والنَّاسُ يختلفون إليه في تعبير الرؤيا ، فأحضروه وطلبوا إليه أن يعتمد ذلك ، فأجابهم ، وجلس ذلك الواعظ في يومهالذي جرت عادته بالجلوس فيه ، واجتمع الناس عنده على طبقاتهم ، حتى امتلأت الدنيا بهم ، وتكلّم على عادته فأطال ، فلما مر" في ذكر صفات البارى سبحانه في أثناء الوعظ ، قام إليه الكزى ، فسأله أسئلة عقلية ، على منهاج كلام المتكلّمين من المعتزلة ، فلم يكن للواعظ عنهـا جواب نظرى ، و إنمـا دفعه بالخطابة والجدل ، وسجع الألفاظ ؛ وتردّد الكلام مذهما طويلا ، مقال الواعظ في آخر الكلام : أعين المعتزلة حُول ، وأصواتي فى مسامعهم طُبول ، وكلامى فى أفئدتهم ُنصول ، يامن بالاعتزال يصول ، ويحك كم تحوم وتجول ، حول من لا تدركه العقول ! كم أقول كم أقول ، خلّوا هذا الفضول !

فارتج المجلس ، وصرخ الناس ، وعلت الأصوات ، وطاب الواعظ وطرب ، وخرج من هذا الفصل إلى غيره فشطَح شطَح الصوفيّة ، وقال : سلونى قبل أن تفقدونى ، وكرّرها ؛ فقام إليه الكرى ، فقال : ياسيّدى ماسمعنا أنّه قال هذه الكلمة إلّا على بن أبى طالب عليه السلام ، وتمام الخبر معلوم . وأراد الكرّى بنمام الخبر قوله عليه السلام : « لا يقولُها بعدى إلّا مدّع » .

فقال الواعظ وهو فى نشوة طربه ، وأراد إظهار فضله ومعرفته برجال الحديث والرواة : مَنْ على بن أبى طالب بن المبارك النيسابورى ؟ أم على بن أبى طالب ابن عثمان القيرواني ؟ أم على بن أبى طالب ابن عثمان القيرواني ؟ أم على بن أبى طالب ابن عثمان القيرواني ؟ أم على بن أبى طالب ابن سليمان الرازى ؟ وعد سبعة أو ثمانية من أصحاب الحديث ، كليم على بن أبى طالب .

فقام الكرى ، وقام مِن يمين المجلس آخر ومن يسار المجلس ثالث ، انتدبوا له ، و بذلوا أنفسهم للحميّة ووطّنوها عَلَى القتل .

فقال الكزى : أشّا ياسيدى فلان الدين ، أشّا ! صاحب هـذا القول هو على بن أبّ الله على أنه نظيره ومماثله ، فهل نقل فى جهاز كم أنتم من هـذا شىء ؟ أو نبت تحت خبّكم من هذا شىء ؟

فأراد الواعظ أن يكلمه ، فصاح عليه القائم من الجانب الأيمن ، وقال : ياسيدى فلان الدين ، محمد بن عبد الله كثير في الأسماء ، ولكن ليس فيهم من قال له رب العزة:

﴿ مَاضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى * وَمَا يَنْطِقُ عَنِ ٱلْهُوَى * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْى ۖ يُوحَى ﴾ (١). وكذلك على بن أبى طالب كثير فى الأسماء ، ولكن ليس فيهم من قال له صاحب الشريعة : « أنت منى بمنزلة هرون من موسى إلّا أنّه لانبيّ بعدى » .

وقد تَلتقِي الأسماء في الناس والكُنَى كثيراً ولكن مُيِّزوا في الخلائقِ فالتفت إليه الواعظ ليكلمه ، فصاح عليه القائم من الجانب الأيسر ، وقال: ياسيدى فلان الدين ، حقّك تجهله ، أنت معذور في كونك لاتعرفه:

وإذا خفيت على الغبى فعاذر ألا ترانى مقللة عياء فاضطرب المجلس وماج كما يموج البحر ، وافتتن الناس ، وتواثبت العامة بعضها إلى بعض ، وتكشفت الرءوس ، ومن قت الثياب ، ونزل الواعظ ، واحتمل حتى أدخل دارا أغلق عليه بابها ، وحضر أعوان السلطان فسكنوا الفتنة ، وصرفوا الناس إلى منازلهم وأشغالهم ، وأنفذ الناصرلدين الله في آخرنهار ذلك اليوم، فأخذ أحمد بن عبد العزيز الكزى والرجلين الله ين قاما معه فحسهم أياما لتطفأ نائرة الفتنة . ثم أطلقهم .

⁽١) سورة النجم ٠٠

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَحْمَدُهُ شُكْرًا لِإِنْعَامِهِ ، وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى وَظَائِفِ حُقُوقِهِ ، عَزِيزَ ٱلجُنْدِ ، عَظِيمَ الْمَجْدِ . وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، دَعَا إِلَى طَاعَتِهِ ، وَقَاهَرَ أَعْدَاءَهُ ، جِهَادًا عَنْ دِينهِ ، وَأَنْيَاسُ لِإِطْفَاءِ نُورِهِ . عَنْ ذَلِكَ أَجْمَاعُ عَلَى تَكْذِيبِهِ ، وَٱلْيَاسُ لِإِطْفَاءِ نُورِهِ .

فَاللهَ اللهَ عِبَادَ اللهِ! فَإِنَّ اللهُ نَيَا مَاضِيةٌ بِكُمْ عَلَى سَنَنِ ، وَأَنْتُمْ وَالسَّاعَةَ فِي قَرَنِ، وَكَأَنَّهَا قَدْ جَاءَتْ بِأَمْ عَلَى صِرَاطِها ، وَوَقَفَتْ بِكُمْ عَلَى صِرَاطِها . وَكَأَنَّها قَدْ أَشْرَ فَتْ بِكُمْ عَلَى صِرَاطِها ، وَكَأَنَّها وَأَنْصَرَ فَتْ اللهُ نَيَا بِأَهْلِها ، وَأَنْ جَنْهُمْ قَدْ أَشْرَ فَتَ اللهُ نَيَا بِأَهْلِها ، وَأَنْ جَنْهُمْ مِنْ وَشَهْرٍ اللهَ نَيَا بَأَهْلِها ، وَأَنْ حَنْهُمْ وَسَهُمْ اللهُ اللهُ عَنْها ، وَصَارَ جَدِيدُهَا رَثًا ، وَسَهِينُهَا غَثًا .

فِي مَوْقِفٍ ضَنْكِ ٱلْمُقَامِ ، وَأَمُورِ مُشْدَبِهَةً عِظَامٍ ، وَنَارِ شَدِيدٍ كَلَبُهُا ، عَالِ لَجَبُهَا، سَاطِعِ لِهَبُهُا ، مَتَغَيِّظٍ زَفِيرُهَا ، مُتَأَجِّجٍ سَعِيرُهَا ، بَعِيدٍ تُخُودُهَا ، ذَاكِ وُقُودُهَا ، تَخُوفٍ وَعِيدُهَا ، عَم قَرَارُهَا ، مُظْلِمَة أَقْطَارُهَا ، حَامِيَة قُدُورُهَا ، فَظِيمَة أَمُورُهَا . ﴿ وَسِيقَ اللَّهِ مِنْ أَمُورُهَا . ﴿ وَسِيقَ اللَّهِ مِنْ أَتَّقُوا رَبَّهُمْ إِلَى ٱلجُنْةَ زُمَراً ﴾ .

قَدْ أَمِنَ ٱلْعَذَابُ ، وَٱنْفَطَعَ ٱلْعِتَابُ ، وَزُحْزِ حُوا عَنِ ٱلنَّارِ ، وَٱطْمَأْنَتْ بِهِمُ ٱلدَّارُ ، وَرَضُوا ٱلْمَثُوى وَٱلْقَرَارَ ؛ ٱلَّذِينَ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا زَا كِيَةً ، وَأَعْيُنَهُمْ بَا كِيَةً ، وَكَانَ لَيْلُهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا زَا كِيَةً ، وَأَعْيُنَهُمْ بَا كِيَةً ، وَكَانَ لَهُمُ لَيْلًا ؛ تَوَخُشًا وَٱنْقِطَاعًا وَكَانَ لَهُارُهُمْ لَيْلًا ؛ تَوَخُشًا وَٱنْقِطَاعًا فَحَكَلَ اللهُ لَهُمُ ٱلجُنْةَ مَا بَا ، وَٱلجُزَاء ثَوَابًا ، وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَ ، فِي مُلْكِ دَائِمٍ ؛ وَنَعِيمٍ قَائِمٍ .

فَارْعَوْ ا عِبَادَ ٱللهِ مَا بِرِعَايَتِهِ يَفُوزُ فَا ثِرْ كُمْ ، وَبِإِضَاعَتِهِ يَخْسَرُ مُبْطِلُكُمْ ، وَبَإِضَاعَتِهِ يَخْسَرُ مُبْطِلُكُمْ ، وَبَادِرُوا آجَالَكُمْ ، وَمَدِينُونَ بِمَا قَدَّمْتُمْ ، وَمَدِينُونَ بِمَا قَدَّمْتُمْ ، وَكَا اللّهُ مُرْتَهَنُونَ بِمَا أَسْلَفْتُمْ ، وَمَدِينُونَ بِمَا قَدَّمْتُمْ ، وَكَا عَثْرَةً تُقَالُونَ . وَكَا عَثْرَةً تُقَالُونَ .

اسْتَهُمَانَا ٱللهُ وَ إِنَّاكُمْ بِطَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ ، وَعَفَا عَنَّا وَعَنْكُمْ بِفَصْلِ رَحْمَتِهِ.
الْزَمُوا ٱلْأَرْضَ ، وَأُصْبِرُوا عَلَى ٱلْبَلَاءِ ، وَلَا تُحَرِّكُوا بِأَيْدِيكُمْ وَسُيُوفِكُمْ فِي هَوَى الْسَنَتِكُمْ ، وَلَا تَسْتَهْ جِلُوا بِمَا لَمْ بُعَجِّلْهُ ٱللهُ لَكُمْ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ عَلَى فِرَاشِهِ أَلْسَنَتِكُمْ ، وَلَا تَسْتَهْ جِلُوا بِمَا لَمْ بُعَجِّلْهُ ٱللهُ لَكُمْ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ مَاتَ مَنْكُمْ عَلَى فِرَاشِهِ وَهُو عَلَى مَدْرِ فَة حَقِّ رَبِّهِ وَحَقِّ رَسُولِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ مَاتَ شَهِيدًا ، وَوَقَعَ أَجْرُهُ وَهُو عَلَى مَدْرِ فَة حَقِّ رَبِّهِ وَحَقِّ رَسُولِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ مَاتَ شَهِيدًا ، وَوَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ ، وَاسْتَوْجَبَ ثَوَابَ مَا نَوَى مِنْ صَالِح عَلَهِ ، وَقَامَتِ ٱلنِّيَّةُ مَقَامَ إِصْلَاتِهِ لِسَيْفِهِ ؛ فَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءُ مُدَّةً وَأَجَلًا .

* * *

الشيائح :

وظائف حقوقه: الواجبات المؤقتة ،كالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان ، والوظيفة ____ مائجعل للإنسان في كلّ يوم ، أو في كل شهر ، أوفى كلّ سنة ، من طعام ، أو رزق .

وعزيز منصوب ، لأنه حال من الضمير في « أستمينه » ، و يجوز أن يكون حالا من الضمير الحجرور في «حقوقه » و إضافة « عزيز » إلى « الجند » إصّافة في تقدير الانفصال ، لا توجب تعريفه ليمتنع من كونه حالا .

وقاهَر أعداءه : حاربهم ، وروى ﴿ وقهَرَ اعداءه » .

والمعقل: مايعتصم به . وذروته: أعلاه .

وأمهدوا له : اتخذوا مهاداً ، وهو الفراش ، وهذه استعارة .

قوله عليه السلام: « فإن الغاية القيامة » أى فإن منتهى كل البشر إليها، ولا بد منها . والأرماس: جمع رَمْس وهو القبر . والإبلاس مصدر « أباس » أى خاب و يئس ، والإبلاس أيضا: الانكسار والحزن

واستكاك الأسماع : صممها .

وغمَّ الضريح : ضيق القبر وكرُّ به . والصفيح : الحجَر ، وردمُه : سدَّه .

والسَّنَن: الطريق. والقرآن: الحبلُ .

وأشراط الساعة : علاماتها. وأزفت : قربت : وأفراطها : جمع فرط ، وهم المتقدّ مون السابقون من الموتى ، ومن روى «بإفراطها» فهو مصدر أفرط فى الشيء، أى قر بت الساعة بشدّة غلوائها و بلوغها غاية الهول والفظاعة ، و يجوز أن تفسّر الرواية الأولى بمقدماتها وما يظهر قبلها من خوارق العادات المزعجة ، كالدّ جال ودّ ابة الأرض ونحوها ، ويرجع ذلك إلى اللفظة الأولى ، وهي أشراطها ، وإنما يختلف اللفظ .

والكلاكل : جمع كلكل ، وهو الصدر ، ويقال للأمر الثقيل : « قد أناخ عليهم بكلكله » ، أى هدهم ورضهم كا يهد البعير البارك من تحته إذا أنحى عليه بصدره .

قوله عليه السلام: « وانصرفت الدنيا بأهلها » أى ولّت ، ويروى « وانصرمت » أى انقضت .

والحضن ، بكسر الحاء : مادون الإبط إلى الكشح .

والرَّثِّ: الحُلَقِ ، والنثُّ : الهزيل .

ومقام ضنك ، أى ضيّق .

وشديد كلَّبها ، أى شرّها وأداها . واللجَب:الصوت . ووُقودها هاهنا، بضم الواو ؛ وهو الحدّث ، ولا يجوز الفتح لأنه ما يوقد به كالحطب ونحوه ، وذاك لا يوصف بأنه ذاك .

قوله عليه السلام : « عَم قرارُها » ، أى لا يهتدَى فيه لظلمته ، ولأنه عميق جدا ، و يروى : « وكأن ليلهم بهار » وكذلك أختها على التشبيه .

والمـآب: المرجع ، ومدينون: مجزيُّون .

قوله علیه السلام: « فلا رجعة تنالون » الرّوایة بضم التاء ، أی تعطّو ْن ، یقال: أنلت فلانا مالا ، أی منحته . وقد روی: « تَنَالون » بفتح التاء .

ثم أمر أصحابه أن يثبتُوا ولا يعجلوا في محاربة من كان مخالطا لهم من ذوى العقائد الفاسدة كالخوارج ، ومَن كان يُبطِن هُوى معاوية ، وليس خطابه هذا تثبيطاً لهم عن حرب أهل الشام ، كيف وهو لا يزال يقر عهم و يوبخهم عن التقاعد والإبطاء في ذلك! ولكن قوما من خاصّته كانوا يطلعون على ماعند قوم من أهل الكوفة ، ويعرفون نفاقهم وفسادهم ، ويرومون قتلهم وقتالهم ، فنهاهم عن ذلك ، وكان يخاف فرقة جُنْده وانتثار حَبْل عسكره ، فأمرهم بلزوم الأرض ، والصبر على البلاء .

وروى بإسقاط الباء من قوله: « بايديكم » ومَنْ رَوى الـكلمة بالباء جملها زائدة ، و يجوز ألّا تكون زائدة ، و يكون المعنى : ولا تحرّ كوا الفتنة بأيديكم وسيوفكم فى هوى السنتكم، فحذف المفعول.

والإصلات بالسيف: مصدر أصلت ، أي سل .

واعلم أن هذه الخطبة من أعيان خُطَبه عليه السلام ، ومن ناصع كلامه ونادره ، وفيها من صناعة البديم الرائقة المستحسنة البريئة من التكاف مالا يخنى ، وقد أخذ ابن أنباتة الخطيب كثيرا من ألفاظها فأودعها خطبه ، مثل قوله : « شديد كلّبها ، عال لجبها ، ساطع لهبها ، متغيّظ زفيرها ، متأجّج سعيرها ، بعيد خودها ، ذاك وقودها ، مخوف ساطع لهبها ، مظلمة أقطار ها ، حامية قدورها ، فظيمة أمورها » فإنّ هذه الألفاظ كلّها اختطفها ، وأغار عليها واغتصبها ، وسمّط بها خطبه ، وشذّر بها كلامه .

ومثل قوله : « هول المطلع ، وروعات الفزع ، واختلاف الأضلاع ، واستكاك الأسماع، وظلمة اللّحد ، وخيفة الوعد ، وغمّ الضريح ، وردم الصفيح » . فإن هذه الألفاظ أيضا تمضى فى أثناء خطبه ، وفى غضون مواعظه .

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

ٱلحُمْدُ لِذِهِ ٱلفَاشِي فِي ٱلْخُلْقِ حَمْدُهُ ، وَٱلْفَالِبِ جُنْدُهُ ، وَٱلْمُتَعَالِي جَدَّهُ ؛ أَحْمَدُهُ عَلَى بَعْمِهِ التَّوْامِ ، وَآلَائِهِ الْمُظَامِ ، الَّذِي عَظُمَ حِلْمُهُ فَعَفَا ، وَعَدَلَ فِي كُلُّ مَا قَضَى ، وَعَلِمَ إِلَا يُعْرِي وَمُنْشِهِمْ بِحُكْمِهِ ، بِلَا اُقْتِدَاء وَعَلِمَ بِمَا مَضَى ، مُبْتَدَع الْخُلَائِقِ بِعِلْمِهِ ، وَمُنْشِهِمْ بِحُكْمِهِ ، بِلَا اُقْتِدَاء وَلَا تَعْرَة وَمَا مَضَى ، مُبْتَدَع الْخُلَائِقِ بِعِلْمِهِ ، وَلَا إِصَابَة خَطَأٍ ، وَلَا حَضْرَة مَلَا وَلَا تَعْدَاء وَلَا تَعْرَة وَمَا مَضَى ، مُبْتَدَع مَا أَنْ اللهِ عَلَم اللهِ وَلَا إَصَابَة خَطَأٍ ، وَلَا الْمَعْمَ وَمَا مَضَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَم اللهِ وَلَا إِصَابَة خَطَأٍ ، وَلَا حَضْرَة مَلَا أَنْ اللهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ ، وَلَا إِصَابَة خَطَأٍ ، وَلَا حَضْرَة مَلَا أَلْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَم اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَم اللهُ عَلَم اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

عِبَادَ اللهِ الْمُوسِيكُمْ بِتَقُوى اللهِ وَنَسْتَعِينُوا بِهَا عَلَى اللهِ ؛ وَإِلْمُوسِيكُمْ وَاللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ الل

فَأَهْطِمُوا بِأَسْمَاءِكُمْ إِلَيْهَا ، وَأَلِظُوا بِجِدِّكُمْ عَلَيْهَا ، وَأَعْتَاضُوهَا مِنْ كُلِّ سَلَفٍ خَلَفًا ، وَمِنْ كُلِّ مُخَالِفٍ مُوَافِقًا .

⁽١) سورة سبأ ١٣

أَيْقِظُوا بِهَا نَوْمَكُمْ ، وَأَفْطَعُوا بِهَا يَوْمَكُمْ ، وَأَشْعِرُوهَا قُلُوبَكُمْ ، وَأَرْحَضُوا بِهَا ذُنُوبَكُمْ ؛ وَدَاوُوا بِهَا ٱلْأَسْقَامَ ، وَ بَادِرُوا بِهَا ٱلِخْمَامَ ، وَٱعْتَبِرُوا بِهَا ٱلْأَسْقَامَ ، وَ بَادِرُوا بِهَا ٱلْحِمَامَ ، وَٱعْتَبِرُوا بِهَا أَلْمَامَ ، وَأَعْتَبِرُوا بِهَا أَلْمَامَ ، وَأَعْتَبِرُوا بِهَا أَلْمَامَ ، وَلَا يَمْتَبِرَنَّ بِكُمْ مَنْ أَطَاعَهَا .

أَلَا فَصُونُوهَا وَتَصَوَّنُوا بِهَا ، وَكُونُوا عَنِ ٱلدُّنْيَا نُزَّاهًا ؛ وَإِلَى ٱلْآخِرَةِ وُلَّاهًا ، وَلَا تَشِيمُوا بَارِقَهَا ، وَلَا تَشِيمُوا بَارِقَهَا ، وَلَا تَشِيمُوا بَارِقَهَا ، وَلَا تَشْيمُوا بَارِقَهَا ، وَلَا تَشْمَعُوا مَنْ رَفَعَتْهُ ٱلدُّنْيَا ، وَلَا تَشْيمُوا بَارِقَهَا ، وَلَا تَشْمَعُوا نَاطِقَهَا ، وَلَا تُشْتَفِينُوا بِإِشْرَاقِهَا ، وَلَا تُفْتَنُوا بِأَعْلَاقِهَا ، وَلَا تُشْتَفِينُوا بِإِشْرَاقِهَا ، وَلَا تُفْتَنُوا بِأَعْلَاقِهَا مَسْلُوبَةً . وَأَعْوَالَهَا مَعْرُوبَةٌ ، وَأَعْلَاقَهَا مَسْلُوبَةٌ .

أَلَا وَهِيَ ٱلْمُتَصَدِّيَةُ ٱلْعَنُونُ ، وَٱلجَاعِةُ ٱلخُرُونُ ، وَٱلْمَائِنَةُ ٱلْخُوُونُ ، وَٱلجَعُودُ اللهَ وَعِزُّهَا السَّدُودُ ، وَٱلْجَائِيةُ اللهَ وَعِزُّهَا اللهَ وَعِزُّهَا اللهُ وَعِزُهَا اللهُ وَعِزُهَا اللهُ وَعِزُهَا اللهُ وَعَلَيْهُ اللهُ وَعَلَيْهُ وَاللهُ وَعَلَيْهُ اللهُ وَعَلَيْهُ اللهُ وَعَلَيْهُ اللهُ وَعَلَيْهُ اللهُ وَاللهُ وَعَلَيْهُ اللهُ وَعَلَيْهُ اللهُ وَعَلَيْهُ اللهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ اللّهُ وَعَلَيْهُ اللّهُ وَعَلَيْهُ اللهُ اللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ اللّهُ وَعَلَيْهُ اللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَا اللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَاللّه

دَارُ حَرْبِ وَسَلَبِ، وَنَهْبِ وَعَطَبِ، أَهْلُهُا عَلَى سَاقِ وَسِيَاقِ، وَلَحَاقِ وَفِرَاقِ، قَدْ يَحَايَّرَتْ مَذَاهِبُهَا ، وَأَعْجَزَتْ مَهَارِبُهَا ، وَخَابَتْ مَطَا لِبُهَا ، فَأَسْلَمَ مُهُ الْمَعَا قِلُ ، وَلَفَظَمْهُمُ الْمَعَا فِلُ ، وَلَفَظَمْهُمُ الْمَعَا فِلُ ، وَلَفَظَمْهُمُ الْمَعَا فِلُ ، وَلَفَظَمْهُمُ الْمَعَا فِلُ ؛ فَمِنْ نَاجٍ مَعْقُورٍ ، وَلَحْمٍ بَجْزُورٍ ، وَشِلْوِ مَذْ بُوحٍ ، وَدَم الْمَعَا فِلُ ؛ فَمِنْ نَاجٍ مَعْقُورٍ ، وَلَحْمٍ بَجْزُورٍ ، وَشِلْوِ مَذْ بُوحٍ ، وَدَم مَسْفُوحٍ ، وَعَاضٍ عَلَى يَدَيْهِ ، وَصَافِق يَكَفَيْهِ ، وَمُونَ تَفِقٍ بِخَدَّيْهِ ، وَزَارٍ عَلَى رَأْيِهِ ، وَرَاحٍ عَلَى رَأْيِهِ ، وَرَاحٍ عَلَى رَأْيِهِ ، وَرَاحٍ عَلَى رَأْيِهِ ، وَرَاحٍ عَلَى مَنْ عَزْمِهِ .

وَقَدْ أَدْبَرَتِ أَخْيَلَةُ ، وَأَقْبَلَتِ ٱلْغِيلَةُ ، وَلَاتَ حِينَ مَنَاسٍ! هَبْهَاتَ هَيْهَاتَ! قَدْ فَاتَ مَا فَاتَ ، وَذَهَبَ مَا ذَهَبَ ، وَمَضَتِ ٱلدُّنْيَا لِحَالِ بَالِهَا ، ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ ٱلسَّهَا * وَٱلْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴾ (١) .

* * *

⁽١) سورة الدخان ٢٩

الشِّنحُ:

الفاشى: الذائع، فشا الخبر يفشو فشواً ، أى ذَاعَ، وأفشاه غير ه. وتفشى الشيه، أى اتسع، والفواشى: كل منتشر من المال مثل الغنم السائمة والإبل وغيرها، ومنه الحديث: « ضَمُّوا فواشيكم حتى تذهب فحمة العشاء »، فيجوز أن يكون عَنَى بفشو حمده إطباق الأم قاطبة على الاعتراف بنعمته، ويجوز أن يزيد بالفاشى سبب حمده، وهو النعم التي لايقدر قدرها، فحذف المضاف.

قوله: « والغالب جنسده » فيسه معنى قوله تعسالى: ﴿ أَلَا إِنَّ حِزْبَ ٱللهِ هُمُ الْفَالْبُونَ ﴾ (١) .

قوله: « والمتعالى جَدّه » فيه معنى قوله تعالى: ﴿ وَأَنَّهُ ۖ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا ﴾، (٢) واكجدّ في هذا الموضع وفي الآية: العظمة .

والتؤام: جمع توءم على فَوْعل ، وهو الولد المقارن أخاه فى بطن واحد ، وقد أ تأمت المرأة إذا وضعت اثنين كذلك ، فهى مترم ، فإن كان ذلك عادتها فهى مِتْام ، وكل واحد من الولدين توءم ، وها توءمان ، وهذا توءم هذا ، وهذه توءمته ، والجمع توائم ، مثل قشم وقشاع ، وجاء فى جمعه « تُؤَام » على « فُعال » وهى اللفظة التى وردت فى هذه الخطبة ، وهو جمع غريب لم يأت نظيره إلا فى مواضع معدودة ، وهى : عرق العظم يؤخذ عنه اللحم وعُراق ، وشاة رُبّ للحديثة العهد بالولادة وغم رُباب ، وظئر للمرضعة غبر ولدها وظُوار ، ورَخْل للا نثى من أولاد الضأن ورُخال ، وفرير لولد البقرة الوحشية ، وفرُ ار (٣) .

والآلاء: النَّعم .

⁽۱) سورة المائدة ۹ ه (۲) سورة الجن ۳

⁽٣) انظر صحاح الجوهري ٤: ٢٥٢٣

قوله عليه السلام: «مبدِ ع الحلائق بعلمه » ، ليس ير يد أن العلم علة فى الإبداع ، كما تقول : هوى الحجر بثقله ، بل المراد : أبدع الخلق وهو عالم، كما تقول : خرج زيد بسلاحه، أي خرج متسلّحاً ، فموضع الجار والمجرور على هذا نصب بالحالية ، وكذلك القول فى : « ومنشئهم بحُكْمِه » والحكم هاهنا : الحكمة .

ومنه قوله عليه السلام : « إنّ من الشُّعر لحكمة » .

قوله: « بلا اقتدآء،ولا تعليم ولا احتذاء » قد تكر ّر منه عليه السلام أمثاله مراراً .

قوله: « ولا إصابة خطأ » تحته معنى لطيف ، وذلك لأن المتكلمين يوردون على أنفسهم سؤالًا في باب كونه عالما بكل معاوم إذا استدلوا على ذلك ، فإنه علم بعض الأشياء لا من طريق أصلا ، لامن إحساس ولا من نظر واستدلال ، فوجب أن يعلم سائرها ، لأنه لا مخصص ، فقالوا لأنفسهم : لم زعتم ذلك ؟ ولم لا يجوز أن يكون فَعَل أفعاله مضطربة ، فلما أدركها علم كيفية صنعها بطريق كونه مدركا لها فأحكمها بعد اختلالها واضطرابها ! وأجابوا عن ذلك بأنه لا بد أن يكون قبل أن فعلها عالماً بمفرداتها من غير إحساس ، ويكفى ذلك في كونه عالماً بما يتطرق إليه ، ثم يعود الاستدلال غير أحساس ، ويكفى ذلك في كونه عالماً بما يتطرق إليه ، ثم يعود الاستدلال

قوله عليه السلام: « ولا حَضَره مَلاً » الملاً: الجماعة من النّاس وفيه معنى قوله تعالى: ﴿ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمُوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ ﴾ (١).

قوله: « يضربون فى غَمْرة » ، أى يسيرون فى جَهْل وضلالة ، والضرب: السير السريع .

واكليْن : الهلاك . والرَّ ين : الذنب عَلَى الذنب حتى يسود القلب ، وقيل : الرَّيْن :

⁽١) سورة الكهف ١٥

الطَّبَع والدنس ، يقال : رانَ عَلَى قلبه ذنبُه ، يرين رَيْنًا ، أى دنسه ووسّخه ، واستغلقت أقفالُ الرَّيْن عَلَى قلوبهم : تعسّر فتحها .

قوله: « فإنّها حقُّ الله عليكم، والموجِبة عَلَى الله حقَّكَم » ؛ يريدُ أنّها واجبة عليكم، فإن فعلتموها وجبَ عَلَى الله أن يجازيَكم عنها بالنّواب، وهذا تصريح بمذهب المعتزلة فى العدْل، وأنّ من الأشياء ما يجب عَلَى الله تعالى من باب الحكمة.

قوله: « وأنْ تستعينوا عليها بالله ، وتستعينوا بها عَلَى الله » ، يريد: أوصيكم بأنْ تستعينوا بالله عَلَى الله ويوفقكم لها ويبسّرها ويقوِّى دواعيكم إلى القيام بها ، وأوصيكم أن تستعينوا بالتقوى عَلَى لقاء الله ومحاكمته وحسابه ، فإنّه تعالى يوم البعث والحساب كالحاكم بين المتخاصمين : ﴿ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ وَحَسَابِه ، فإنّه تعالى يوم البعث والحساب كالحاكم بين المتخاصمين : ﴿ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ عَالَيْهَ عَلَى ذَلِكَ الحساب وتلك جَاثِيمة مَن استعان عَلَى ذلك الحساب وتلك الحكومة والخصومة بالتقوى في دار التكليف ، فإنّها نعم المعونة ﴿ وَتَرْوَدُوا فَإِنّ خَيْرَ الرّاد التقوى ﴾ .

واُلجُنّة : ما يستتر به .

قوله: «ومستودَعها حافظ» ، يعنى الله سبحانه ، لأنّه مستودع الأعمال ، ويدلّ عليه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَلَّا ﴾ (٢) ، وليس ما قاله الراوندى من أنه أراد بالمستودَع قلب الإنسان بشيء .

قوله: «لم تبرح عارضةً نفسها » كلام فصيح لطيف ، يقول: إنّ التقوى لم تزل عارضةً نفسها عَلَى مَن من سلف من القرون ، فقبِلها القليل منهم ، شبّهها بالمرأة العارضة نفسها نكاحا على قومٍ فرغب فيها مَن وغب ، وزَهِد مَن وهد ، وعلى الحقيقة ليست

⁽١) سورة الجاثية ٢٨

⁽۲) سورة الكهف ۳۰

هي العارضة نفسَها ، ولكن المكلّفين ممكّنون من فعلها ومرغّبون فيها ، فصارت كالعارضة .

والغابر هاهنا . الباقى ، وهو من الأضداد يستعمل بمعنى الباقى ، و بمعنى الماضى .

قوله عليه السلام: إذا أعاد الله مابدا»، يعنى أنشر الموتى وأخذ ما أعطى وورث الأرض مالك الملوك فلم يبق فى الوجود مَن له تصر فى فى شىء غيره كما قال: ﴿ لِمِنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِللّهُ الْمُولَ فَلْمَ يَبِعَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ تعالى يجمع الذهب والفضة كلّ ما كان منه فى الدنيا، فيجعله أمثال الجبال، ثم يقول: هذا فتنة بنى آدم، ثم يسوقه إلى جهنم فيجعله مكاوى لجباه المجرمين.

«وسأل عمّا أسدى» ؛ أى سأل أرباب الثروة عمّا أسدى إليهم من النّعم فيم صرفوها ؟ وفيم أنفقوها ؟

قال عليه السلام : « فما أقل مَن قبلها !» ، يعنى ما أقل مَن قبِل التقوى العارضة نفسها على الناس .

و إذا فى قوله: « إذا أعاد الله »؛ ظرف لحاجتهم إليها ، لأنّ المعنى يقتضيه ، أى لأنهم يحتاجون إليها وقت إعادة الله الخلق ؛ وليس كما ظنّه الراوندى أنه ظر فى لقوله: « فمأأقل مَن ۚ قَبِلْهَا » ، لأنّ المعنى على ما قلناه ، ولأنّ ما بعد الفاء لا يجوز أن يكون عاملا فما قبلها .

قوله: « فأهطَعوا بأسماعكم » ، أى أسرعوا ، أهطع فى عَدْوه أى أسرع . و يروى: « فانقطعوا بأسماعكم إليها » ، أى فانقطعوا إليها مصفِين بأسماعكم .

قوله: « وأَلِظُوا بجد كم » ، أى ألحوا ، والإلغاظ :الإلحاحق الأمر ، ومنه قول ابن

⁽۱) سورة غافر ۱٦

ابن مسمود: أُ لِظُّوا فى الدعاء بياذا الجلال والإكرام ، ومنه الملاظّة فى الحرب ، ويقــال : رجل مِلَظّ ومِلْظاظ ، أى ملحاح ، وألظّ المطر ، أى دام .

وقوله: « بجِدِّ كُمَّ أَى باجتهادكم ،جددتُ فى الأمر جدًّا بالفت واجتهدت ،و يروى : «وأَ كَظُوا بَجِدٌ كُمَّ » والمواكظة : المداومة على الأمر . وقال مجاهد فى قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَادُمُنْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ﴾ (١) قال : أى مواكظا .

قوله: « وأشعروا بها قلو بكم » يجوز أن يريد: اجعلوها شعاراً لقلوبكم ، وهو ما دون الدّثار وألصق بالجسد منه ، و يجوز أن يريد: اجعلوها علامة يعرف بها القلب التقي من القلب المذنب كالشّعار في الحرب يعرف به قوم من قوم ، و يجوز أن يريد أخر جوا قلو بكم بها من أشعار البدن ،أى طهروا القلوب بها ، وصفُّوها من دَنَس الذنوب ، كا يصني البدن بالفصاد من غَلبة الدم الفاسد ؛ و يجوز أن يريد الإشعار بمعنى الإعلام ، من أشعرت زيداً بكذا ، أى عرقته إياه ؛ أى اجعلوها عالمة بجلالة موقعها وشرف محلها .

قوله: « وارحَضُوا بها » أى اغسلوا ، وثوب رَحِيض ومَرَ ْحوض ، أى مغسول . قال: « وداووا بها الأسقام » ، يعنى أسقام الذّنوب .

و بادروا بها الحِمام : عجَّاوا واسبقوا الموت أن يدرككم وأنتم غير متَّقين .

واعتَبروا بمنأضاع التقوى فهلك شقيًّا ، ولايعتبرنَّ بكم أهلُ التقوى ، أىلاتكونوا أنتم لهم معتبرا بشقاوتكم وسعادتهم .

ثم قال : « وصونوا التّقوى عن أن تمازجها المعاصى ، وتصوّنوا أنتم بهـا عن الدناءة. وما ينافى العدالة .

والنُّزَّه: جمع نَز يه ، وهو المتباعد عمّا يوجب الذمّ .والوّلاه: جمعوَاله ٍ ، وهو المشتاق ذو الوجّد حتّى يكاد يذهب عقله .

ثم شرع فى ذكر الدّنيا ، فقال : « لا تشيموا بارقَهَا » الشَّيْم : النظر إلى البرق انتظاراً للمطر.

ولا تسمعوا ناطقها: لا تصغوا إليها سامعين ، ولا تجيبوا مناديَها . والأعلاق: جمع عِلْق وهو الشيء النفيس . وبرق ُ خالب وخُلّب: لا مطر فيه · وأموالها محروبة ، أى مساوبة .

قوله عليمه السلام: « أَلَا وهي المتصدّية العَنُون » ؛ شبّهها بالمرأة المومِس تتصدّى للرجال تريد الفجور. وتتصدّى لهم: تتعرّض. والعَنُون: المتعرّضة أيضا، عنّ لي كذا أي عرض.

ثم قال : « والجامحة اكحرُون » شبهها بالدّابة ذات الجِماح ، وهى التي لا يَستطاع ركوبها لأنبّها تعثرُ بفارسها وتغلبُه ، وجعلها مع ذلك حَرَّونا وهي التي لا تنقاد .

ثم قال : « والماثنة الَخْتُون » ، مان ، أى كذب ، شبّهها بامرأة كاذبة خائنة .

والجحود الكُنُود ، جحد الشيء أنكره ، وكُنَد النّعمة : كفرها ، جعلها كامرأة تجحد الصنيعة ولا تعترف بها وتكفر النعمة . و يجوز أن يكون الجحود من قولك : رجل جَحِد وجَحْد ، أى قليل الحير ، وعام جَحْد ، أى قليل المطر ، وقد جحد النّبْت ، إذا لم يَطُل .

قال: والعَنُود: الصَّدُود، العَنُود: الناقة تعدل عن مرعى الإبل وترعى ناحيـة، والصَّدُود: المعرضة، صدَّ عنه، أى أعرض؛ شبَّها فى انحرافها وميلها عن القصد بتلك.

قال: والخُيُود المَيُود ؛ حادت الناقة عن كذا تَحيد فهى حَيُود ، إذا مالت عنه . ومادت تميد فهى مَيُود ، أى مالت ، فإن كانت عادتها ذلك سُمِّيت الحيُود المَيُود في كلّ حال .

قال: «حالهاانتقال»؛ يجوز أن يمنى به أنّ شيمتَها وسجيّتها الانتقال والتغيّر، و يجوز أن يريد به معنّى أدقّ وهو أنّ الزمان على ثلاثة أقسام: ماض، وحاضر، ومستقبل، فالماضى والمستقبل لا وجود لهما الآن، و إنّما الموجود أبدا هو الحاضر؛ فلمّا أراد المبالغة في وصف الدنيا بالتغيّر والزّوال قال: «حالها انتقال»، أى أنّ الآن الذي يحكم المقلاء عليه بالحضور منها ليس بحاضر على الحقيقة، بل هو سيّال متغيّر، فلا ثنوت إذاً لشيء منها مطلقا. و يروى: « وحالُها افتعال»، أى كذب وزور، وهي رواية شاذة.

قال: « ووطأتها زلزال »، الوطأة كالضَّغطة ، ومنه قوله صلى الله عليه وآله: « اللهم الله على مُضَر » ، وأصلهاموضع القدم . والزلزال: الشدّة العظيمة ، والجمع زَلَازِل وقال الراوندى فى شرحه: يريدأن سكونها حَرَكة ، من قولك: وَطُوَّ الشيء ، أى صار وطيئاً ذا حال لينة ، وموضع وطيء ، أى وثير ، وهذا خطأ ، لأن المصدر من ذلك وطاءة بالمد ، وهاهنا وطأة ساكن الطاء ، فأين أحدها من الآخر!

قال : « وعُلوّها سُفْل » ، يجوز ضمّ أوّلهما وكسره .

قال: « دار حَرْب » الأحسن في صناعة البديع أن تكون الرّاء هاهنا ساكنة ليوازى السكون هاء « نهرب » ومن فتح الراء ، أراد السلب، حربْتُهُ أي سلبت ماله .

قال: « أهلها على ساق وسياق » يقال: قامت الحرب على ساق ، أى على شدّة ومنه قوله سبحانه: ﴿ يَوْمَ يُكُشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ (١) والسِّياق: نَزْع الروح، يقال: رأيت فلانا يسوق، أى ينزع عند الموت، أو يكون مصدر ساق الماشيسة سوقا وسيساقا. وقال الراوندى في شرحه: يريد أنّ بعض أهلها في أثر بعض كقولهم: ولَدت فلانة

⁽١) سورة القلم ٤٢

ثلاثة بنين على ساق ، وليس ماقاله بشىء ، لأنهم يقولون ذلك للمرأة إذا لم يكن بين البنين أنتى ، ولا يقال ذلك في مطلق التَّتابع: أين كان .

قال عليه السلام: « ولحَاق وفراق » اللام مفتوحة ، مصدر لحَق به ،وهذا كقولهم: « الدّنيا مولود يولَد ، ومفقود يفقَد » .

قال عليه السلام: «قد تحيَّرت مذاهبها»، أى تحيِّر أهلها في مذاهبهم، وليس يعني بالمذاهب هاهنا الإعتقادات، بل المسالك.

وأعجزت مهاربها: أي أعجزتهم جعلتهم عاجزين ، فحذف المفعول.

وأسلمتهم المعاقل: لم تحصّنهم .

ولفَظَتهم ، بفتح الفاء : رَمَتْ بهم وقذفتهم .

وأعيتهم المحاول ، أى المطالب .

ثم وصف أحوال الدنيا فقال: « هممن ناج معقور »، أى مجروح كالهارب من الحرّب بحشاشة نفسه ، وقد جرح بدنه .

ولحم مجزور ، أى قتيل قد صار جَزَ راً للسباع .

وشِلْوِ مذبوح : الشُّلُو ، العضو منأعضاء الحيوان ؛ المذبوح أو الميَّت .

وفى الحديث : « انتونى بشِلْوها الأيمن » .

ودم مسفوح ، أى مسفوك . وعاض عَلَى يديه ، أى ندما .

وصافق بَكُفَّيْه ، أَى تَعْسَفًا أَوْ تَعْجِبًا .

وسرتفق بخدّيه: جاعل لهما عَلَى مرفقيه فكراً وهمًّا.

وزار على رأيه ، أى عائب ، أى يرى الواحد منهم رأيا و يرجع عنه و يعيبه ، وهو البَداء الذي يذكره المتكلمون . ثم فسّره بقوله : « وراجع عن عزمه » .

فإن قلت: فهل يمكن أن يفرق بينهما ، ليكون الكلام أكثر فائدة ؟ قلت: نعم ، بأن يريد بالأول مَن رأى رأيا وكشفه لغيره ، وجامعه عليه ثم بدا له وعابه ، ويريد بالثانى مَن عزم نفسه عزما ولم يظهر لغيره ثم رجع عنه ، ويمكن أيضا بأن يفرق بينهما بأن يعنى بالرأى الاعتقاد ، كا يقال : هذا رأى أبى حنيفة ، والعزم أم مفرد خارج عن ذلك ، وهو مايعزم عليه الإنسان من أمور نفسه ، ولا يقال : عزم في الاعتقادات .

ثم قال عليه السلام: « وقد أدبرت الحيلة »: ولّت ، وأقبلت الغِيلة ، أى الشرّ ، ومنه قولهم : فلان قليل الغائلة . أو يكون بمعنى الاغتيال، يقال: قتله غيلة ، أى خديمة . يذهب به إلى مكان يوهمه أنه لحاجة ثم يقتله .

قال عليه السلام: « ولات حين مناص » ، هذه من ألفاظ الكتاب العزيز (١) ، قال الأخفش: شبهوا «لات » بليس ، وأضمروا فيها اسم الفاعل ؛ قال : ولا تكون «لات » إلا مع «حين» ، وقد جاء حذف «حين» في الشعر ، ومنه المثل : «حتّ ولات هنّت» ، أى ولات حين حتّ ، والهاء بدل من الحاء ، فحذف الحين وهو يريده . قال : وقرأ أى ولات حين حتّ ، والهاء بدل من الحاء ، فحذف الحين وهو يريده . قال : وقرأ بعضهم ﴿ وَلَاتَ حِينُ مَناصٍ ﴾ بالرفع ، وأضمر الحبر . وقال أبو عبيد : هي لا ؛ والتاء إنّما زيدت في «حين » ، لا في «لا » ، وإن كتبت مفردة ، والأصل « تحين » ، لا في «لا » ، وإن كتبت مفردة ، والأصل « تحين » كما قال في « ألان » « تلان » ، فزادوا التاء ، وأنشد لأبي وجزة .

العاطفون تحين ما من عاطف والمطعمون زمان أين المطعم^(۲) وقال المؤرّج: زيدت التاء في «لات» كما زيدت في «ربّت» و « ثمّت» . والمناص: المهرب، ناس من قر من يَشُوس نَوْ صاومناصا ، أي ليس هذا وقت الهرب والفرار.

⁽١) وهو قوله تعالى في سورة ص ٣ : ﴿ وَكَاتَ حِينَ مَنَاصِ ﴾ .

⁽٢) الصحاح ١: ٢٢٦

و يكون المناص أيضا بمعنى الملجأ والمفزع ، أى ليس هذا حين تجد مفزعاً ومعقلا تعتصم به .

هيهات: اسم للفعل ومعناه بَعُد، يقال: هيهات زيد فهو مبتدأ وخبر، والمعنى يعطى الفعلية، والتاء في «هيهات» مفتوحة مثل كيف، وأصلها هاء، وناس يكسرونها على كلّ حال بمنزلة نون التثنية، وقال الراجز:

هيهات من مصبَحها هيهات عيهات حُجْر من صُنَيْعاتِ (١) وقد تبدل الهاء همزة ، فيقال « أيهات » مثل هراق وأراق ، قال :

* أيهات منك الحياة أيهاتا (٢) *

قال الكسائي : فمن كسر التاء وقف عليها بالهاء ، فقال : «هَيْهَاه» ، ومَن فتحهاوقف إن شاء بالتاء و إن شاء بالهاء .

قوله عليه السلام: « ومضت الدنيا لحال بالِهاَ » ، كلة تقال فيما انقضى وفرط أمره ، ومعناها مضى بما فيه إن كانخيرا ، و إن كان شرًا .

قوله عليه السلام: « فما بكت عليهم السماء » ؛ هو من كلام الله تعالى ؛ والمراد أهل السماء وهم الملائكة وأهل الأرض وهم البشر، والمعنى أنهم لا يستحقون أن يتأسّف عليهم ، وقيل: أراد المبالغة في تحقير شأنهم لأن العرب كانت تقول في العظيم القدر يموت: بكته السماء ، و بكته النجوم ، قال الشاعر:

فالشَّمْسُ طالعة لَيْسَت بكاسِفة تَبْكِي عَلَيْك نُجُومُ اللَّيْلِ والْقمرَ اللَّا

فننى عنهم ذلك ، وقال : لبسوا من يقال فيه مثل هذا القول ، وتأو لها ابن عبّاس رضى الله عنه لما قيل له : أتبكى السّماء والأرض على أحد ؟ فقال : نعم يبكيه مصلّاه فى الأرض ومصعد عمله فى السماء ؛ فيكون نفى البكاء عنهما كناية عن أنه لم يكن لهم فى الأرض عمل صالح يرفع منهما إلى السماء .

⁽١) اللسان ١٧ : ٥١ ، ٥ من رجز نسبه الى حميد الأرقط .

⁽٢) انظر اللسان ١٧: ٢٥٤ (٣) لجرير، ديوانه ٣٠٤

الأصل :

ومه خطبة له عليه السلام :

(ومن الناس مَن يسمّى هذه الخطبة بالقاصِعة ، وهي تتضمن ذمَّ إبليس لعنه الله ، على استكباره وتركه السجود لآدم عليه السلام وأنه أول من أظهر العصبية وتبع الحمية . وتحذيرَ الناس من سلوك طريقته):

الخُمْدُ لِلهِ الَّذِي لَبِسَ ٱلْمِرَ ۗ وَٱلْكِبْرِياءَ ؛ وَٱخْتَارَهُمَا لِنَفْسِهِ دُونَ خَلْقِهِ ، وَجَعَلَهُمَا حَى وَحَرَمًا عَلَى غَيْرِهِ، وَٱصْطَفَاهُمَا لِجَلَالِهِ، وَجَعَلَ ٱللَّفْنَةَ عَلَى مَنْ نَازَعَهُ فِيهِمَا مِنْ عِبَادِهِ.

ثُمُّ أُخْتَبَرَ بِذَلِكَ مَلَائِكَتَهُ الْقَرَّ بِينَ ؛ لِيمِيزَ الْمُتَوَاضِعِينَ مِنْهُمْ مِنَ الْمُسْتَكْبِينِ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ ، وَهُو الْقَالِمُ بِمُضْمَرَاتِ الْقُلُوبِ وَعَجُو بَاتِ الْفُيوبِ: ﴿ إِنِّى خَالِقْ بَشَرًا مِنْ طِينِ * فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَمُوا لَهُ سَاجِدِينَ ، فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ طَينِ * فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَمُوا لَهُ سَاجِدِينَ ، فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَا إِبْلِيسَ ﴾ (١) ؛ أَعْتَرَضَتُهُ أَخْمِيَةُ ، فَافْتَخَرَ عَلَى آدَمَ بِخَلْقِهِ ، وَتَعَصَّبَ عَلَيْهُ لِأَصْلِهِ ، فَعَدُونَ * إِلَا إِبْلِيسَ ﴾ (١) ؛ أَعْتَرَضَتُهُ أَخْمِيَةٌ ، فَافْتَخَرَ عَلَى آدَمَ بِخَلْقِهِ ، وَتَعَصَّبَ عَلَيْهُ لِلْمُسْتَكُمْ بِينَ ؛ اللّذِي وَضَعَ أَسَاسَ عَلَيْهِ لِأَصْلِهِ ، وَنَاحَ اللّذِي وَضَعَ أَسَاسَ الْتَعَرُّزِ ، وَخَلَعَ قِنَاعَ النَّذَالُ .

أَلَا تَرَوْنَ كَيْفَ صَغْرَهُ ٱللهُ بِتَكَبَّرِهِ ، وَوَضَعَهُ ٱللهُ بِتَرَفَّعِهِ ؛ فَجَعَلَهُ فِي ٱلدُّنْيَا مَدْحُورًا ، وَأَعَدَّ لَهُ فِي ٱلْآخِرَةِ سَعِيرًا !

* * *

⁽۱) سورة ص ۷۱ ـ ۷٤

يجوز أن تستى هذه الخطبة « القاصعة » من قولهم : قَصَعت الناقة بجر تها ، وهو أن تردّها إلى جوفها ، أو تخرجها من جوفها فتملأ فاها ، فلمّا كانت الزواجر والمواعظ فى هذه الخطبة مردّدة من أولها إلى آخرها ، شبّهها بالناقة التى تقصع الحِرَّة . و يجوزأن تسمى القاصعة لأنها كالقاتلة لإبليس وأتباعه من أهل العصبيّسة ، من قولهم: قَصَعت القملة ، إذا هشمتها وقتلتها : و يجوز أن تسمّى القاصعة ، لأن المستمعلها المعتبر بها يذهب كثره ونخوته ، فيكون من قولهم : قصع الماء عطشه ، أى أذهبه وسكنه ، قال ذو الرُّمّة بيتا في هذا المعنى :

فَانْصَاعَتِ ٱلْخُفْبُ لَمْ تَقَصَّعُ صرائرَهِ العطش؛ ويجوز أن تسمَّى القاصعة ، لأنها تتضمّن الصّرائر : جمع صَرِيرة ، وهى العطش؛ ويجوز أن تسمَّى القاصعة ، لأنها تتضمّن تحقير إبليس وأتباعَه وتصغيرَهم ، من قولهم : قصعت الرجل إذا امتهنتَــه وحقّرتَه ، وغلام مقصوع ، أى قىء لا يشِبُ ولا نزداد .

والعصبية على قسمين : عصبية فى الله وهى محمودة ، وعصبية فى الباطل وهى مذمومة ؛ وهى التى نهى أمير المؤمنين عليه السلام عنها ، وكذلك الحمية . وجاء فى الخبر : «العصبية فى الله تورث الجنة ، والعصبية فى الشيطان تورث النار » ؛ وجاء فى الخبر : « العظمة إزارى ، والحكبرياء ردائى ، فمن نازعنى فيهما قصمته » ؛ وهذا معنى قوله عليه السلام : « اختارهما لنفسه دون خُلقه ... » إلى آخر قوله : « من عباده » .

قال عليه السلام: « ثمم اختبر بذلك ملائكته المقرّ بين مع علمه بمضمراتهم »؛ وذلك لأنّ اختباره سبحانه ليس ليعلم بل ليعلم غيره من خلقه طاعة مَن يطيع وعصيان من يعصى، وكذلك ، قوله سبحانه : ﴿ وَمَا جَمَلْنَا ٱلْقِبْلَةَ ٱلَّتَى كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَمْلَم مَن يَتّبِعُ

⁽١) ديوانه ٨٨ه . انصاعت : ذهبت هاربة . والحقب : الحمر الوحشية . وروايته : « وقد نشحن »

أُلرَّسُولَ مِمَن ۚ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ ﴾ (١) ، النون فى « لنعلم » نون الجمع لانون العظمة، أى لتصير أنت وغيرك من المكلفين عالمين لمن يطيع ومن يعصى ، كما أنا عالم بذلك فتكونوا كأشكم مشاركين لى فى العلم بذلك .

فإن قلت : وما فائدة وقوفهم على ذلك وعلمهم به ؟

قلت : ليس بممتنع أن يكون ظهور ُ حال العاصى والمطيع وعلم المكلَّفين أو أكثرهم أو بعضهم به يتضمّن لُطْفافي التكليف!

فإن قلت : إن الملائكة لم تكن تعلم ماالبشر ، ولاتتصور ماهيته ، فكيف قال لهم ﴿ إِنَّى خَالِقٌ بَشَراً مِن طينٍ ﴾ ؟

قلت: قدكان قال لهم: إنى خالق جسماً من صفته كيت وكيت، فلمّا حكاه اقتصر على الاسم. و يجوزأن يكون عرّفهم من قبل أنّ لفظة « بشر » على ماذا تقع، ثم قال لهم: إنّى خالقُ هذا الجسم المخصوص الذى أعلمتكم أن لفظة « بَشَر » واقعة عليه من طين. قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا سَوّيتُه ﴾؛ أى إذا أكملت خلقه.

فقعوا له ساجدين : أمرهم بالسجود له . وقد اختلف فى ذلك فقال قوم : كان قبلة ، كما السَّجود له تكرمةً وكمنة ، بل كان السَّجود له تكرمةً ومحنة ، والسجود لغير الله غير قبيح فى العقل إذا لم يكن عبادة ولم يكن فيه مفسدة .

وقوله تعالى: ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾، أى أحللتُ فيه الحياة ، وأجريت الرُّوح إليه في عروقه ، وأضاف الروح إليه تبجيلا لها ، وسمّى ذلك نفخا على وجه الاستعارة ، لأن العرب تتصور من الروح معنى الريح ، والنّفخ يصدق على الريح ، فاستعار لفظة « النفخ » توسُّعا .

⁽١) سورة البقرة ١٤٣

وفالت الحكاء: هذا عبارة عن النفس الناطقة. فإن قلت: هل كان إبليس من الملائكة أم لا؟

قلت: قد اختُلف فى ذلك ، فمن جعله منهم احتجّ بالاستثناء ، ومَنْ جعله من غيرهم احتجّ بقوله تعالى: ﴿ كَانَ مِنَ ٱلْجِنْ ﴾ ، وجعل الاستثناء منقطعا ، و بأن له نسلا وذرّية ، قال تعالى : ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أُولِياء مِنْ دُونِي ﴾ (١) ، والملائكة لا نسل لهم ولا ذرّية ، و بأن أصله نار والملائكة أصلها نور ، وقد من لنا كلام فى هدا فى أول الكتاب .

قوله: « فافتخر على آدم بخلقه ، وتعصّب عليه لأصله »، كانت خلقتُه أهونَ من خلقة آدم عليه السلام ، وكان أصلُه من نار وأصل آدم عليه السلام من طين .

فإن قلت : كيف حكم على إبليس بالكفر ، ولم يكن منه إلا مخالفة الأمر ، ومعلوم أن تارك الأمر فاسق لا كافر !

قلت: إنّه اعتقد أنّ الله أمره بالقبيح ولم ير أمره بالسجود لآدم عليه السلام حكمة ، وامتنع من السجود تكثّرا ، وردَّ على الله أمره ، واستخفّ بمن أوجب الله إجلاله ، وظهر أنّ هذه المخالفة عن فساد عقيدة ، فكان كافراً .

فإن قلت : هل كان كافرا في الأصل أم كان مؤمنا ثمَّ كفر ؟

قلت: أمّا المرجئة فأكثرهم يقول: كان فى الأصلكافرا، لأنّ المؤمن عندهم لا يجوز أن يكفر، وأمّا أصحابنا فلمّاكان هـذا الأصل عندهم باطلاً توقفوا فى حال إبليس، وجوّزواكلا الأمرين.

⁽١) سورة الكهف ٥٠ .

قوله علیه السلام: « رداء الجَبَريَّة » الباء مفتوحة ، يقال: فيه جبَريَّة ، وجبروَّة ، وجَبروَّة ، وجَبروَّة ، وجَبروت ، وجَبُورة ، كفرُّوجة أى كِبْر، وأنشدوا:

فَإِنَّكَ إِن عَادِيتَنَى غَضِب الحصا عليك وذو الْجُبُورة المَتْغَطَّرِفُ (١) وجعله مدحورا، أي أقصاه وطرده.

* * *

الأصل :

وَلَوْ أَرَادَ اللهُ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ مِنْ نُورِ يَخْطَفُ الْأَبْصَارَ ضِيَاوْهُ ، وَيَبْهَرُ المُقُولَ رُوَاوْهُ ، وَطِيبٍ يَأْخُذُ الْأَنْفَاسَ عَرْفُه ، لَفَمَلَ ؟ وَلَوْ فَمَلَ لَظَلَّتُ لَهُ الْأَعْنَاقُ خَاضِعَةً ، وَلَكِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ الْجَلَى خَلْقَهُ بِبَعْضِما يَجْهَلُونَ وَخَلَقَتُ الْبَلْوْيَ فَيْ اللَّالِيْكَةِ ، وَلَكِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ الْجَلَى خَلْقَهُ بِبَعْضِما يَجْهَلُونَ وَخَلَقَهُ مَيْزًا بِالاَخْتِبَارِ لَهُمْ ، وَنَفْياً لِلاسْتِكْبَارِ عَنْهُمْ ، وَ إِبْعَاداً لِلْخُيلَاء مِنْهُمْ ، فَاعْتَبِرُوا أَصْلَهُ مُعْيِرُوا عَلْمَ مُنْ مِنْ فِعْلِ اللهِ فِيلِهُ اللهِ وَمَعْمَلُونَ عَلَيْهُ الطّويل ، وَجَهْدَهُ الجُهِيد ، وَكَانَ قَدْ عَلَا اللهُ سِتَّا اللهُ سِنَ اللهُ نِيا أَمْ مِنْ سِنَى اللَّهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

كَلَّا مَا كَانَ ٱللهُ سُبْحَانَهُ لِيُدْخِلَ ٱلجُنَّةَ بَشَراً بِأَمْرٍ أَخْرَج بِهِ مِنْهَا مَلَكًا ، إِنَّ حُكْمَهُ فِي أَهْلِ السَّمَاءَ وَٱلْأَرْضِ لَوَاحِدٌ ، وَمَا بَيْنَ ٱللهِ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ هَوَادَةٌ فِي إِبَاحَةٍ حِمَّى حَرَّمَهُ عَلَى ٱلْعَالَمِينَ .

* * *

الشِّنرُح :

 والرُّواء ، بالهمزة والمد : المنظر الحسن . والعَرُّف : الرُّ مح الطيبة .

واُلخيلاء ، بضم الخاء وكسرها : الكِيْر ، وكذلك الخالُ والمخيلة ، تقول : اختــال الرجل وخال أيضا ، أى تـكبّر .

وأحبِط عمله: أبطل ثوابه ، وقد حبط العمل حَبْطا بالتسكين وحُبوطا. والمتكلّمون يسمُّون إبطال الثواب إحباطا و إبطال العقاب تكفيراً .

وجَهده بفتح الجيم : اجتهاده وجِدّه ، ووصفه بقوله : « الجُهد » أى المستقصى ، من قولهم : مرعى جَهِيد ، أى قد جَهده المال الراعى واستقصى رَعْيه .

وكلامه عليه السلام يدل على أنّه كان يذهب إلى أنّ إبليس من الملائكة لقوله: « أخرج منها ملكا » .

والهوادة: الموادعة والمصالحة ، يقول: إن الله تعالى خلق آدم من طين ، ولو شاء أن يخلقه من النور الذى يخطف أو من الطيب الذى يعبق لَفَعل ، ولو فعل لهال الملائكة أمر م وخضعوا له ، فصار الابتلاء والامتحان والتكليف بالسجود له خفيفا عليهم، لعظمته في نفوسهم ، فلم يستحقُّوا ثواب العمل الشاق ، وهذا يدلُّ على أن الملائكة تشم الرائحة كما نشمها نحن ، ولكن الله تعالى يبتلى عباده بأمور يجهلون أصلها اختباراً لهم .

فإِن قلت : مامعنى قوله عليه السلام : « تمييزا بالاختبار لهم » .

قلت: لأنه ميزهم عن غيرهم من مخلوقاته ، كالحيوانات العُجْم ، وأبانهم عمهم ، وفَضَّلهم عليهم بالتّـكليف والأمتحان .

^{.(}١) سورة البقرة ٢٠

قال: « ونفيا للاستكبار عنهم » ؛ لأن العبادات خضوع وخشوع وذلة ، ففيها نغى الخيلاء والتكبّر عن فاعليها ، فأمرهم بالاعتبار بحال إبليس الذى عَبَد الله ستة آلاف سنة ؛ لا يُد رَى أمِن سنى الدنيا أم من سنى الآخرة ! وهذا يدل على أنه قد سمع فيه نصًا من رسول الله صلى الله عليه وآله مجمّلا لم يفسّره له ، أو فسّره له خاصة ، ولم يفسّره أمير المؤمنين عليه السلام للناس لما يعلمه فى كتمانه عنهم من المصلحة .

فإن قلت : قوله : « لا ُيدْرَى « على مالم يسمّ فاعله يقتضي أنه هو لا يدرِي .

قلت : إنه لا يقتضى ذلك ، ويكنى فى صدق الخبر إذا ورد بهــذه الصيغة أب يجهله الأكثرون .

فأمّا القولُ في سِنِي الآخرة كم هي ؟ فاعـلم أنه قــد وَرَدَ في الكتاب العزيز آيات مختلفات:

إحداهن قوله: ﴿ تَعْرُجُ الْلَا نِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَا نَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ الْفَ سَنَةِ ﴾ (١) .

والأخرى قوله : ﴿ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَاء إِلَى ٱلْأَرْضِ ثُم يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْم ِكَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَة مِمَّا تَمَدُّونَ ﴾ (٧) .

والثالثة قوله: ﴿ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ (٢).

وأو لَى ماقيل فيها أنّ المراد بالآية الأولى مدّة عمر الدنيا ، وسمّى ذلك يوما ، وقال : إنّ الملائكة لا تزال تعرُّج إليه باعمال البشر طول هذه المدّة حتى ينقضى التكليف ، وينتقل الأمر إلى دار أخرى . وأمّا الآيتانِ الأخيرتان فمضمونهما بيان كميّة أيام الآخرة ، وهو أنّ كل يوم منها مثل ألف سنة من سنى الدنيا .

⁽١) سورة المعارج ٤

⁽٣) سورة الحج ٤٧

⁽٢) سورة السجدة ٥

فإن قلت: فعلى هذا كم تكون مدّة عبادة إبليس إذا كانت ستة آلاف سنة من سنى الآخرة ؟

قلت: يكون ما يرتفع من ضرب أحد المضروبين في الآخر، وهو ألفا ألف ألف، ثلاث لفظات، الأولى منهن مثناة، وما تة ألف ألف لفظتان، وستون ألف ألف سنة لفظتان أيضا من سني الدنيا. ولما رأى أمير المؤمنين عليه السلام هذا المبلغ عظيا جدا علم أن أذهان السامعين لا تحتمله، فلذلك أبهم القول عليهم، وقال: « لا يُدْرَى أمِن سني الدّنيا أم مِن سِني الآخرة».

فإن قلت: فإذا كنتم قد رجَّحتم قول مَن يقول: إن عمر الدنيا خسون ألف سنة ، فكم يكون عمر ها إن كان الله تعالى أراد خسين ألف سنة من سنى الآخرة ؟ لأنه لا يؤمن أن يكون أراد ذلك إذا كانت السنة عنده عبارة عن مدّة غير هذه المدة التي قد اصطلح عليها الناس ؟

قلت: يكون ماير تفع من ضرب خمسين ألفا فى ثلثمائة وستين ألف سنة من سِنى الدنيا ومبلغ ذلك ثمانية عشر ألف ألف ألف سنة من سِنى الدنيا ثلاث لفظات، وهذا القول قريب من القول الحكيّ عن الهند.

وروى أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى تاريخه روايات كثيرة بأسانيد أوردها عن جماعة من الصحابة أن إبليس كان إليه ملك السماء وملك الأرض، وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن ، و إنما شُمُوا الجن لأنهم كانوا خُزّان الجنان، وكان إبليس رئيسهم ومقدَّمهم. وكان أصل خَلقهم من نار السَّموم، وكان اسمه الحارث، قال: وقد روى أنّ الجن كانت فى الأرض، وأنهم أفسدوا فيها، فبعث الله إليهم إبليس فى جند من الملائكة فقتلهم وطردهم إلى جزائر البحار، ثم تكتر فى نفسه، ورأى أنه قد صنع شيئا عظيا لم يصنعه غيره. قال: وكان شديد الاجتهاد فى العبادة.

وقيل: كان اسمه عزازيل، وأن الله تعالى جعله حَـكما وقاضياً بين سكان الأرض قبـل خلق آدم، فدخـله الكثر والعجب لعبادته واجتهاده وحكمه فى سكان الأرض وقضائه بينهم، فانطوى على المعصية حتى كان من أمره مع آدم عليه السلام ما كان.

قلت : ولا ينبعى أن نصد ق من هذه الأخبار وأمثالها إلا ما ورد فى القرآن العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، أو فى السنة ، أو نقل عن يجب الرجوع إلى قوله ، وكل ماعدا ذلك فالكذب فيه أكثر من الصدق ، والباب مفتوح ، فليقل كل أحد فى أمثال هذه القصص ماشاء .

واعلم أن كلام أمير المؤمنين في هذا الفصل يطابق مذهب أصحابنا في أن الجنّة لايدخلها ذو معصية ، ألا تسمع قوله : « فمن بَعَد إبليس يسلم على الله بمثل معصيته كلّا، ما كان الله ليُدخِل الجنة بشرا بأمر أخرج به منها ملكا، إنّ حكمه في أهل السماء وأهل الأرض لواحد».

فإن قلت: أليس من قولكم إن صاحب الكبيرة إذا تاب دخل الجنة! فهذا صاحب معصية وقد حكمتم له بالجنّة ؟

قلت: إنالتو بة أحبطت معصيته فصار كأنه لم يعص .

فإن قلت إن أمير المؤمنين عليه السلام إنما قال: « فمن ذا بعد إبليس يَسْلَم على الله بمثل معصيته » ، ولم يقل : « بالمعصية » المطلقة ؛ والمرجئة لاتخالف فى أن من وافى القيامة بمثل معصية إبليس لم يكن من أهل الجنّة .

قلت: كُلّ معصية كببرة فهى مثل معصيته ، ولم يكن إخراجه من الجنّة لأنه كافر ، بل لأنه عاص مخالف للأمر ، ألا تركى أنه قال سبحانه : ﴿ قال فا هُبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبِّرَ فِيهَا ﴾ (١) ، فعلّل إخراجه من الجنة بتكبّره لا بكفره .

فإن قلت : هذا مناقض لما قدّمت في شرح الفصل الأول .

⁽١) سورة الأعراف : ١٣٠

قلت : كلّا ، لأنى فىالفصل الأوّل علّات استحقاقه اسم الكفر بأمر زائد على المعصية المطلقة ، وهو فساد اعتقاده ، ولم أجعل ذلك علّة فى خروجه من الجنة ، وهاهنا عللت خروجه من الجنّة بنفس المعصية ، فلا تناقض .

فإن قلت: ما معنى قول أمير المؤمنين عليه السلام: « ما كان الله ليدخل الجنة بشرا بأمر أخرج به منها مَلَكا » ؟ وهل يظن أحد أو يقول: إن الله تعالى يُدِخل الجنة أحداً من البشر بالأمر الذى أخرج به هاهنا إبليس ! كلّا ، هذا مالا يقوله أحد ، و إنما الذى يقوله للرجئة: إنّه يدخل الجنة مَن قد عصى وخالف الأمر كا خالف الأمر إبليس برخمته وعفوه ، وكا يشاء ، لاأنة يدخل الجنة بالمعصية ، وكلام أمير المؤمنين عليه السلام يقتضى ننى دخول أحد الجنّة بالمعصية لأن الباء للسببية ؟

قلت الباء: هاهنا ليست للسببية كما يتوهمه هذا الممترض ؛ بل هى كالباء فى قولهم : خرج زيد بثيابه ، ودخل زيد بسلاحه ، أى خرج لابسًا ، ودخل متسلّحًا ، أى يصحبه الثياب ويصحبه السلاح ، فكذلك قوله عليه السلام : « بأمر أخرج به منها ملّكًا » ، معناه أن الله تعالى لايدخِل الجنة يشرًا يصحبه أمر أخرج الله به مَلَكًا منها .

* * *

الأصل :

فَاحْذَرُوا عِبَادَ اللهِ عَدُوَّ اللهِ أَنْ يُعْدِيَكُمْ بِدَائِهِ ، وَأَنْ يَسْتَفِزَ كُمْ بِنِدَائِهِ ، وَأَنْ يَسْتَفِزَ كُمْ بِنِدَائِهِ ، وَأَنْ يَسْتَفِزَ كُمْ بِنِدَائِهِ ، وَأَغْرَقَ يُحْلِبَ عَلَيْكُمْ بِخَيْلِهِ وَرَجُلِهِ ، فَلَعَمْرِى لَقَدْ فَوَّقَ لَـكُمْ سَهُمَ الْوَعِيدِ ، وأَغْرَقَ يَخْلِبَ عَلَيْكُمْ بِالنَّزْعِ الشَّدِيدِ ، وَرَمَا كُمْ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ، فَقَالَ : ﴿ رَبِّ بِمَا أَغُو أَيْنِي إِلَيْنَ لَهُمْ فِي اللَّرْعِ الشَّدِيدِ ، وَرَمَا كُمْ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ، فَقَالَ : ﴿ رَبِّ بِمَا أَغُو أَيْنِي لِللَّهِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ، فَقَالَ : ﴿ رَبِّ مِمَا أَغُو أَيْنَى لَهُمْ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ عُو يَنَهُمْ أَحْجَعِينَ ﴾ (١) ، قَذْفًا بِغَيْبٍ بَعِيدٍ ، وَرَجًا بِظَنِّ لِلْمَانِ قَرِيبٍ ، قَذْفًا بِغَيْبٍ بَعِيدٍ ، وَرَجًا بِظَنِّ

⁽١) سورة الحجر: ٣٩

غَيْرِ مُصِيبِ ؛ صَدَّقَهُ بِهِ أَبْنَاهِ الْحَمِيَّةِ ، وَإِخْوَانُ الْمَصَيِّةِ ، وَفُرْسَانُ الْكَبْرِ وَالْجَاهِلَةِ ، حَتَى إِذَا انْقَادَتْ لَهُ الْجَامِحة مُنْكُمْ ، وَاسْتَحْكَمَتِ الطَّاعِية مِنْهُ فَيِكُمْ ، فَنَجَمَتِ الطَّالَةُ عَلَيْكُمْ ، وَدَلَفَ بِجُنُودِهِ الْعَالَ مِنَ السِّرِّ الْحَلِيِّ إِلَى الْأَمْرِ الْجَلِيِّ ، اسْتَفْحَلَ سُلْطَانُهُ عَلَيْكُمْ ، وَدَلَفَ بِجُنُودِهِ الْعَالَ مِنَ السِّرِّ الْحَلِيِّ إِلَى الْأَمْرِ الْجَلِيِّ ، اسْتَفْحَلَ سُلْطَانُهُ عَلَيْكُمْ ، وَدَلَفَ بِجُنُودِهِ بَحُولَ مُنْ السِّرِّ الْحَلَق إِلَى الْأَمْرِ الْجَلِيِّ ، اسْتَفْحَلَ سُلْطَانُهُ عَلَيْكُمْ ، وَلَحَاتِ الذَّلِ ، وأَحَلُومُ ورَطَاتِ الْقَدْلِ ، وأوْطَأُومُ وأَنْعَانَ الْجُورَاحَةِ ، طَمْنَا فَي عُيُو رِنكُمْ ، وَحَرَّا فَي حُلُو قِكُمْ ، وَدَقَّا لِمِنَاخِرِكُمْ ، وَقَصْداً لِشَارِ الْمَدَّةِ لَكُمْ ، وَدَقًا لِمِنَاخِرِكُمْ ، وَقَصْداً لِمُقَاتِلِكُمْ ، وَسَوْقًا بِحَزَامِمِ الْقَهْرِ ، إلَى النَّارِ الْمَدَّةِ لَكُمْ ، وَاصْبَحْتُم ، فَاصْبِينَ ، وَمَالِي مُنْ الْمُعْرَقِي فَى دُنْيَاكُمْ فَى دُنِياكُمْ وَعَلَيْهِ مُ مُقَالِيكُمْ ، وَأَوْرَى فَى دُنْيَاكُمْ قَدْحًا ، مِنَ الذِينَ أَصْبَعْتُم ، وَمُو مُعَالِمِ مُنْكُمْ مُتَأَلِّينَ .

فَاجْمَلُوا عَلَيْهِ حَدَّكُمْ وَلِه جِدَّكُم . فَلَعَمْرُ اللهِ لَقَدْ فَخَرَ عَلَى أَصْلِكُم ، وَوَقَعَ فَى حَسَبِكُمْ ، وَدَفَعَ فَى نَسَبِكُمْ ، وَأَجْلَبَ بِخْيلِهِ عَلَيْكُمْ ؛ وَقَصَدَ بِرَجْلِهِ سَبِيلَكُمْ . وَقَصَدَ بِرَجْلِهِ سَبِيلَكُمْ . وَقَصَدَ بَرَجْلِهِ سَبِيلَكُمْ . وَقَصَدَ بَرَجْلِهِ سَبِيلَكُمْ . وَقَصْدَ بَعُونَ بَحِيلَةٍ ، وَلَا يَقْتَنِصُونَ بَحِيلَةٍ ، وَلَا تَدْفَعُونَ بِعَزِيمَةٍ ، فَى حَوْمَةٍ ذُلّ ، وَحَلْقَةً ضِيقٍ ، وَعَرْصَةً مَوْتٍ ، وَجَوْلَة بَلَاه . وَلَا اللهُ عَلَيْهِ ، وَعَرْصَةً مَوْتٍ ، وَجَوْلَة بَلَاه .

فَأَطْفِتُوا مَا كَمَنَ فَى قُلُو بِكُمْ مِنْ نِيرَانِ الْعَصَدِيّةِ ، وَأَخْفَادِ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَإِ تَمَا تِلْكَ الْحَمِيّةُ تَكُونُ فِي الْمُسْلِمِ مِنْ خَطَرَاتِ الشَّيْطَانِ وَنَخَوَاتِهِ ، وَنَزَغَاتِهِ وَنَفَثَاتِهِ ، وَاعْتَمِدُوا وَضْعَ التَّذَلُّلِ على رُوسِكُمْ ، وَإِلْقَاءَ التَّعَزُّزِ نَحْتَ أَقْدَامِكُمْ ، وَخَلْعَ التَّكَبُرِ مِنْ أَعْنَاقِكُمْ ، وَاتَّخِذُوا التَّوَاضُعَ مَسْلَحَةً بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَدُو لَمُ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ ؛ وَعَنَاقِكُمْ ، وَاتَّخِذُوا التَّوَاضُعَ مَسْلَحَةً بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَدُو لَمُ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ ؛ فَإِنَّ لَهُ مِنْ كُلِّ أَمَّةً جُنُوداً وَأَعْوَاناً ، وَرَجِلًا وَفُرْ سَاناً ؛ وَلَا تَكُونُوا كَالْمُتَكَبِّرِ عَلَى ابْنِ أُمِّهِ مِنْ عَيْرٍ مَا فَضْلِ جَعَلَهُ اللهُ فِيهِ ، سِوَى مَا أَخْقَتِ الْعَظَمَةُ بِنَفْسِهِ مِنْ عَلَى ابْنِ أُمِّهِ مِنْ عَيْرٍ مَا فَضْلِ جَعَلَهُ اللهُ فِيهِ ، سِوَى مَا أَخْقَتِ الْعَظَمَةُ بِنَفْسِهِ مِنْ عَلَى ابْنِ أُمِّهِ مِنْ عَيْرٍ مَا فَضْلٍ جَعَلَهُ اللهُ فِي عَيْهِ ، سِوَى مَا أَخْقَتِ الْعَظَمَةُ بِنَفْسِهِ مِنْ عَلَيْهِ مِنْ عَارِهِ النَّذَى أَعْقَبَهُ اللهُ بِهِ النَّذَامَةَ ، وَأَلْزَمَهُ آثَامَ الْقَاتِيلِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيامَةِ . وَالْزَمَةُ آثَامَ الْقَاتِيلِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيامَةِ . وَالْزَمَةُ آثَامَ الْقَاتِيلِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيامَةِ .

الشيرْخ :

موضع «أن يُعدِيَكُم » نصب على البدّل من «عدو الله » . وقال الراوندى : يجوزُ أن يكون مفعولا ثانيا ، وهذا ليس بصحيح لأن «حذر » لا يتعدى إلى المفعولين ، والعَدْوَى : ما يُعدِى من جَرَبٍ أو غيره ، أعدى فلان فلانا من خُلُقه أو من علّته ، وهو مجاوزته من صاحبه إلى غيره ، وفي الحديث : « لا عَدْوَى في الإسلام » .

فإن قلت : فإذا كان النّبيّ صلى الله عليه وآله قد أبطل أمر العَدْوَى ، فكيف قال أمر العَدْوَى ، فكيف قال أمير المؤمنين : « فاحذروه أن يُعدِيَكُم » ؟

قلت: إن النبى صلى الله عليه وآله أبطلَ ما كانت العرب تزُّعه من عَدْوَى الجرَبِ في الإبل وغيرها ، وأميرُ المؤمنين عليه السلام حذّر المكلّفين من أن يتعلّموا من إبليس الكُبْرَ والحيّة ، وشبّه تعلّمهم ذلك منه بالعَدْوَى لاشتراك الأمرين في الانتقال من أحدِ الشّخْصين إلى الآخر .

قوله عليه السلام: « يستفرَّ كم » أى يستخفَّكم ، وهو من ألفاظ القرآن: ﴿ وَٱسْتَفْرِزْ مَنِ ٱسْتَطَمْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ ﴾ (١) أى أزعجه واستخفّه وأطر قلبَه. والخيل: الخيّالة ، ومنه الحديث: « ياخَيْلَ اللهِ ازْكَبِي » .

والرَّجْل: اسم جَمْع لراجل كَرِكْب اسم جمع له اكِبٍ ، وصَحْب اسم جمع لصاحب وهـذه أيضا من ألفاظ القرآن العزيز: ﴿ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ يَخَيْدُ اللَّكَ وَرَجْلِكَ ﴾ (٢) وقرى المحارب وتأعِب ، وصَحْب المحارب وتأعِب ، ﴿ وَرَجِيكِ ﴾ (٦) بكسر الجيم على أن « فعلاً » بالكسر بمعنى فاعل نحو تعيب وتأعِب ،

⁽١) سورة الإسراء ٦٤ (٢) سورة الإسراء ٦٤

⁽٣) هي قراءة حفص ؛ وانظر تفسير القرطي ١٠ : ٢٨٨

ومعناه ، وقد تضم الجيم أيضا ، فيكون مثــل قولك رجل حَدِث وحَدُث ونَدس ونَدُس .

فإن قلت : فهل لإبليس خيل تركبها جنده ؟

قلت: يجوز أن يكون ذلك ، وقد فسر ، قوم بهذا . والصحيح أنه كلام خرج نخرج المثل ، شبّهت حاله في تسلّطه على بنى آدم بمن يُفِير على قوم بخيله ورجله فيستأصلهم . وقيل: بصوتك، أى بدعائك إلى القبيح . وخيله ورجله: كلّ ماش وراكب من أهل الفساد من بنى آدم .

قوله: « وفو قت السهم » جعلت له فُوقاً ، وهو موضع الو ّر ، وهـذا كناية عن الاستعداد ، ولا يجوز أن يفسّر قوله: « فقد فو ق لـكم سهم الوعيد » بأنّه وضع الفُوق في الوتر ليرمَى به ، لأنّ ذاك لا يقال فيه قد فَو ق ، بل يقال: أفقت السَّهُم وأوفقته أيضا ، ولا يقال: أفوقته ، وهو من النوادر .

وقوله: « وأغرق إليكُمْ بالنَّزْعَ » ، أى استوفى مدّ القوس و بالغ فى نَزْعِها ليكون مرماه أبعدَ ، ووقعُ سهامِه أشدّ .

قوله: « ورماكم من مكان قريب » ، لأنه كما جاء فى الحديث: « يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، و يخالط القلب » ، ولا شىء أقرب من ذلك .

والباء فى قوله: « بما أغو يتَنبي» متعلّق بفعل محذوف تقديره: أجازيك بماأغو يتَنبي تزيينى لهم القبيح ، و«ما» على هذا مصدريّة أى أجازيك بإغوائك لى تزيينى لهم القبيح ، فذف المفعول. و يجوز أن يكون الباء قسَماً كأنّه أقسم بإغوائه إياه ليزيّنَن لهم .

فإن قلت : وأَى معنى فى أن يقسم بإغوائه ؟ وهل هذا مما يقسم به ؟ قلت : نم ، لأنه ليس إغواء الله تعالى إيّاه خُلق الغَى والضلال فى قلبه ، بل تكليفه إيّاه السّجود الذي وقع الغيّ عنده من الشيطان ، لا من الله ، فصار حيث وقع عنده ، كأنه موجب عنه ، فنسب إلى البارى ، والتّكليف تعريض للثواب ولذّة الأبد ، فكان جديرا أن يقسم به ، وقد أقسم في موضع آخر ، فقال : ﴿ فَبِعِزْ تَكِ لَأُغُو يَنَّهُمْ أَجْمِعِينَ ﴾ (١) ، فأقسم بالعرّة ، وهاهنا أقسم بالأمر والتّكليف . ويحوز فيه وجه أالث ، وهو ألّا تكون الباء قسم ، ويقدر قسم محذوف ، ويكون المعنى : بسبب ما كلّفتنى فأفضى إلى غوايتى ، أقسِم كُو مافعلت بي ، وهو أن أزيّن لهم المعاصى التى تكون البب هلاكهم .

فإن قلت: ليس هذا نحو مافعله البارى به ، لأنّ البارى أمره بالحسن فأباه ، وعَدَل عنه إلى القبيح ، والشّيطان لا يأمرنا بالحسن فنكرهه ونعدل عنه إلى القبيح ، فكيف يكون ذلك نحو واقعته مع البارى !

قلت: المشابهة بين الواقعتين في أن كل واحدة منهما تقع عندها المعصية ، لا على وجه الإجبار والقَسْر، بل على قَصْد الاختيار، لأن معصية إبليس كانت من نفسه، ووقعت عند الأمر بالسجود اختياراً منه لا فعلا من البارى، ومعصيتنا نحن عند التزيين والوسوسة تقع اختيارا مِناً لا اضطرارا يضطرنا إبليس إليه، فلما تشابهت الصورتان في هذا المعنى حَسُن قوله: « عَا فَعَلْتَ بى كذا لأفعلن بهم نحوه ».

فإن قلت : مامعنى قوله : « فى الأرض »؟ ومن أين كان يعلم إبليس أنّ آدم سيصير له ذرّية فى الأرض ؟

قلت : أمّا علمه بذلك فمن قول الله تعالى له وللملائكة : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ ((٢))، أما لفظة «الأرض» ، فالمراد بها هاهنا الدنياالتي هي دار التكليف، كقوله تعالى:

⁽۱) سورة ص ۸۲

﴿ وَ لَـكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى ٱلْأَرْضِ ﴾ (١) ،ليس يريد به الأرض بعينها بل الدنيا وما فيها من الملاذّ وهوى الأنفس .

قوله عليه السلام: «قَذْفًا بغيْب بعيد» ، أى قال إبليس هذا القول قَذْفًا بغيب بعيد ، والقذف في الأصل: بعيد ، والعرب تقول للشيء المتوهم على بعد: هَذَا قَذْفُ بغيب بعيد ، والقذف في الأصل: رَمْي الحيجر وأشباهه ، والغيْب الأمر الغائب ، وهذه اللفظة من الألفاظ القرآنية ، قال الله تعالى في كفّار قريش : ﴿ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانَ بَعِيدٍ ﴾ (٢٠) ، أى يقولون : هذا سحر : أو هذا من تعليم أهل الكتاب ، أو هذه كهانة ، وغير ذلك ممّا كانوا يرمُونه عليه الصلاة والسلام به ، وانتصب «قَذْفًا » على المصدر الواقع موقع الحال ، وكذلك « رَجْمًا ». وقال الراوندي : انتصبا لأنهما مفعول له ، وليس بصحيح ، لأنّ المفعول له ما يكون عذراً وعلّة لوقوع الفعل ، وإبليس ماقال ذلك الكلام لأجل القذف والرّحم ، فلا يكون مفعولا له .

فإن قلت : كيف قال عليه السلام : « قَذْفًا من مكان بعيد ، ورَجْمًا بظن عَـير مصيب » ، وقد صح ماتوهمه وأصاب فى ظنّه ، فإن إغواءه وتزيينه تم على النّاس كلّهم إلا على المخلصين .

قلت : أمّا أولا فقد رُوى : « ورجما بظن مصيب » بحذف « غير » ، ويؤكد هذه الرواية قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ بَلْيسُ ظَنَّهُ فَاتَبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقاً ﴾ (٢) هذه الرواية التي هي أشهر فنقول : أما قَذْفاً من مكان بعيد ، فإنه قال ماقال على سبيل التوهم والحسبان لأمر مستبعد لا يعلم صحته ولا يظنها ، وليس وقوع ما وقع من المعاصى وصحة ماتوهمه بمخرج لكون قوله الأول: « قذفا بغيب بعيد »، وأمّا « رَجْعاً بظن غير مصيب»،

⁽١) سورة الأعراف ١٧٦

⁽٣) سورة سبأ ٢٠

⁽٢) سورة سبأ ٥٣

فيجب أن يحمل قوله: ﴿ لَأُغُو يَنَّهُمُ أَجْمَعِينَ (١) ﴾ على الغواية بمعنى الشَّرْكُ أو الكفر ؟ ويكون الاستثناءوهو قوله: ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ اللَّفُلَصِينَ (١) ﴾ معناه: إلّا المعصومين من كل معصية ، وهذا ظن عير مصيب لأنه ماأغوى كل البشر الغواية التي هي الكفر والشرك إلا المعصومين العصمة المطلقة ، بل أغوى بعضهم كذلك ، و بعضهم بأن و ينن له الفسق دون الكفر ، فيكون ظنّه أنّه قادر على إغواء البشر كافّة بمعنى الضّلال بالكفر ظنّا غير مصيب.

قوله: « صدّقه به أبناء الحميّة »،موضع « صدّقه » جر لأنه صفة «ظن »، وقد روى: « صدّقه أبناء الحميّة » من غير ذكر الجار والمجرور ، ومَنْ رواه بالجار والمجرور كان معناه: صدقه فى ذلك الظن أبناء الحميّة ، فأقام الباء مقام « فى » .

قوله: «حتى إذا انقادتله الجامِحة منكم » ،أى الأنفس الجامحة أو الأخلاق الجامحة. قوله « فنَجمت فيه الحال » أى ظهرت ، وقد روى : « فنجمت الحال من السرّ الخنق » من غير ذكر الجار والمجرور ، ومن رواه بالجار والمجرور فالمعنى : فنجمت الحال فى هذا الشأن المذكور بينه و بينكم من الخفاء إلى الجَلاء .

واستفحل سلطانه: قوى واشتد وصار فَحْلاً ، واستفحل جواب قوله: « حتى إذا». دلف بجنوده: تقدّم بهم .

والولَجات: جمع ولَجَة بالتحريك ، وهي موضع ، أو كهف يستتر فيـــه المارّة من مطر أو غيره .

وأقحموكم: أدخلوكم . والورْطة : الهلَكة .

قوله: « وأوطأوكم إنخان الجراحة » ، أى جعلوكم واطثين لذلك ، والإنخان: مصدر أنخَن فى القتل ، أى أكثر منه وبالغ حتى كثف شأنه ، وصار كالشيء الثَّخِين ، ومعنى

⁽۱) سورة ص: ۸۳، ۸۳

إيطاء الشيطان ببنى آدم ذلك إلقاؤه إيّاهم فيه ، وتور يطهم وحمله لهم عليه. فالإُنحان على هذا منصوب لأنه مفعول ثان ؟لا كما زعم الراوندى أنه انتصب بحذف حرف الخفض .

قوله عليه السلام: « طَعْناً في عيونكم »، انتصب « طعنا» على المصدر، وفعله محذوف، أى فعلوا بكم هذه الأفعال فطعنوكم في عيونكم طعنا، فأما من روى: « وأوطأوكم لإنخان الجراحة » باللام فإنه يجعل « طعنا » منصوبا على أنّه مفعول به ، أى أوطأوكم طعنا وحزاً، كقولك: أو طأنه ناراً ، وأوطأته عَشْوةً ، ويكون « لإنخان الجراحة » مفعولا له ، أى أوطأوكم الطعن ليتخنوا جراحكم . وينبغى أن يكون « قصدا » و « سوقا » خالصين المصدرية ، لأنه يبعد أن يكون مفعولا به .

واعلم أنّه لمّا ذكر الطعن نسبه إلى العيون ، ولمّا ذكر الحزّ ، وهو الذبح نسبه إلى الحاوق ، ولمّا ذكر الدّق ، وهو الصدم الشديد أضافه إلى المناخر ، وهذا من صناعة الخطابة التي علّمه الله إيّاها بلا تعليم ، وتعلّمها الناس كلّهم بعده منه .

والخزائم : جمع خزامة ، وهى حلقة من شعر تجعل فى وَتَر ة أنف البعير فيشدّ فيهــا الزمام .

وتقول: قد وَرَى الزّند، أى خرجت ناره، وهذا الزند أوْرَى من هذا، أى أكثر إخراجا للنار. يقول: فأصبح الشيطان أضرَّ عليكم وأفسد لحالكم من أعدائكم الذين أصبحتم مناصبين لهم، أى معادين، وعليهم متألبين، أى مجتمعين.

فإن قلت : أمّا أعظم فى الدين حرجاً فمعلوم ، فأى معنى لقوله : « وأورى فى دنياكم قَدْحا » ، وهل 'يفسِد إبليس' أمر َ الدّنياكما يفسد أمر الدين ؟

قلت: نعم ، لأن أكثرالقبائح الدينيّةمرتبطة بالمصالحوالمفاسد الدنيويّة ،ألا ترى أنّه إذا أغرى السارق بالسرقةأفسد حال السارق من جهةالدّين وحال المسروق منهمن جهة الدّنيا، وكذلك القول فى الغصب والقَتل وما يحدُث من مضار الشرور الدنيوية من اختلاط الأنساب واشتباه النَّسْل، وما يتولد من شرب الخر والسكر الحاصل عنها من أمور يحدثها السكر ان خبطاً بيده، وقذفاً بلسانه، إلى غير ذلك من أمثال هذه الأمور وأشباهها.

قوله عليه السلام : « فاجعلوا عليه حَدّ كُمْ » ،أى شَبَاتَكُم و بأسكم .

وله جِدْ كم : من جددت في الأمر جدًّا ، أي اجتهدت فيه و بالغت .

ثم ذكر أنّه فَخَر على أصلِ بنى آدم ، يعنى أباهم آدم عليه السلام حيث امتنع من السجود له ، وقال : « أنا خير منه » .

ووقع فى حَسَبِكم : أى عاب حَسَبَكم وهو الطين ، فقال : إنَّ النَّار أَفْضَلُ منه . ودفع فى نسبكم مثله .

وأجلب بخيله عليكم ، أى جمع خَيَّالته وفُرْ سانه وألَّمها .

ويقتنصونكم: يتصيّدونكم. والبّنان: أطراف الأصابع، وهو جمع، واحدته بَنَانة، ويجمع في القلة على بَنَانات، ويقال: بنان مخضّب، لأنّ كلّ جمع ليس بينه وبين واحدد إلا الهاء فإنه يذكّر ويوحّد.

واكومة: معظم الماء والحرب وغيرها، وموضع هذا الجار والمجرور نصب على الحال، أي يقتنصونكم في حومة ذل .

والجولة : الموضع الَّذَى تجول فيه .

وكَمَن فى قلو بكم : استتر، ومنه الكمين فى الحرُّب.

ونرغات الشيطان: وساوسه الَّتي يفسد بها . ونفثاته مثله .

قوله: «واعتمدوا وضع التذلّل على رءوسكم ، وإلقاء التعزّز تحت أقدامكم » كلام مشريف جليل المحلّ ، وكذلك قوله عليه السلام: «واتّخذوا التّواضع مسلحةً بينكم وبين عدوّ كم إبليس وجنوده » ، والمسلحة : خيل معدّة للحماية والدفاع .

ثم نهاهم أن يكونوا كقابيل الذي حَسَد أخاه هابيل فقتَله ، وهما أخَوانِ لأب وأمّ ، وإنما قال : « ابن أمّه » ، فذكر الأمّ دون الأب ، لأنّ الأخَوين من الأمّ أشد حُنُوًّا ومحبّة والتصاقا من الأخوين من الأب ، لأنّ الأمّ هي ذات الحضانة والتربية .

وقوله: «من غير مافضل»؛ ماهاهنا زائدة ، وتعطى معنى التأكيد؛ نهاهم عليه السلام أن يحسدوا النّعم ، وأن يبغوا ويفسدوا في الأرض ، فإن آدم لما أمر ولده بالقربان قرّب قابيل شرَّ ماله _ وكان كافراً _ وقرّب هابيل خَيْرَ ماله _ وكان مؤمنا _ فتقبّل الله تعالى من هابيل ، وأهبط من السهاء ناراً فأكلته ، قالوا: لأنه لم يكن في الأرض حينئذ فقير يصل القربان إليه ، فحسده قابيل _ وكان أكبر منه سنًا _ فقال : لأقتلنك ، قال : هابيل إنّما يتقبل الله من المتقين ، أي بذنبك وجرمك كان عدم قبول قر بانك لانسلاخك من التقوى ، فقتله فأصبح نادماً ، لا ندم التوبة بل ندم الحيْرة ورقة الطبع البشرى ، ولأنه تعب في حمله كا ورد في التنزيل أنه لم يفهم ماذا يصنع به حتى بعث الله الغراب .

قوله عليه السلام: «وألزمه آثام القاتلين إلى يوم القيامة »، لأنه كان ابتدأ بالقتل ، ومَن سن سنة شر كان عليه وزرها ووزر مَن عمل بها إلى يوم القيامة، كما أن مَن سَن سنة خير كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة .

وروى أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى تاريخه ، أنّ الروايات اختلفت فى هـذه الواقعة ، فروى قوم أنّ الرّجلين كانا من بنى إسرائيل وليسا من ولد آدم لصُلبه ، والأكثرون خالفوا فى ذلك .

ثم اختلف الأكثرون ، فروى قوم أنّ القر بان من قابيل وهابيل كان ابتداء ، والأكثرون قالوا: بل أراد آدم عليه السلام أن يزوّج هابيلأخت قابيل توممته، ويزوّج

قابيل أخت هابيل توممته ، فأبى قابيل ، لأن توممته كانت أحسن ، فأمرهما أبوهما بالقربان ، فمن تقبّل قربانه نكح الحسناء . فتقبّل قربان هابيل ، فقتله أخوه كما ورد فى الكتاب العزيز .

وروى الطبرى مرفوعا أنه صلى الله عليه وآله قال: « مامن نفس تقتل ظلما إلاكان على ابن آدم عليه السلام الأوّل كِفْل منها ، وذلك بأنه أول من سن القتل » ، وهذا يشيّد قول أمير المؤمنين عليه السلام .

* * *

الأصل :

أَلَا فَالَخْذَرَ ٱلْحَذَرَ مِنْ طَاعَةِ سَادَارِ مَنْ وَكُبَرَا رُسُكُمْ ! ٱلَّذِينَ تَكَبَّرُوا عَنْ حَسَيِهِمْ ، وَأَلْقُوا ٱلْهُجَيْنَةَ عَلَى رَبِّهِمْ ، وَجَاحَدُوا اللهَ عَنْ حَسَيِهِمْ ، وَتَرَفَّعُوا فَوْقَ نَسَيِهِمْ ، وَأَلْقُوا ٱلْهُجَيْنَةَ عَلَى رَبِّهِمْ ، وَجَاحَدُوا اللهَ عَلَى مَاصَنَعَ بِهِمْ ؛ مُسُكَا بَرَةً لِقضَا يُهِ ، وَمُعَالَبَةً لَآلَايُهِ ، فَإِنَّهُمْ قُواعِدُ أَسَاسِ عَلَى مَاصَنَعَ بِهِمْ أَرْكَانِ ٱلْفِتْنَةِ ، وَسُيُوفُ اعْتِزَاءِ ٱلْجَاهِلِيَّةِ .

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَكُونُوا لِنِهِمَهِ عَلَيْكُمْ أَضْدَادًا ، وَلَا لِفَضْلِهِ عِنْدَكُمْ حُسَّادًا ،

وَلَا تُطْيِعُوا الأَدْعِياءَ الَّذِينَ شَرِ بَهُ عِصَفُوكُمْ كَدَرَهُمْ ، وَخَلَطْتُمْ بِصِحَّتِكُمْ مَرَضَهُمْ، وأَدْخَلْتُمْ فَى حَقِّكُمْ بِاطِلَهُمْ ، وَهُمْ آساسُ الْفُسُوقِ ، وأخلاسُ الْمُفُوقِ ؛ اتّخَذَهُمْ وأَدْخَلْتُمْ فَى حَقِّكُمْ بَاطِلَهُمْ ، وَهُمْ آساسُ الْفُسُوقِ ، وآخلاسُ الْمُفُوقِ ؛ اتّخَذَهُمْ ، إبْلِيسُ مَطايا ضَلَالٍ ، وَجُنْداً بِهِمْ يَصُولُ على النَّاسِ ، وَتَرَاجِمَةً يَنْظِقُ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ ، اسْتِراقًا لِمُقُولِكُمْ ، فَجَعَلَكُمْ مَرْمَى نَبْلِهِ ، اسْتِراقًا لِمُقُولِكُمْ ، فَجَعَلَكُمْ مَرْمَى نَبْلِهِ ، ومَوْطَئَ قَدَمِهِ ، ومَأْخَذَ يَدِهِ .

فَاعْتَبِرُوا بِمَا أَصَابَ الْأُمَمَ الْمُسْتَكُمْرِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنْ بَأْسِ اللهِ وَصَوْلَاتِهِ ، وَوَقَائِعِهِ وَمَثُلَاتِهِ ، وَاسْتَعِيذُوا بِاللهِ وَصَوْلَاتِهِ ، وَمَصَارِع جُنُو بِهِمْ ، وَاسْتَعِيذُوا بِاللهِ مِنْ لَوَاقِحِ الْكَبِ ، كَا نَسْتَعِيذُونَهُ مِنْ طَوَارِقِ الدَّهْرِ .

* * *

الشِّرْحُ :

أمعنتم فى البغى : بالغتم فيه ، من أمعن فى الأرض؛ أى ذهب فيها بعيدا . ومصارحة لله، أى مكاشفة .

والمناصبة : المعاداة .

وملاقح الشنـآن: قال الراوندى: الملاقح هى الفُحول التى تلقح؛ وليس بصحيح، نص الجوهرى على أن الوجه لواقح كا جاء فى القرآن: ﴿ وَأَرْسَلْنَا ٱلرِّيَاحَ لَوَا قِـحَ ﴾ (١٠).

وقال : هو من النّوادر ، لأن الماضى ر باعى . والصحيح أن ملاقح هاهنا جمع مُلْقح وهو المصدر ،من لَقَحت كضر بت مضر با وشر بت مشر با .

و يجوز فتح النون من الشنآن وتسكينها ؛ وهو البغض .

ومنافخ الشيطان : جمع مَنْفَخ ، وهو مصدر أيضا ، من نفخ ، ونَفْخ الشَّيطان ونَفَتْه

واحد ، وهو وسوسته وتسويله ، ويقال للمتطاول إلى ماليس له : قد نفخ الشيطان في أنفه. وفي كلامه عليه السلام ، يقوله لطلحة وهو صريع ، وقد وقف عليه ، وأخذ سيفه : «سيف طالما جلى به الكرّب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن الشيطان نفخ في أنفه ! » .

قوله : وأعنقوا : أسرعوا ، وفرس مِعْناق ، والسَّيْر العَنَق ، قال الرِاجز :

يَانَاقُ سيرى عَنَقًا فَسيحاً إلى سُلَمِاتَ فنستريحاً والحنادس: الظَلَم.

وَالْمَهَاوَى : جَمَع مَهُواة بالفتح ؛ وهي الهُوَّة يَبَردَّى الصيد فيها ، وقدتهاوَى الصَّيْد في المهواة ، إذا سقط بعضه في أثر بعض .

قوله عليه السلام: « ذللا عن سياقه »، انتصب على الحال ، جمع ذَلُول ، وهو السهل المقادة ، وهو حال من الضمير في « أعنقوا » ، أي أسرعوا منقادين لسو قه إياهم .

وسُلُسا: جمع سَلِس، وهو السَّهْل أيضا ، و إنما قسم « ذللا » و « سلسا » بين «سياقه» و « قياده » لأن المستعمل في كلامهم : قدت الفرس فوجدته سَلِسًا أو صعبا ، و إنّما المستحسَن عندهم: سقته فوجدته ذَلُولا أو سَعْبا ، و إنّما المستحسَن عندهم: سقته فوجدته ذَلُولا أو سَعْبا .

قوله عليه السلام: «أمراً » منصوب بتقدير فعل ، أى اعتمدوا أمراً ، « وكبرا » ، معطوف عليه ، أو ينصب « كبرا » على المصدر بأن يكون اسما واقعا موقعه ، كالعطاء موضع الإعطاء .

وقال الراوندى: «أمرا» منصوب هاهنا لأنه مفعول به. وناصبه المصدر الذى هو سياقه وقياده ، تقول: سقطت سياقا وقدت قيادا ، وهذا غير صحيح لأن مفعول هذين المصدرين محذوف تقديره: عن سياقه إيّاهم وقياده إيّاهم ؟ هذا هو معنى الكلام ، ولو فرضنا مفعول

أحد هذين المصدرين «أمرا» لفسد معنى الكلام. وقال الراوندى أيضا: و يجوز أن يكون «أمرا» حالا . وهذا أيضا ليس بشيء ، لأن الحال وصف هيئة الفاعل أو المفعول ، و «أمرا» ليس كذلك .

قوله عليه السلام: « تشابهت القلوب فيه » ، أى أنّ الحمية والفخر والكبر والعصبيّة ما زالت القلوب متشابهة متماثلة فيها .

وتتابعت القُرُ ون عليه : جمع قَرْن بالَفْتح ؛ وهي الأمّة من الناس .

وكِبْرا نَصَايَقتالصدور به أى كبر فىالصدور حتى امتلاًت به وضاقت عنه لكثرته .

ثم أمر بالحذر من طاعة الرؤساء أرباب الحمية، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ إِنَّا أَطَعْنَا سَادَنَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُونَا السَّبيلَا ﴾ (١) .

وقد كان أمَرَ فى الفصل الأوّل بالتّواضع لله ، ونهى هاهنا عن التواضع للرؤساء ، وقد جاء فى الخبرالمرفوع : « ما أحسن تواضع الأغنياء للفقراء ! وأحسن منه تكبّر الفقراء على الأغنياء » .

الذين تكبَّروا عن حسبهم ، أى جهاوا أُنفسهم ، ولم يفكّروا فى أصلهم من النَّطَف المستقذَرة من الطين المنتن ، قال الشاعر :

مابال من أوّله نُطْفَـــة ﴿ وَجِيفِـــة ﴿ آخَرُهُ يَفْخَرُ وَ مِالِكُ مَا اللَّهُ مَا يُعْذَرُ وَلا تأخير مايحـذَرُ

قوله عليه السلام: « وألقوا الهُجَينة على ربهم » روى « الهَجِينة » على « فَعِيلة» ، كالطبيعة والخليقة، وروى «الهُجْنَة» على « فُعْلة» ، كالمضغة واللَّقمة ، والمراد بهما الاستهجان ، من قولك: هو يهجّن كذا أى يقبّحه ، ويستهجنه أى يستقبحه . أى نسبوا مافى الأنساب

⁽١) سورة الأحزاب٦٧

من القبح بزعمهم إلى ربّهم ، مثل أن يقولوا للرجل : أنت مجمى ونحن عرب ، فإن هذا ليس إلى الإنسان ، بل هو إلى الله تعالى ، فأى ذنب له فيه !

قوله : « وجاحدوا الله » ، أي كابروه وأنكروا صنعَه إليهم .

وآساس بالمد: جمع أساس.

واعتزاءالجاهلية: قولهم: يالفلان! وسمع أبي بن كعب رجلاً يقول: يالفلان! فقال: عَضَضْتَ بَهَنِ أَبِيك ! فقيل له: ياأبا المنذر ما كنت فَحَّاشا، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: « مَنْ تَعَزَّى بَعَزَاء الجاهليّة فأعِضّوه بَهَنِ أبيه ولا تَكْنُوا ».

قوله: « فلا تكونوا لنعمة الله أضدادا » ؛ لأنّ البغى والكبر يقتضيان زوال النعمة وتبدّ لها بالنقمة .

قوله : « ولا تطيعوا الأدعياء » ، مراده هاهنا بالأدعياء ، الذين ينتحلون الإسلام و يبطنون النفاق .

ثم وصفهم فقال: « الذين شر بتم بصفوكم كدّرَهم» ، أى شر بتم كدّرَهم مستبدلين ذلك بصفوكم . ويروى ؛ « شَرَيْتُمُ » أى بعتم واستبدلتم .

والأحلاس: جمع حِلْس ، وهو كساء رقيق يكون على ظهر البمير ملازماً له ، فقيل الكل ملازم أمر : هو حِلْس ذلك الأمر .

والتَّرجمان ، بفتح التاء ؛ هو الَّذِي يفسّر لسانا بلسان غيره ، وقد تُضَمّ التاء . ويروى: « ونثًا في أسماعكم » من نَثّ الحديث، أي أفشاه .

الأصل :

قَلَوْ رَخَّصَ ٱللهُ فِي ٱلْكِبْرِ لِأَحَدِ مِنْ عِبَادِهِ لَرَخَّصَ فِيهِ لِخَاصَّةِ أَنْبِياَنِهِ ؟ وَلَكِنَهُ سُبْحَانَهُ كُرَّهَ إِلَيْهِمُ ٱلتَّوَاضُعَ ، فَأَ لْصَقُوا بِالْأَرْضِ خُدُودَهُمْ ، وَعَفَّرُوا فِي ٱلنَّرَابِوُجُوهَهُمْ ، وَخَفَضُوا أَجْنِحَتَهُمْ لِلْمُوْمِنِينَ ، وَكَانُوا قَوْمًا مُسْتَضْعَفِينَ ؟ وَكَانُوا قَوْمًا مُسْتَضْعَفِينَ ؟ وَكَانُوا فَوْمًا مُسْتَضْعَفِينَ ؟ وَعَقَمَهُمْ قَدِ ٱخْتَبَرَهُمُ ٱللهُ بِالْمَخْمَصَةِ ، وَٱبْتَلَاهُمْ بِالْمَجْهَدَةِ ، وَٱمْتَحَنَهُمْ بِالْمَخَاوِفِ ، وَتَحْصَهُمْ فِالْمَكَادِهِ . وَالْمَكَادِهِ .

فَلَا تَعْتَبِرُوا ٱلرِّضَا وَٱلسُّخْطَ بِالْمَالِ وَٱلْوَلَدِ ، جَهْلًا بِمَوَاقِعِ ٱلْفِتْنَةِ ، وَٱلِاخْتِبَارِ فِي مَوْضِعِ ٱلْغِنَى وَٱلْإِقْتَارِ ؛ فَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالِ وَبَنِينَ . نِسَارِعُ لَهُمْ فِي ٱلْخُيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْمُرُونَ ﴾ (١).

* * *

الشِّنحُ :

التكابر: التعاظُم، والغرض مقابلة لفظة « التواضع » لتكون الألفاظ مزدوجةً . وعفر وجهَه: ألصقه بالعَفَر .

وخَفَضُوا أجنحتهم : ألانُوا جانبَهم .

والمخمصة : الجوع . والمجهدة : المشقة ، وأمير المؤمنين عليه السلام كثير الاستعمال لمفعل ومَفْعَلة بمعنى المصدر ، إذا تصفّحت كلامه عرفت ذلك .

وتحصهم ، أي طهرهم، وروى «مخضهم» بالخاء والضاد المعجمة ، أي حر كهم وزلزلهم .

⁽١) سورة المؤمنون ٥٥، ٥٥

ثم نهى أن يعتبر رضا الله وسخطه بما نراه من إعطائه الإنسان مالا وولدا ؛ فإن ذلك جهل بمواقع الفتنة والاختبار .

وقوله تعالى : ﴿ أَيحسبون ... ﴾ ، الآية دليل على ماقاله عليه السلام ، والأدلة العقلية أيضا دلّت على أن كثيرا من الآلام والغموم والبلوى إنما يفعله الله تعالى ، للا لطاف والمصالح . وما الموصولة فى الآية يعود إليها محذوف ومقد رلا بد منه ؛ و إلّا كان الكلام غير منتظم ، ولا غير مرتبط بعضه ببعض ، وتقديره : نسارع لهم به فى الخيرات .

* * *

الأصل :

قَإِنَّ اللهُ سُبْحَانَهُ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ الْمُسْتَكْبِرِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ ؛ بِأُولِيَانِهِ الْمُسْتَضْعَفِينَ فِي أَعْيُمِمْ ؛ وَلَقَدْ دَخَلَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ وَمَعَهُ أَخُوهُ هَارُونُ _ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِما _ عَلَى فَرْعَوْنَ وَعَلَيْهِما مَدَارِعُ الصُّوفِ، وَ بِأَيْدِيهِما الْعِصِيّ ، فَشَرَطا لَهُ _ إِنْ أَسْلَم _ بَقَاءَ مُلْكِهِ ، وَدَوَامَ عِزِّهِ ؛ فَقَالَ : أَلَا تَعْجَبُونَ مِنْ هَلَدُ أَنْهِي يَشْرِطَانِ لِي دَوَامَ الْعِزِ ، وَبَقَاءَ المُلْكِ ؛ وَدَوَامَ عِزِّهِ ؛ فَقَالَ : أَلَا تَعْجَبُونَ مِنْ هَلَا أَنْقِي عَلَيْهِما أَسَاوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ ؛ إعْظَامًا وَهُمَا بِمَا تَرَوْنَ مِنْ حَالِ الْفَقْرِ وَالذَّلِ ، فَهَلَّا أَنْقِي عَلَيْهِما أَسَاوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ ؛ إعْظَامًا للهُ وَجَمْعِهِ ، وَأَحْتِقَارًا لِلصَّوفِ وَلُبْسِهِ !

وَلَوْ أَرَادَ اللهُ سُبْحَانَهُ لِأَنْدِيائِهِ حَيْثُ بَعَنْهُمْ أَنْ يَهْتَحَ لَهُمْ كُنُوزَ الدِّهْبَانِ ، وَمَعَادِنَ الْفِقْيَانِ ، وَمَعَادِمِنَ الْجُنَانِ ، وَأَنْ يَحْشُرَ مَعَهُمْ طُيُورَ السَّمَاء، وَوُحُوشَ الْأَرْضِينَ ، وَمَعَادِنَ الْفِقْيَانِ ، وَمَعَادِمِنَ الْجُنَانِ ، وَأَنْ يَحْشُرَ مَعَهُمْ طُيُورَ السَّمَاء، وَوُحُوشَ الْأَرْضِينَ ، وَلَمَا وَجَبَ لَفَعَلَ ، وَلَوْ فَعَلَ لَسَقَطَ الْبُلَاهِ ، وَ بَطَلَ الْجُزَاهِ ، وَاضْمَحَلَّتِ الْأَنْبَاهِ ، وَلَمَا وَجَبَ لِنُقَا بِلِينَ الْجُورُ اللهُ بَتَلَيْنَ ، وَلَا اسْتَحَقَّ اللهُ وْمِنُونَ ثَوَابَ اللهُ حْسِنِينَ ، وَلَا لَزِمَتِ لِلْقَا بِلِينَ أَنْهُ سُبْحَانَهُ جَعَلَ رُسُلَهُ أُولِى قُوَّ فِي عَزَامُهُمْ ، وَضَعَفَةً فِيهَا أَلْأُ شَمَاءَ مَعَانِهَا ؛ وَلَكِنَ اللهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ رُسُلَهُ أُولِى قُوَّ فِي عَزَامُهُمْ ؛ وَضَعَفَةً فِيهَا

تَرَى ٱلْأَعْيُنُ مِنْ حَالَا تِهِمْ ، مَعَ قَنَاعَةٍ تَمْ لَا ٱلْقُلُوبَ وَٱلْعَيُونَ غِنَى ، وَخَصَاصَةٍ تَمْ لَلا أَلْفُهُوبَ وَٱلْعَيُونَ غِنَى ، وَخَصَاصَةٍ تَمْ لَلا أَنْصَارَ وَٱلْأَسْمَاعَ أَذًى .

* * *

النبياح :

مدارع الصوف: جمع مِدْرَعة ،بكسر الميم، وهي كالكساء، وتدرّع الرجل وتمدّرع إذا لبسها. والعقى: جمع عصا.

وتقول: هذا سِوار المرأة ، والجمع أسورة، وجمع الجمع أساورة ، وقرئ ﴿ فَلَوْ لَا أَ لَٰتِيَ عَلَيْهِ الْمُورَة ، وقرئ ﴿ فَلَوْ لَا أَ لَٰتِي عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الل

والذِّه أيضا بكسر الذال: جمع ذهب ، كَخَرَب لذكر الحُبارى وخِر ْبان. والعِقْيان. الذهب أيضا.

قوله عليه السلام: « واضمحلّت الأنباء » أى تلاشت وفنِيت. والأنباء: جمع نَبَأَ ، وهو الخبر، أى لسقط الوعد والوعيد و بطلا.

قوله عليه السلام: « ولا لزمت الأسماء معانيها » ، أى مَن ْ يسمّى مؤمنا أو مسلماً حينئذ ، فإن تسمييتَه مجاز لا حقيقة ؛ لأنه ليس بمؤمن إيمانا مِن ْ فعِله وكسّبه ، بل يكون ملجأ إلى الإيمان بما يشاهده من الآيات العظيمة ·

والمبتلَيْن ، بفتح اللاّم : جمع مبتلًى ، كالمعطيْن والمرتضيْن، جمع معطى ومرتضى ـ والخصاَصة : الفقر .

⁽١) سورة الزخرف٥٠

وهـذا الكلام هو مايقوله أصحابنا بعينِه فى تعليل أفعال البارى سبحانه بالحكمة والمصاحة ، وأنّ الغرض بالتكليف هو التعريض للثواب ، وأنه يجب أن يكون خالصاً من الإلجاء ، ومِن أن يفعل الواجب بوجه غير وحه وجوبه ، يرتدع عن القبيح لوجه غير وجه قبحه .

وروى أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى التاريخ ؛ أنّ موسى قدم هو وأخوه هارون مصر على فر عون ، لما بعثهما الله تعالى إليه حتى وقفاً على بابه يلتمسان الإذن عليه ، فكنا سنين يغد وان على بابه و يروحان ، لا يعلم بهما ؛ ولا يجترى وأحد على أن يخبره بشأنهما _ وقد كانا قالا لمن بالباب : إنّا رسولًا ربّ العالمين إلى فرعون _ حتى دخل عليه بطال له يلاعبه و يضحكه ، فقال له : أيّها الملك إنّ على الباب رجلا يقول قولا عبيبا عظيا ، و يزعم أن له إلها غيرك ، قال : ببابى ! قال : نعم ، قال : أدخاوه ، فدخل و بيده عصاه ، ومعه هارون أخوه ، فقال : أنا رسول رب العالمين إليك ... وذكر تمام الخبر .

فإن قلت : أيّ خاصيّة في الصوف ولُبْسه ؟ ولم اختاره الصالحون على غيره ؟

قلت: ورد في الخبر أن أول لباس لبسه آدم لما هبط إلى الأرض صوف كبش قيضه الله له ، وأمره أن يذبحه فيأكل لحمه و يلبس صوفه ؛ لأنه أهبط عربيانَ من الجنة فذبحه ، وغزلت حواء صوفه ، فلبس آدم منه ثو باً ، وألبس حواء ثو با آخر ، فلذلك صار شعار الأولياء وانتسبت إليه الصوفية .

الأصل :

وَلَوْ كَانَتِ الأَنْبِيَاء أَهْلَ قُوَّةٍ لَا تُرَامُ ، وَعِزَّةٍ لاَنْضَامُ ، وَمُلْكُ مُمَدُّ نَحْوَهُ أَعْناقُ الرِّجالِ ، وَتُشَدُّ إِلَيْهِ عُقَدُ الرِّحالِ ؛ لَـكَانَ ذَلِكَ أَهْوَنَ عَلَى الْخُلْقِ فِي الاعْتِبارِ ، وَأَبْعَدَ لَهِمْ مِنَ الاسْتِكْبارِ ، وَلاَ مَنُوا عَنْ رَهْبَةِ قَاهِرَةً لَهُمْ ، أَوْ رَغْبَةً مَا يُلَةٍ بِهِمْ ، وَأَبْعَدَ لَهُمْ مِنَ الاسْتِكْبارِ ، وَلاَ مَنُوا عَنْ رَهْبَةِ قَاهِرَةً لَهُمْ ، أَوْ رَغْبَةً مَا يُلَةٍ بِهِمْ ، فَكُنتِ النَّا الله سُبحانَهُ أَرَادَ أَنْ فَكَانَتِ النَّيَّاتُ مُشْتَرَكَةً ، وَالحَسَناتُ مُقْتَسَمَةً ؛ وَلَـكِنَّ الله سُبحانَهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ الاتّبَاعُ لِرُسُلِهِ ، وَالتَّصْدِيقُ بِكُتُبِهِ ، وَالْخُشُوعُ لِوَجْهِهِ ، والاسْتِكانَةُ لِأَمْرِهِ ، وَالاسْتِكانَة لَا مُورًا لَهُ خَاصَّةً ، لَا يَشُوبُهَا مِنْ غَيْرِهَا شَائِبَةً .

* * *

الشيارح :

تُمدَّ نحوه أعناق الرجال ، أى لعظمته ؛ أى يؤمّله المؤمّلون ويرجوه الراجون ، وكلّ مَن أمّل شيئاً فقد طمَح ببصره إليه معنَّى لاصورة ، فكنّى عن ذلك بمدّ العنق .

وتُشد إليه عُقد الرحال: بسافر أرباب الرغبات إليه ، يقول: لوكان الأنبياء ملوكا ذوى بأس وقَهْر لم يمكن إيمان الخلق وانقيادهم إليهم ، لأن الإيمان فى نفسه واجب عقلا، بل كان لرهبة لهم أورغبة فيهم ، فكانت النيّات مشتركة . هذا فرض سؤال وجواب عنه ، كأنه قال لنفسه: لم لا يجوز أن يكون إيمانهم على هذا التقدير لوجو به ، ولخوف ذلك النبي على الله عليه وآله ؟ فقال: لأنّ النيات تكون خلك النبي ، أو لرجاء نفع ذلك النبي صلى الله عليه وآله ؟ فقال: لأنّ النيات تكون حينئذ مشتركة ، أى يكون المكلّف قد فعل الإيمان لكلا الأمرين . وكذلك تفسير قوله: هو الحسنات مقتسمة » : قال: ولا يجوز أن تكون طاعة الله تعالى تعلى إلّا لكونها طاعة له لاغير ، ولا يجوز أن يشوبها و يخالطها من غيرها شائبة .

فإن قلت : ما معنى قوله : « لحكان ذلك أهون على الخلق فى الاعتبار ، وأبعــد لهم من الاستكبار » ؟

قلت: أى لو كان الأنبياء كالملوك فى السَّطُوة والبطش؛ لـكان المكلّف لا يشق عليه الاعتبار والانزجار عن القبائح مشقّته عليه إذا تركه لقبحه لا لخوف السيف، وكان بعد المكلفين عن الاستكبار والبغى لخوف السيف والتأديب أعظم من بعدهم عنهما إذا تركوها لوجه قبحهما، فكان يكون ثواب المكلّف؛ إمّا ساقطا، وإمّا ناقصا.

* * *

الأصل :

وَكُلَّمَا كَانَتِ الْبَلْوَى وَالاخْتِبارُ أَعْظَمَ، كَانَتِ الْمُثُو بَهُ وَالْجَزَاءِ أَجْزَلَ ؛ أَلَا تَرَوْنَ أنَّ اللهَ سُبْحانَهُ اخْتَبَرَ الأوَّ لِينَ مِنْ لَدُنْ آدَمَ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِ إِلَى الآخِرينَ مِنْ هَذَا الْعَالَمِ؛ بأَحْجَار لَا تَضُرُّ وَلَا تَنفَعُ ، وَلا تُبْصِرُ وَلَا تَسْمَعُ ، فَجَعَلَهَا بَيْتَهُ الخرامَ الَّذِي جَمَلَهُ اللهُ لِلنَّاسِ قِياماً ، ثُمَّ وَضَعَهُ بِأَوْعَرِ بِقاعِ الأَرْضِ حَجَراً ، وَأَقَلَّ نَتاثق الدُّ نيا مَدَرًا ، وَأَضْيَقِ بُطُونِ الْأُوْدِيَةِ قُطْرًا . بَيْنَ جبالٍ خَشِنَةٍ ، وَرِمالِ دَمِثَةٍ ، وَعُيُونِ وَشِلَةٍ ، وَقُرَّى مُنْقَطِعَةٍ ؛ لَا يَزْ كُو بِهَا خُفْ ، وَلَا حَا فِر ۗ وَلَا ظِلْفُ ، ثُمَّ أَمَرَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَلَدَّهُ أَنْ يَثْنُوا أَعْطَافَهِمْ نَحْوَهُ ؛ فَصَارَ مَثَابَةً لِمُنْتَجَم أَسْفارِهِمْ ، وَغَايَةً لِمُلْقَى رِحَالُهُمْ ، تَهُوى إِلَيْهِ ثِمَارُ الأُفْتِدَةِ ؛ مِنْ مَفَاوِز قِفَارِ سَحِيقَةٍ ، وَمَهَادِى فِجاجِ عَمِيقَةً ، وَجَزَائرِ بِحارِ مُنْقَطِعَةً ، حَتَّى يَهُزُ وامَنا كِبَهُمْ ذُلُلًا ، يُهَـلُّونَ لِلَّهِ حَوْلَهُ ، وَ يَرْمُلُونَ عِلَى أَقْدَامِهِمْ ، شُعْمًا غُبْراً لَهُ ، قَدْ نَبَذُوا السّرابيلَ وراء ظُهُو رِهِمْ ، وشَوَّهُوا بِإِعْفاءَ الشُّمُورِ تَحَاسِنَ خَلْقِهِمْ ، ا بَتِلاءٍ عَظِيمًا ، وَامْتِحانًا شَدِيدًا ، وَاخْتِبارًا مُبينًا ، وَ تَمْحِيصًا بَلِيغًا ، جَعَلَهُ اللهُ سَبَبًا لِرَحْمَتِهِ ، وَوُصْلَةً إِلَى جَنْتِهِ .

وَلَوْ أَرَادَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَضَعَ بَيْتَهُ أَكُورَامَ ، وَمَشَاعِرَهُ ٱلْمِظَامَ ، بَيْنَ جَنَّاتٍ وَأَنْهَارٍ ، وَسَهْلٍ وَقَرَارٍ ، جَمَّ ٱلْأَشْجَارِ ، دَانِيَ ٱلنَّمَارِ ، مُلْتَفَّ ٱلْبُنَى ، مُتَّصِلَ ٱلْقُرَى ، بَيْنَ بُرَّةٍ عَسَرًاء ، وَرَوْضَةٍ خَضْرَاء ، وَأَرْيَافٍ مُحْدِقَةً ، وَعِرَاصٍ مُعْدِقَةً ، وَزُرُوعِ نَاضِرَةً ، وَطُرُنُ عَمْرَاء ، وَأَرْيَافٍ مُحْدِقَةً ، وَعِرَاصٍ مُعْدِقَةً ، وَزُرُوعِ نَاضِرَةً ، وَطُرُنُ عَامَرَةً ، لَكَانَ قَدْ صَغُرَ قَدْرُ ٱلجُزَاء ، عَلَى حَسَب ضَعْفِ ٱلْبَلَاء .

وَلَوْ كَانَ ٱلْإِسَاسُ اللَّحْمُولُ عَلَيْهَا ، وَٱلأَحْجَارُ اللَّهِ فُوعُ بِهَا ؛ مِنْ زُمُرُّدَةٍ خَضْرَاء ، وَيَاقُو تَةٍ خَرَاء ، وَنُورٍ وَضِيَاه، خَلَفْ ذَلِكَ مُصَارَعَةَ الشَّكِّ فِي الصَّدُورِ ، وَلَوَضَعَ مُحَاهَدَةَ إِنْكِيسَ عَنِ ٱلْقُلُوبِ ، وَلَنَنَى مُعْتَلَجَ ٱلرَّيْبِ مِنَ ٱلنَّاسِ .

وَلَكِنَّ ٱللهَ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ بِأَنْوَاعِ ٱلشَّدَائِدِ ، وَيَتَمَبَّدُهُمْ بِأَنْوَاعِ الْمَجَاهِدِ ، وَيَتَمَبَّدُهُمْ بِأَنْوَاعِ الْمَجَاهِدِ ، وَيَبْتَلِيهُمْ بِضُرُوبِ الْمَكَارِهِ ، إِخْرَاجًا لِلتَّكَبُّرِ مِنْ تُقُوبِهِمْ ، وَإِسْكَانًا لِلتَّذَلَّلِ فِي نُفُوسِهِمْ ، وَلِيَجْمَلَ ذَلِكَ أَبْوَابًا فُتُحًا إِلَى فَضْلِهِ ، وَأَسْبَابًا ذُلُلًا لِعَفْوهِ .

* * *

الشِّنحُ :

كانت المثو بة ، أى الثواب .

وأجزل: أكثر ، والجزيل: العظيم ، وعطاء جَزْل وجَزِيل وَالجُمع جزال ، وقد أَجزلت له من العطاء ، أى أكثرت .

وجعله للناس قياما ، أى عمادا ، وفلان قيام أهله، أى يقيم شئونهم ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَ الــَكُمُ الَّـتِي جَعَلَ ٱللهُ لَــكُمْ فِياَمًا ﴾ (١) .

وأوعرُ بقاع الأرض -جراً ، أى أصعبها ، ومكانْ وعْر ، بالتسكين : صعب المسلك أو المقام .

⁽١) سورة النساء ه

وأقلُ نتائق الدُّنيا مدَراً ؛ أصل هذه اللفظة من قولهم : « امرأة منتاق»، أى كثيرة الخبل والوِلادة ، ويقال : ضيعة مِنْتاق أى كثيرة الرّيع ، فجعل عليه السلام الضّياع ذوات المدر التي تثار للحرّث نتائق ، وقال : إنّ مكّة أقلها صلاحاً للزرع ، لأن أرضها حجرية .

والقُطْر : الجانب ، ورمال ميئة : سهلة ، وكلَّا كان الرَّمْل أسهَل ؛ كان أبعد عن أن ينبت .

وعيون وشِلة ، أى قليلة الماء ، والوَ شَل ، بفتح الشين : الماء القليل ، ويقال : وشَل الماء وَشَلانًا ، أى قطر .

قوله: « لا يزكُو بها خُفّ » ، أى لا تزيد الإبل فيها أى لا تسمن ، والخفّ هاهنا هو الإبل ، والحافر : الحيل والحير ، والظُّلف : الشاة ، أى ليس حولها مرعًى يرعاه الفنم فتسمَن .

وأن يَثْنُوا أعطافهم نحوه ، أى يقصِدُوه و يحجّوه ، وعِطْفا الرَّجل : جانباه .

وصار مثابة ، أى يُثاب إليه ويُرْجَع نحوه مرّة بعد أخرى ، وهـذه من ألفاظ الكتاب العزيز (١) .

قوله عليه السلام: « لمنتجَع أسفارِهم » ، أى لنُجْعتها ، والنَّجعَة : طلب الكلا في الأصل ، ثم سي كل مَنْ قصد أمرا بروم النفع منه منتجِعا .

قوله: « وغاية لمُلقَى رحالهم »، أى صار البيت هو الغاية التى هى الغرض والمقصد ، وعنده تلقى الرِّحال ؛ أى تحط رحال الإبل عن ظهورها ، و يبطل السفر ، لأنهم قد انتهوا إلى الغاية المقصودة .

⁽١) وهو قوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ وَ إِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِلنَّاسِ وَأَمْنَّا ﴾ .

قوله: « تَهُوِى إليه ثمار الأفندة » ، ثمرة الفؤاد: هو سويدا. القُلْب ، ومنه قولهم للولد: هو ثمرة الفؤاد ، ومعنى « تهوى إليه » أى تتشوقه وتحن نجوه .

والمفاوز: هي جمع مَفَازة ،الفلاة سُمِّيَتْ مَفَازة ، إمَّالأنها مهلَكة ،من قولهم :فَوْز الرَّجُل، أَى هلك ، و إمَّا تفاؤلاً بالسلامة والفوز ، والرّواية المشهورة . « من مفاوز قفار » بالإضافة . وقد روى قوم: « من مفاوز » بفتح الزاء ، لأنه لاينصرف ، ولم يضيفوا، جعلوا « قفار » صفة .

والسحيقة : البعيدة .

والمهاوى: المساقط.

والفِجاج : جمع فَجّ، وهو الطريق بين الجُبَلين .

قوله عليه السلام: «حتى يهزُّوا مناكبهم »، أى يحرَّ كهم الشوق نحوم إلى أن يسافروا إليه، فكنَى عن السَّفَر بهزّ المناكب.

وذُ للا،حال، إمّا منهمو إمّا من المناكب،وواحد المناكب، منكِببكسر الكاف، وهو مجمع عظم العَضُد والكتف.

قوله : « و يهلُّلون » ، يقولون : لا إله إلا الله ، وروى : « يُهِلُّون لله » أى يرفعون أصواتهم بالتلبية ونحوها .

ويرمُلون ، الرَّمَل : السَّعَى فوقَ المشي قليلا .

شُمْثا غُبْراً ؛ لا يتعهدون شعورهم ولا ثيابهم ولا أبدانهم ، قد نبذوا السرابيل ،ورموا ثيابهم وقصانهم الخيطة .

وشوّهوا بإعفاء الشمور ، أي نتيروا رتبحوا حاسن صورهم ، بأن أعفوّا شعورهم فلم يَحلِقوا مافضل منها وسقط على الوجه ونبت في غميره من الأعضاء التي جرت العادة بإزالتها عنها .

والتمحيص: التَّطْهير، من محصت الذهب بالنار إذا صفَّيتَه مما يشو به، والتمحيص أيضا: الامتحان والاختبار. والمشاعر: معالم النَّسُك.

قوله: «وسهلوقرار» ،أى فى مكان سهل يستقر فيه الناس ولا ينالهم من المقام به مشقة. وجم الأشجار: كثيرها. ودانى الثمار: قريبها.

وملتف البني: مشتبك العارة .

والبُرَّة : الواحدة من البُرَّ ، وهو الحنطة .

والأرياف. جمع ريف وهو الخصب والمرعى في الأصل، وهو هاهنا السواد والمزارع. ومحديقة : محيطة . ومغديقة : غزيرة ، والغَدَق : الماء الكثير.

وناضرة : ذات نضارة وَروْنق وحُسُن .

قوله: « ولو كانت الإساس^(۱) »، يقول: لو كانت إساس البيت التي حمل البيت عليها وأحجاره التي رفع بها من زمردة و ياقوتة فالمحمول والمرفوع كلاها مرفوعان ، لأنهماصفة اسم كان والخبر «من زمردة» ، وروى : « بين زمردة » ، و بجوز أن تحمل لفظتى المفعول وها المحمول والمرفوع ضمير البيت ، فيكون قائما مقام اسم الفاعل ، ويكون موضع الجار والمجرور هوالساد مسد والمجرور نصباً ، و يجوز ألّا تحملهما ذلك الضمير ، و يجعل الجار والمجرور هوالساد مسد الفاعل ، فيكون موضعه رفعا .

وروى: «مضارعة الشَّكَّ » بالضاد المعجمة، ومعناه مقارنة الشك ودنَّوه من النفس، وأصله من مضارعة القِدْر إذا حان إدراكها، ومن مضارعة الشمس إذا دنت للمغيب.

وقال الراوندى فى تفسير هذه الكلمة : من مضارعة الشك ، أى بماثلته ومشابهته ، وهذا بعيد ، لأنه لا معنَى للماثلة والمشابهة هاهنا ، والرواية الصحيحة بالصاد المهملة .

قوله علیه السلام: «و لَنَنَى متعلَج الرّیب »، أی اعتلاجه ، أی ولنفی اضطراب الشكّ فی القاوب . وروی « یستعبدهم » و « یتعبّدهم » ، والثانیة أحسن .

⁽١) الإساس ، بالكسر : جم أس .

والْمَجَاهد : جمع تَجْهدة ، وهي المشقّة . وأبوابا فُتُحا ، أي مفتوحة. وأسبابا ذُللا ، أي سهلة .

واعلم أن محصول هذا الفصل أنه كلما كانت العبادة أشق كان الثواب عليها أعظم ، ولو أنّ الله تعالى جعل العبادات سهلة على المكلّفين لما استحقُّوا عليها من الثواب إلا قدراً يسيرا ، بحسب ما يكون فيها من المشقّة اليسيرة .

فإن قلت : فهل كان البيت الحرام موجوداً أيام آدم عليه السلام ، ثم أمِر آدم وولده أن يَثنوا أعطافهم نحوه ؟

قلت: نع هكذا روى أرباب السيرة وأصحاب التواريخ ؛ روى أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى " تاريخه " عن ابن عباس ، أن الله تعالى أوحى إلى آدم لمّا أهبط إلى الأرض: أن لى حَرَماً حِيال عَرْشى ، فانطلق فابن لى بيتاً فيه ، ثم طُف به كا رأيت ملائكتى تحف بعرشى ، فهنالك أستجيب دعاءك ودعاء مَن يحف به من ذُريتك . فقال آدم : إنّى لست أقوى على بنائه ، ولا أهتدى إليه ، فقيض الله تعالى له مَلكا ، فانطلق به نحو مكة _ وكان آدم فى طريقه كلمّا رأى روضة أومكانا يعجبه سأل الملك أن ينزل به هناك ليبنى فيه _ فيقول الملك : إنه ليس هاهنا حتى أقدمه مكة ، فبنى البيت من خسة جبال : طور سيناء ، وطور زيتون ، ولبنان ، والجودى ، و بنى قواعد من حراء ، فلمّا فرغ حرج به الملك إلى عرفات، فأراه المناسك كلّها التى يفعلها الناس اليوم ، ثم قدم به فكة وطاف بالبيت أسبوعا ، ثم رجع إلى أرض الهند فهات .

وروى الطبرى فى التّاريخ أن آدم حجّ من أرض الهند إلى الـكعبة أر بعين حجّـة على رجليه .

وقد روى أن الكعبة أنزلت من السهاء وهي يا قوتة أولؤلؤة ؛ على اختلاف الروايات، وأنها بقيت على تلك الصورة إلى أن فسدت الأرض بالمعاصى أيّام نوح ، وجاء الطوفان فرفع البيت ، و بنى إبراهيم هذه البنية على قواعده القديمة .

وروی أبو جعفر ، عن وهب بن منبه أن آدم دَعا ربّه فقال : يارب أما لأرضك هذه عامر "يسبحك ويقد سك فيها غيرى ! فقال الله : إنّى سأجمل فيها من ولدك من يسبح بحمدى ويقد سنى ، وسأجمل فيها بُيُو تا ترفع لذكرى ، يسبّحنى فيها خلق ، ويُذكر فيها اسمى ، وسأجمل من تلك البيوت بيتاً أختصه بكرامتى ، وأوثره باسمى ، فأسمّيه بيتى ، وعليه وضعت جلالتى وخصصتُه بعظمتى ، وأنا مع ذلك فى كل شىء ، أجمل ذلك البيت حَرَماً آمنا بحرم بحرمته من حوله ، ومن تحته ، ومن فوقه ، فمن حرمه بحر متى استوجب كرامتى ، ومن أخاف أهله فقد أباح حرمتى ، واستحق سَخَطِي ؛ وأجمله بيتا مُباركاً يأتيه بنوك شُعْناً غُراً على كل ضامر من كل فيج عيق ، يرجون بالتلبية رجيجا ؛ يأتيه بنوك شُعون بالتلبية رجيجا ؛ ويعجون بالتكبير عجيجا ، من اعتمده لا يريد غيره ووفد إلى وزارنى واستضاف بى ، أسعفته بحاجته ؛ وحق على الكريم أن يكرم وفد ، وأضيافه ؛ تعمره يا آدم مادمت حيًا، أسعفته بحاجته ؛ وحق على الكريم أن يكرم وفد ، وأضيافه ؛ تعمره يا آدم مادمت حيًا،

قال : ثم أمر آدم أن يأتى إلى البيت الحرام الذى أهبط له إلى الأرض فيطوف به كما كان يرى الملائكة تطوف حول العرش ، وكان البيت حينئذ من دُرَّة أومن ياقوتة ، فلما أغرق الله تعالى قوم نوح رفعه ، و بقى أساسه فبو أه الله لإبراهيم فبناه .

الأصل :

فَاللّهَ اللّهَ فَى عَاجِلِ الْبَغَى ؛ وَآجِلِ وَخَامَةِ الظُّلْمِ ؛ وَسُوءَ عَاقِبَةِ الْكَبْرِ ، فَإِنَّهَا مَصْيَدَةُ إِبْلَامِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

وَعَنْ ذَلِكَ مَا حَرَسَ اللهُ عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ بِالصَّلَوَاتِ وَالرَّ كُواتِ ، وَمُجَاهَدَ فَي الصِيّامِ فَى الْأَيَّامِ اللهُ وُضاتِ ، تَسْكِينًا لِأَطْرَافِهِمْ ، وَتَخْشِيعًا لِأَبْصَارِهِمْ ، وَتَخْشِيعًا لِأَبْصَارِهِمْ ، وَتَخْشِيعًا لِأَبْصَارِهِمْ ، وَتَخْشِيعًا لِأَبْصَارِهِمْ ، وَإِذْهَابًا لِلْخُيلَاءَ عَنْهُمْ ، وَلِمَا فَى ذَلِكَ مِنْ تَعْفِيرِ لِنُفُوسِهِمْ ، وَتَخْفِيضًا لِقُلُوبِهِمْ ، وَإِذْهَابًا لِلْخُيلَاءَ عَنْهُمْ ، وَلِمَا فَى ذَلِكَ مِنْ تَعْفِيرِ عِتَاقِ الْوَجُوهِ بِالنَّرَابِ تَوَاضُعًا ، وَالْتِصَاقِ كُرَاثِمِ الجَوَارِحِ بِالأَرْضِ تَصَاغُرًا، وَكُلُوقِ عِتَاقِ الْوَجُوهِ بِالنَّرَابِ تَوَاضُعًا ، وَالْتِصَاقِ كُرَاثِمِ الجَوَارِحِ بِالأَرْضِ تَصَاغُرًا، وَكُلُوقِ عِتَاقِ الْوَجُوهِ بِالنَّرَابِ تَوَاضُعًا ، وَالْتَصَاقِ كُرَاثِمِ الجَوَارِحِ بِالأَرْضِ تَصَاغُرًا، وَكُلُوقِ الْبُطُونِ بِالنَّرَابِ مِنَ الصِيامِ تَذَلَّلًا ؛ مَعَ مَافِي الزَّ كَاةِ مِنْ صَرْفِ ثَمَرَاتِ الأَرْضِ ، الْمُنكَنَةِ وَالْقَقْرِ .

اُ نُظُرُوا إِلَى مَافِي هَذِهِ الْأَفْعَالِ مِنْ قَمْعِ نَوَاجِمِ الْفَخْرِ ، وَقَدْعِ طُوَ الِعِ الْكِبْرِ!

* * *

الشِّنحُ:

بلدة وخمة ووخيمة : بيّنة الوخامة ، أى و بيئة .

مَصْيَدَةَ إبليس، بسكون الصاد وفتح الياء: آلته الَّتي يصطاد بها .

وتُساوُر قلوب الرجال: تواثُنبها، وسار إليه يَسُور، أَى وثب، والمصدّر السَّوْر، ومصدر «تَسَاور» المساورة، ويقال: إنّ لغضبه سَوْرة، وهو سَوّار، أَى وثّاب معربد،

وسَوْرة الشراب: وثو به فى الرأس، وكذلك مساورة السموم التى ذكرها أمير المؤمنين عليه السلام.

وماتكدي: ماترد عن تأثيرها، من قولك: أكدى حافر الفرس، إذا بلغ الكُدية، وهي الأرض الصُّلبة، فلا يمكنه أنْ يحفر.

ولا تُشوِى أحدا: لا تخطئ المَقَتْ ل وتصيب غيره ؛ وهو الشَّوَى ، والشوى : الأطراف ، كاليد والرجل .

قال: لا ترد مكيدته عن أحد لا عن عالم لأجل علمه، ولا عن فقير لطمره، والطَّمْر: الثوب الخلَق.

و «ما» في قوله: « وعن ذلك ماحرس الله» زائدة مؤكدة ، أى وعن هذه المكايد التي هي البغي والظلم والكربر حرّس الله عباده ، ف «من» متعلقة ب «حرس» . وقال الرّاوندى : يجوز أن تكون مصدرية ، فيكون موضعها رفعاً بالابتداء ، وخبر المبتدأ قوله: « لما في ذلك » . وقال أيضاً : يجوز أن تكون نافية ، أى لم يحرس الله عباده عن ذلك إلجاء وقهراً ، بل فعلوه اختياراً من أنفسهم ، والوجه الأول باطل ، لأن « عن » على هذا التقدير تكون من صلة المصدر ، فلا يجوز تقديمها عليه ، وأيضاً فإن لما في ذلك لو كان هو الحبر ، لتعاقى من صلة المصدر ، فلا يجوز تقديمها عليه ، وأيضاً فإن لما في ذلك كائنة لما في ذلك من لام الجر بمحذوف ، فيكون التقدير : حراسة الله لعباده عن ذلك كائنة لما في ذلك من تعقير الوجوه بالتراب ؛ وهذا كلام غير مُقيد ولا منتظم إلا على قساده ، ألا ترى قوله : تعسقه ، والوجه الثانى باطل ، لأن سياقة المكلام تدل على فساده ، ألا ترى قوله : «تسكينا وتخشيعا» ، وقوله : « لما في ذلك من كذا » ، وهذ كله تعليل الحاصل الثابت لا تعليل المنفق المعدوم .

ثم بين عليه السلام الحكمة في العبادات، فقال: إنه تعالى حَرَس عباده بالصلوات

التى افترضها عليهم من تلك المكايد ، وكذلك بالزكاة والصَّوم ليسكِّن أطرافهم ، ويخشّع أبصارهم ، فجعل التسكين والتخشيع عذراً وعلّة للحراسة ، ونصب اللفظات على أنّها مفعول له .

ثم علل السكُون والخشوع الذى هو علّة الحراسة لما فى الصلاة من تعفير الوجه على التراب، فصار ذلك علّة العلمة . قال: وذلك لأن تعفير عتماق الوجوه بالتراب تواضعا يوجب هَضْم النفس وكسرها وتذليلها .

وعتاق الوجوه :كرائمها .

وإلصاق كرائم الجوارح بالأرض كاليدين والساقين تصاغراً يوجب الخشوع والاستسلام ، والجوع في الصوم الذي يلحق البطن في المتن يقتضي زوال الأشر والبطر ، ويوجب مذلة النفس وقمعها عن الانهماك في الشهوات ، وما في الزكاة من صرف فواضل المكاسب إلى أهل الفقر والمسكنة يوجب تطهير النفوس والأموال ومواساة أرباب الحاجات عا تسمح به النفوس من الأموال، وعاصم لهم من السرقات وارتكاب المنكرات ، فني ذلك كلة دفع مكايد الشيطان .

وتخفيض القلوب :حطها عن الاعتلاء والتيّه .

والْخَيَلاء: التَكْبَر. والمسكنة: أشد الفقر في أظهر الرّأيين. والقَمْع القهر.

والنواجم : جمع ناجمة ، وهي مايظهر و يطلع من الكبر وغيره .

والقَدْع ، بالدال المهملة : الكف ، قدعت الفرس ، وكبحته باللجام ، أى كففته . والطوالع ، كالنواجم .

الأصل :

وَلَقَدْ نَظَرْتُ فَمَا وَجَدْتُ أَحَداً مِنَ الْعَالَمِينَ يَتَعَصَّبُ لِشَيْء مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا عَنْ عِلَةٍ تَحْتَمِلُ تَعُويِهَ الْجُهَلَاء ، أَوْ حُجَّة تليطُ بِعُقُولِ السُّفَهَاء غَيْرَ كُمْ ، فَإِنَّكُمْ تَتَعَصَّبُونَ لِأَمْرِ مَا يُعْرَفُ لَهُ سَبَبُ وَلَا عِلَّة . أمَّا إِبْلِيسُ فَتَعَصَّبَ عَلَى آدَمَ لِأَصْلِهِ ، وَطَعَنَ عَلَيْهِ لِأَمْرِ مَا يُعْرَفُ لَهُ سَبَبُ وَلَا عِلَّة . أمَّا إِبْلِيسُ فَتَعَصَّبَ عَلَى آدَمَ لِأَصْلِهِ ، وَطَعَنَ عَلَيْهِ فِي خِلْقَتِهِ ، فَقَالَ : أَنَا نَارِئُ وَأَنْتَ طِينِي فَقَالُوا : نَحْنُ أَكُرُ أَمْوَ اللّا وَأَوْلَاداً وَمَا نَحْنُ مِمَدَّ بِينَ .

فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مِنَ ٱلْمَصَبِيَّةِ وَلْمَيْكُنْ تَمَصُّبُكُمْ لِمَكَارِمِ ٱلْحُصَالِ ، وَتَحَامِدِ الْأَفْعَالِ ، وَتَحَامِدِ الْأَفْعَالِ ، وَتَحَامِدِ اللَّهَ وَالنَّجَدَاء مِنْ بُيُوتَاتِ ٱلْمَرَبِ ، الْأَفْعَالِ ، وَتَحَامِنِ ٱلْأَمُورِ ، الَّتِي تَفَاصَلَتْ فِيهَا الْمَجَدَاء وَالنَّجَدَاء مِنْ بُيُوتَاتِ ٱلْمَرَبِ ، وَٱلْأَخْدَاء وَالنَّجَدَاء مِنْ بُيُوتَاتِ ٱلْمَرَبِ ، وَالْأَخْدَاء وَالنَّجَدَاء مِنْ بُيُوتَاتِ ٱلْمَرْبِ ، وَالْأَخْدَاء وَالنَّجَدَاء وَالنَّجَدَاء مِنْ بُيُوتَاتِ ٱلْمَرَبِ ، وَالْأَخْدَاء وَالنَّجَدَاء وَالنَّجَدَاء مِنْ بُيُوتَاتِ ٱلْمَرْبِ ، وَكَالِمَ اللَّهُ مَا لِلْمُعْدَادِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُولِ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُولِ الللْمُولِي اللَ

فَتَعَصَّبُوا لِخِلَالِ ٱلخُمْدِ مِنَ ٱلِخُفْظِ لِلْحِوَارِ ، وَٱلْوَفَاءَ بِالذِّمَامِ ، وَالطَّاعَةِ لِلْبِرِّ، وَٱلْمَعْمِ وَالْمِاعَةِ لِلْبِرِّ، وَٱلْمَعْمِ لِلْفَتْلِ، وَٱلْإِنْصَافِ وَالْمَعْمِ لِلْفَتْلِ، وَٱلْإِنْصَافِ لِلْخَلْقِ ، وَٱلْمِعْظَمِ لِلْفَيْظِ، وَٱجْتِنَابِ ٱلْفَسَادِ فِي ٱلْأَرْضِ .

* * *

الشِّنحُ :

قد روى : « تحتمل » بالتاء ، وروى « تحمل » ، والمعنى واحد .

والتمويه: التلبيس من مَوَّهت النِّحَاس ، إذا طليتَه بالذهب ليخفي .

ولاط الشي ُ بقلبي يلوط ويليط ، أي النصق .

والمترَف : الذي أطغته النعمة .

وتفاضلت فیها ، أی تزایدت .

والمُجداء: جمع ماجد، والحجُد الشرف في الآباء، والحسب والكرم يكونان في الرَّجل و إن لم يكونا في آبائه. هكذا قال ابنُ السَّكِّيت، وقد اعترض عليه بأن الجيدمن صفات الله تعالى، قال سبحانه: ﴿ ذُو ٱلْعر ش الحجيدُ ﴾ (١) على قراءة مَنْ رفع، والله سبحانه يتعالى عن الآباء، وقد جاء في وصف القرآن الحجيد، قال سبحانه: ﴿ بَلُ هُوَ وَرُآنَ مَجِيدٌ ﴾ (٢).

والنُّجداء: الشجعان ، واحدهم نَجِيد، وأمَّا نَجِد ونَجُد ، بالكسر والضم، فجمعه أنجاد، مثل يَقِظ وأيقاظ.

و بيوتات العرب: قبائلها . و يعاسيب القبائل: رؤساؤها ، واليَعسوب في الأصل: ذكر النحل وأميرها .

والرغيبة: الْحَصْلة يُرغَب فيها .

والأحلام : العقول . والأخطار : الأقدار .

ثم أمرهم بأن يتعصّبُوا لخلال الحمد وعددها، وينبغى أن يحمل قوله عليه السلام: « فإنكم تتعصّبون لأمر مايعرف له سبب ولا علّة » ، على أنّه لا يعرف له سبب مُناسب ، فكيف يمكن أن يتعصّبوا لغير سبب أصلا!

وقيل: إن أصلهذه العصبية ، وهذه الخطبة ؛ أن أهل الكوفة كانوا قد فسدُوا فى آخر خلافة أمير المؤمنين ، وكانوا قبائل فى الكوفة ، فكان الرَّجل يخرج من منازل قبيلته فيمر بمنازل قبيلة أخرى ، فينادى باسم قبيلته : ياللنَّخَع! مثلا ، أو يالكيندة! نداءً عاليًا يقصد به الفتنة و إثارة الشر ، فيتألَّب عليه فتيان القبيلة التى مر بها فينادون : يالتميم!

⁽١) سورة البروج ١٥

ويالَر بيعة ! ويقبلون إلى ذلك الصائح فيضر بونه ، فيمضى إلى قبيلته فيستصرخها ، فتُسلَّ السيوف وتثُور الفِتَن، ولا يكون لها أصل في الحقيقة إلَّا تعرُّض الفِتْيان بعضهم ببعض ـ

* * *

الأصل :

وَأَحْذَرُوا مَا نَزَلَ بِالْأُمَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْمُثَلَاتِ بِسُوءِ الْأَفْعَالِ، وَذَمِيمِ الْأَعْمَلِ. وَأَحْذَرُوا أَنْ تَكُونُوا أَمْنَالَهُمْ ؛ فَإِذَا تَفَكَّرُ ثُمُ فَتَذَكّرُوا فِي الْخُيْرِ وَالشَّرِّ أَحْوَالَهُمْ ، وَأَحْذَرُوا أَنْ تَكُونُوا أَمْنَالَهُمْ ، وَزَاحَتِ الْأَعْدَاءِ لَهُ فِي تَفَاوُتِ حَالَهُمْ ، وَزَاحَتِ الْأَعْدَاءِ لَهُ عَنْهُمْ ، وَمُدَّتِ الْعَافِيةُ بِهِ عَلَيْهِمْ ، وَالْقَادِتُ النَّعْمَةُ لَهُ مَعَهُمْ ، وَوَصَلَتِ الْكُرَامَةُ عَلَيْهِ عَنْهُمْ ، وَالتَّواصِي بِهَا . وَالتَّواصِي بِهَا . وَالتَّواصِي بِهَا .

وَٱجْتَنِبُو اكُلَّ أَمْرِ كَسَرَ فِقْرَ تَهَمُ ، وَأَوْهَنَ مُنَّتَهُمْ ؛ مِنْ تَضَاغُنِ ٱلْقُلُوبِ ، وَتَشَاحُنِ الصُّدُودِ ، وَتَدَابُرِ النَّفُوسَ ، وَتَخَاذُلِ ٱلْأَيْدِي .

* * *

الشِّنحُ :

المُثلات: المُقوبات.

وذميم الأفعال : مايذم منها •

وتفاوت حاليْهم : اختلافهما . وزاحت الأعداء : بعدت . وله ، أي لأجله .

والتحاضّ عليها : تفاعل يستدعي وقوع الحضّ ، وهو الحثّ من الجهتين ، أى يحثّ بعضهم بعضاً .

والفِقْرة: واحدة فِقَرَ الظَّهر، ويقال لمن قد أصابته مصيبة شديدة : قد كُسِـرت فِقرته .

والمُنّة : القوّة .

وتضاغُن القلوب وتشاحنها واحد . وتخاذل الأيدى : ألَّا ينصُر النَّاس بعضهم بعضا .

* * *

الأصل :

وَتَدَبَّرُ وَا أَخُو ال المَاضِينَ مِنَ المؤمِنِينَ قَبْلَكُمْ ؛ كَيْفَ كَانُوا فِي حَالِ التَّمْحِيصِ وَالْبَلَاء! أَلَمْ يَكُونُوا أَثْقُلَ النَّلْلِيْقِ أَعْبَاء ، وَأَجْهَدَ الْعِبَادِ بَلَاء ، وَأَضْيَقَ أَهْلِ اللَّهُ فَيَا وَالْبَلَاء! أَنْهَ لَا يَكُونُوا أَثْقُلَ الْخَلَاثِقِ أَعْبَاء ، وَأَجْرَعُ وَهُمُ الْمَرَار ، فَلَمْ تَبْرَح حَالًا! النَّذَة مُهُ الْمَرَار ، فَلَمْ تَبْرَح الحَالُ بِهِمْ فِي ذُلِّ الْهَلَكَة وَقَهْ الْفَلَتِة ؛ لَا يَجِدُونَ حِيلة فِي امْتِنَاع ، وَلَا سَبِيلًا إِلَى الحَلَق وَقَهْ الْفَلَتِة ؛ لَا يَجِدُونَ حِيلة فِي امْتِنَاع ، وَلَا سَبِيلًا إِلَى الحَلْمُ اللهُ سُبْحَانَهُ حِدَّ الصَّبْرِ مِنْهُمْ عَلَى الْأَذَى فِي تَحَبَّتِه ، وَالإحْتِمَالَ وَفَاع ، حَقَى إِذَا رَأَى اللهُ سُبْحَانَهُ حِدَّ الصَّبْرِ مِنْهُمْ عَلَى الْأَذَى فِي تَحَبَّتِه ، وَالإحْتِمَالَ وَأَيْمَ مُنْ مَضَار وَا مُلُوكاً حُكَاماً ، وَأَنْمَة أَعْلَما ، وَالْمَا أَنْ اللهِ فَعَلَى اللهُ لَهُ مَنْ مَضَارُوا مُلُوكاً حُكَما ، وَأَنْمَة أَعْلَما ، وَقَدْ بَلَعَتِ الشَّلُ مِنْ مَنْ الله لَهُمْ مِنْ مَضَارُوا مُلُوكاً حُكَما ، وَأَنْمَة أَعْلَما ، وَقَدْ بَلَعَتِ الشَّلُونُ مِنْ اللهُ لَهُ مِنْ مَالَمْ وَاللهُ إِلَيْه بِهِمْ .

* * *

الشِّنحُ :

تدبّروا ، أى تأمّلوا . والتّمحيص : التطهير والتصفية .

والأعباء: الأثقال، واحدها عِبْ.

وأجهد العباد : أتعبهم .

والفراعنة: العُتاة، وكلُّ عاتٍ فرعون.

وساموهم سوءالعذاب : ألزموهم إيّاه ؟ وهذا إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ يَسُومُونَــَكُمْ ۚ سُوءَ

ٱلْعَذَابِ أَيذَ بِحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَا مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٍ عَظِيمٍ ﴾ (١)

والمُراد: بضم الميم: شجر مُرُ في الأصل، واستعير شرب المُراد لكل مَنْ يلقى شديد المشقة.

ورأى الله منهم جدّ الصبر، أي أشدّ. .

وأُثمة أعلاما ، أي يُهتدَى بهم ،كالعلَّم في الفَلَاة .

* * 5

الأصل :

فَانْظُو ُواكَيْفَ كَانُوا حَيْثُ كَانَتِ الأَمْلَاهِ مُجْتَمِعَةً ، وَٱلْأَهْوَاهِ مُوْتَلِفَةً ، وَٱلْقُلُوبُ مُمْتَدِلَةً ، وَٱلْأَيْدِى مُتَرَادِفَةً ، وَالسَّيُوفُ مُتَنَاصِرَةً، وَٱلْبَصَائِرُ نَافِذَةً، وَٱلْمَزَائِمُ وَاحِدَةً. أَلَمْ يَكُونُوا أَرْبَابًا فِي أَقْطَارِ ٱلْأَرْضِينَ ، وَمُلُوكًا عَلَى رِقَابِ العَالَمِينَ !

فَانْظُرُوا إِلَى مَاصَارُوا إِلَيْهِ فِي آخِرِ أَمُورِهِمْ ، حِينَ وَقَعَتِ الفُرْقَةُ ، وَتَشَتَّتَ اللَّالْفَةُ ، وَأَخْتَلَفِينَ ، وَتَفَرَّقُوا مُتَحَارِبِينَ ، قَدْ اللَّالْفَةُ ، وَأَخْتَلَفِينَ ، وَتَفَرَّقُوا مُتَحَارِبِينَ ، قَدْ خَلَعَ اللهُ عَنْهُمْ لِبَاسَ كَرَامَتِهِ ، وَسَلَبَهُمْ غَضَارَةَ نِعْمَتِهِ ، وَبَقِيَ قَصَصُ أَخْبَارِهِمْ فِيكُمْ غِبْرَةً لِللهُ عَنْهُمْ فِيكُمْ .

* * *

الشِّنحُ:

الأملاء: الجماعات، الواحد ملًا .

⁽١) سورة البقرة ٤٩

ومترادفة : متماونة . البصائر نافذة ، يقال: نفذت بصيرتى فى هذا الخبر ، أى اجتمع همّى عليه ، ولم يبق عندى تردّد فيه ، لعلمى به وتحقيقى إياه .

وأقطار الأرَضين: نواحيها ، وتشتّتت. تفرَّقت .

وتشتَّبُوا : صاروا شُعو با وقبائل مختلفين .

وتفرّ قوا متحزّ بين : اختلفوا أحزابا ، وروى : « متحاز بين » .

وغضارة النّعمة: الطيِّب اللِّين منها.

والقَصَصُ : الحديث .

يقول: انظروا فى أخبار مَنْ قبلكم من الأمم ، كيف كانت حالهم فى العزّ واللُّك لمّا كانت كلتُهم ! فاحذروا أن تكونوا كانت كلتُهم ، وأن يحلّ بكم إن اختلفتم مثل ماحلّ بهم .

* * *

الأصل :

فَاعْتَبِرُوا بِحَالِ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَبَنِي إِسْحَاقَ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ؛ فَمَا أَشَدَّ اعْتِدَالَ الْأَحْوَالَ ، وَأَقْرَبَ اشْتِبَاهَ الْأَمْثَالَ !

تَأَمَّلُوا أَمْرَهُمْ فِي حَالِ تَشَتُّتِهِمْ وَتَفَرُّ فِهِمْ ، لَيَالِيَ كَانَتِ الْأَكَاسِرَةُ وَالْقيَاصِرَةُ أَرْبَابًا لَهُمْ ، يَحْتَازُونَهُمْ عَنْ رِيفِ الْآفَاقِ ، وَ بَحْرِ الْعِرَاقِ ، وَخُصْرَةِ الدُّنْيَا ، إِلَى مَنَابِتِ الشِّيحِ ، وَمَهَافِي الرِّيحِ ، وَنَكَدِ لَلْعَاشِ ؛ فَتَرَكُوهُمْ عَالَةً مَسا كِينَ ، إِخْوَانَ دَبَرٍ الشِّيحِ ، وَمَهَافِي الرِّيحِ ، وَنَكَد لَلْعَاشِ ؛ فَتَرَكُوهُمْ عَالَةً مَسا كِينَ ، إِخْوَانَ دَبَرٍ وَوَبَرٍ . أَذَلَّ اللَّهُمَ دَارًا ، وَأَجْدَبَهُمْ قَرَارًا ، لَا يَأْوُونَ إِلَى جَنَاحِ دَعْوَةٍ يَعْتَصِمُونَ وَوَبَرٍ . أَذَلَّ اللَّهُمَ دَارًا ، وَأَجْدَبَهُمْ قَرَارًا ، فَالْأَحْوَالُ مُضْطَرِبَةٌ ، وَالْأَيْدِي مُخْتَلِفَةٌ ، فِي اللهِ قَلْ أَنْ إِلَى ظِلِّ أَلْهُ قِي بِلَاءِ أَزْلٍ ، وَأَطْبَاقِ جَهْلٍ ؛ مِنْ بَنَاتٍ مَوْمُودَةٍ وَأَصْنَامٍ مَعْبُودَةٍ ، وَأَرْاتٍ مَشْنُونَةٍ . وَغَارَاتٍ مَشْنُونَةٍ .

الشِّنرُحُ:

لقائل أن يقول: مانعرف أحداً من بنى إسحاق و بنى إسرائيل احتازتهم الأكاسرة والقياصرة عن ريف الآفاق إلى البادية ومنابت الشّيح، إلا أن يقال: يهود خيبر والنّضير و بنى قرريظة و بنى قينقاع، وهؤلاء نفر قليل لا يعتد بهم. ويُعلم من فَحْوى الخطبة أنهم غير مرادين بالكلام، ولأنه عليه السلام قال: تركوهم إخوان دَبر وَوَبَر، وهؤلاء لم يكونوا من أهل الو بَر والدَّبر، بل من أهل المدر؛ لأنهم كانو ذوى حصون وآطام. والحاصل أن الذين احتازتهم الأكاسرة والقياصرة من الرّيف إلى البادية، وصاروا أهل وَبَر ولد المساعيل؛ لا بنو إسحاق و بنو إسرائيل!

والجواب أنه عليه السلام ذكر في هذه الكلمات ، وهي قوله: « فاعتبروا بحال ولد إسماعيل وبني إسحاق و بني إسرائيل المقهورين والقاهرين جيعاً » ؛ أما المقهورون فبنو إسماعيل، وأما القاهرون فبنو إسحاق و بنو إسرائيل، لأن الأكاسرة من بني إسحاق ؛ فبنو إسماعيل، وأما العلم أن فارس من ولد إسحاق ، والقياصرة من ولد إسحاق أيضاً ، لأن الروم بنو العيص بن إسحاق ، وعلى هذا يكون الضمير في «أمرهم» ، و « تشتهم » و « تفرقهم » يرجع إلى بني إسماعيل خاصة .

فإنْ قلت : فبنو إسرائيل ، أي مدْخل لهم هاهنا ؟

قلت: لأن بنى إسرائيل لمّا كانوا ملوكاً بالشّام فى أيام أجاب الملك وغيره ، حار بوا العرب من بنى إسماعيل غير مرة ، وطردوهم عن الشام ، وألجنوهم على المقام ببادية الحجاز . ويصير تقدير الكلام : فاعتبروا بحال ولد إسماعيل مع بنى إسحاق و بنى إسرائيل ؛ فجاء بهم في صدر الكلام على العموم ، ثم خصص فقال : الأكاسرة والقياصرة ؛ وهم داخلون فى عموم ولد إسحاق ، و إنما لم يخصّص عموم بنى إسرائيل لأن العرب لم تكن تعرف ملوك

ولد يعقوب ، فيذكر لهم أسماءهم في أُلحطْبة، بخلاف ولد إسحاق فإنهم كانوا يعرفون ملوكهم من بني ساسان ومن بني الأصفر .

* * *

قوله عليه السلام « فما أشدّ اعتدال الأحوال! » ، أى ما أشبه الأشياء بعضها ببعض! و إنّ حالكم لشبيهة بحال أولئك فاعتبروا بهم .

قوله: « يحتازونهم عن الريف » يبعدونهم عنه ، والريف: الأرض ذات الخِصْب والزّرع ، والجمع أرياف ؛ ورافت الماشية أى رعت الرّيف ، وقد أرفنا أى صرنا إلى الريف ، وأرافت الأرض أى أخصبت ، وهي أرض ريّفة ، بتشديد الياء .

و بحر العِراق: دجلة والفرات، أمّا الأكاسرة فطردُوهم عن بَحْر العراق، وأما القياصرة فطردُوهم عن ريف الآفاق، أي عن الشام وما فيه من المرعَى والمنتجَع.

قوله عليه السلام: « أرباباً لهم » ، أى ملوكاً ، وكانت العرب تسمَّى الأكاسرة أرباباً ، ولمَّا عظم أمر حُذَيفة بن بدر عندهم سمَّوْه ربَّ مَعَدَّ .

ومنابت الشِّيح : أرض العرب ، والشِّيحُ : نَبْت معروف .

ومَهَا فِي الريح : المواضع التي تهفو فيها ، أي تهب وهي الفيافي والصحارى .

ونــكد المعاش : ضيقه وقلّته .

وتركوهم عالَةً ، أى فقر اء ، جمع عائل ، والعائل ذو العَيْلة ، والعَيْلة: الفقر ، قالِ تعالى : ﴿ وَ إِنْ خِفْتُمُ عَيْلةً فَسَوْفَ كُيْفِيكِمُ ٱللهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (١) ، قال الشاعر :

ُتَعَيِّر نَا أَنْسِا عَالَةٌ صَعَاليكُ نَحَن وأَنتَمْ مَلُوكُ

⁽١) سورة التوبة ٢٨

نظيره قائد وقادة ، وسائس وساسة .

وقوله: « إِخُوانَ دَبَرَ وَوَبَرَ » الدّبَرَ مصدر دَبِرِ البعيرُ ، أَى عقره القَتَب. والوبَرَ البعير بمنزلة الصوف للضأن والشعر للمعز.

قوله : « أذل الأمم دارا » ؛ لعدَم المعاقل والحصون المنيعة فيها .

وأجدبهم قرارا ، لعدم الزُّرع والشجر والنخل بها . والجدْب : المحْل .

ولا يأوون: لا يلتجنون ولا ينضمون.

والأزْل : الضِّيق . وأطباق جهل : جمع طَبَق ،أى جَهْل متراكم بعضُه فوق بعض . وغارات مشنونة : متفرّقة ، وهي أصعب الغارات .

* * *

[فصل فى ذكر الأسباب التى دعت العرب إلى وأد البنات

مِنْ بنات مو اودة ؛ كان قوم من العرب يئدُون البنات ، قيل : إنهم بنو تميم خاصة ، وإنه استفاض منهم في جيرانهم . وقيل : بل كان ذلك في بني تميم ، وقيس ، وأسد ، وهُذَيل ، وبكر بن وائل ، قالوا : وذلك أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله دعا عليهم ، فقال : « اللهم الله الله عليه وألت على مُضَر ، واجعل عليهم سنين كسني يوسف » ، فأجدَبُوا سبع سنين حتى أكلوا الوَبَر بالدم ، وكانوا يسمُونه العِلهز ، فوأدوا البنات لإملاقهم وفقره ، وقد دل على ذلك بقوله : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَ كُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ ﴾ (١) ، قال : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَ كُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ ﴾ (١) ، قال : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَ كُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ ﴾ (١) ، قال :

وقال قوم : بل وأدوا البنات أنَّفَةً ، وزعموا أنَّ تميًّا منعت النعان الإتاوة سنة من

⁽١) سورة الإسراء ٣١

السنين ، فوجّه إليهم أخاه الريّان بن المنذر ، وجُلّ مَنْ معه من بَـكْر بِنوائل ، فاستاق النَّعَم وسَبَى الذراريّ ، وفي ذلك يقول بعض بني يَشْكُر :

لمّا رأوا راية النّعان مقبِ له قالوا: أَلَا لَيْتَ أَدْنَى دارِنا عَـدَنُ! ياليت أمّ تميم لم تكن عَرَفَتْ مُرًا، وكانت كمن أودَى به الزَّمَنُ إِنْ تَقْتُ لونا فأعيارٌ مخ _ دّعة في أو تُنعِموا فق _ ديمًا منكم اللّنَ منكم زُهَ _ برْ وعتّاب ومحتضِنْ وابنا لَقيطٍ وأوْدى في الوغى قَطَنُ منكم زُهَ _ في الوغى قَطَنُ

فوفدت بنو تميم إلى النعان ، واستعطفوه ، فرق عليهم ، وأعاد عليهم السَّبي ، وقال : كلّ امرأة اختارت أباها ردّت إليه ، و إن اختارت صاحبها تركت عليه ، فكالمن اخترن آباءهن ، إلّا ابنة قيس بن عاصم ، فإنها اختارت مَن سباها ، وهو عرو بن المشمرخ اليشكري ، فنذر قيس بن عاصم المنقري المتيمي ألّا يولد له بنت إلا وأدها ، والوأد أن يخنُقها في التراب ويُشقِل وجهها به حتى تموت . ثم اقتدى به كثير من بني تميم ، قال سبحانه : ﴿ وَ إِذَا المَوْ وَوَدَهُ سُئِلَتُ * بِأَي ذَنْبِ قُتِلَتْ ﴾ (١) ، أي على طريق التبكيت والتوبيخ لمن فعل ذلك أو أجازه ، كما قال سبحانه : ﴿ يَاعِيسَى بنَ مريمَ أَأَنْتَ قُلْتَ وَالنّاسِ ٱنَّذِوْ فِي وَأُمِّي إِلَيْنِ مِن دُونِ ٱللّهِ (٢) .

ومن جيّد شعر الفرزدق قوله في هجاء جرير:

⁽١) سورة التـكوير ٨ ، ٩ (٢) سورة المائدة ١١٦

⁽٤) يعني جدّه صعصعة بن ناجية .

⁽۲) ديوانه ۲۰۲، ۲۰۳

ن وقب برُ بكاظمة المؤرد (١) عطيّـة كالجعّــل الأسودِ! مُسِكان السُّماكَيْن والفَرْقَد

أَلْسُنَا الَّذِينَ تَمْسِيمٌ بَهُمْ وناجية الخــــير والأقرَّعَا إذا ما أتى قـــــبرَه عائذُ أيطلب مجـــد بني دارم قَرَنْجَى يَحُرُكُ لَكُ قَفَا مُقْرِفِ ومجــــــد بنی دارم فوقهٔ

وفي الحديث: أنَّ صَمَصَعَة بن ناجية بن عِقال لمَّا وفد على رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : يارسولَ الله ، إنَّى كنتُ أَعملُ في الجاهليَّة عملا صالحا ، فهل ينفعني ذلَّك اليوم ؟ قال عليه السلام : وما عملت ؟ قال : ضَلَلْت ناقتين عُشَرَ اوين ، (1) فركبت جَمَلًا ومضيت في أبغائهما (٥) ، فرفع لي بيت حريد (٦) ، فقصدته ، فإذا شيخ جالس بفنائه فسألته عن الناقتين ، فقال : مانارها (٧٠ ؟ قلت : مِيسم بني دارم ، قال : ها عندي ، وقد أحيا الله بهما قوماً من أهلك من مُضَر، فجلست معه ليخرجهما إلى ، فإذا عجوز قد خرجت من كِسْر البيت ، فقال لها : ما وضعت ، فإن كان سَقْبًا (٨) شاركنا في أموالنا ، و إن كان حائلاً (٩) وَأَدْ ناها ، فقالت العجوز: وضعت أنثى ، فقلت له : أتبيعها ؟ قال : وهل تبيع العرب أولادَها! قلت: إنَّما أشترى حياتَها ، ولا أشترى رقبها ، قال ؛ فبكم ؟ قلت: احتَكِم ، قال : بالناقتين والجمل، قلت: أَذَاكُ لَكَ عَلَى أَن يَبَلَّغَنَى الجُملِ وَإِياهَا ! قَالَ : بَعْتُكُ ، فاستنقذتها

⁽١) ناجية ؟ هوابنعقال بن محمد بنسفيان بنجاشع . والأقرعان : الأقرع وفراس ابنا حابس بنعقال .

⁽٢) الأسعد: نجم طالعه سعد .

 ⁽٣) القرني: ضرب من الحنافس أرقط طويل القوائم ، والقعدد: اللئيم الآباء .

⁽٤) العشراء من النياق : التي مضى لحملها عشرة أشهر ، كالنفساء .

 ⁽ه) في بغائهما: في طلبهما.
 (٦) الحريد: المعترل المتنحى.

⁽٧) في النهاية واللسان : ما ناراها ؟ والنار هنا : السمة بالمكوى ؟ سميت باسم النار .

 ⁽A) السقب: ولد الناقة ساعة يولد؛ وهو خاص بالذكر.

 ⁽٩) الحائل : الأنثى من ولد الناقة ساعة تولد ؛ ولا يقال : « سقبة » .

منه بالجمل والناقتين ، وآمنت بك يارسول الله ، وقد صارت لى سنة فى العرب أن أشترى كل موءودة بناقتين عُشَراوين وجل ، فعندى إلى هذه الغاية ثمانون ومائتا موءودة قد أنقذتهن ، فقال عليه السلام: «لا ينفعك ذاك لأنك لم تبتغ به وجه الله ، وإن تعمل فى إسلامك عملاً صالحا تثب عليه » (1).

وروى الزُّبير فى '' الموفقيّات '' أنّ أبا بكر قال فى الجاهليّة لقيس بن عاصم المِنقرى : ماحملك على أن وأدت ؟ قال : محافة أن يخلف عليهن مثلك .

* * *

الأصل :

فَانْظُرُوا إِلَى مَوَاقِع نِعَمِ ٱللهِ عَلَيْهِمْ حِينَ بَعَثَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا ، فَعَقَدَ بِمِلَّهِ طَاعَتَهُمْ ، وَجَمَعَ عَلَى دَعُوتِهِ أَلْفَتَهُمْ ، كَيْفَ نَشَرَتِ النِّعْمَةُ عَلَيْهِمْ جَنَاحَ كَرَامَتِهَا ، وَأَلْتَفَّتِ ٱلْمِلَّةُ بِهِمْ فِي عَوَائِدِ بَرَ كَتِهَا ، فَأَصْبَحُوا فِي نِعْمَتِهَا وَأَلْتَفَّتِ ٱلْمِلَّةُ بِهِمْ فِي عَوَائِدِ بَرَ كَتِها ، فَأَصْبَحُوا فِي نِعْمَتِها غَرِقِينَ ، وَفِي خُضْرَةِ عَيْشِها فَا كِيهِنَ ؛ قَدْ تَرَبَّقَتِ ٱلْأُمُورُ بِهِمْ ، فِي ظِلِّ سُلْطَانِ قَاهِرٍ ، وَآوَنْهُم ٱللهُالُ إِلَى كَنَفِ عِنْ غَالِبٍ ، وَتَعَظَّفَتِ ٱلْأُمُورُ عَلَيْهِمْ فِي ذُرَى مُلْكُ ثَابِتٍ ؛ فَهُمْ حُكَامٌ فِي أَلْرَافِ ٱلْأَرْضِينَ ، يَمْلِكُونَ ٱلْأُمُورَ عَلَى مَنْ فَهُمْ حُكَامٌ عَلَيْهِمْ ، وَيُمْفُونَ ٱلْأَحْدَكَامَ فِيمَنْ كَانَ يُمْضِها فِيهِمْ ، لَا تُعْمَلُ لَهُمْ فَعَاقَ ، وَلَا تَقُرْعُ لَهُمْ صَفَاةٌ ، وَلَا تَقُرْعُ لَهُمْ صَفَاةٌ . وَلَا تَقُرْعُ لَهُمْ صَفَاةٌ .

* * *

النبذع :

لمَّا ذكر ماكانت العرب عليه من الذلَّ والضَّيْم والجهل ، عاد فذكر ما أبدل الله

⁽١) انظر الفائق ٣ : ١٣٣

به حالهم ، حين بعث إليهم محمدا صلى الله عليه وآله ، فعقد عليه طاعتهم كالشي المنتشر المحلول ، فعقدها بملّة محمد صلى الله عليه وآله .

والجداول ﴿ الأنهرُ .

والتفت الملة بهم ، أى كانوا متفر قين فالتفت ملّة محمّد بهم ، أى جمعتهم ، ويقال : التف الحبل بالحبل ، أى جمعه ، والتف الحطب بالحبل ، أى اجتمع به .

و «فى » فى قوله: «فى عوائد بركتها » متعلّقة بمحذوف ؛ وموضع الجار والمجرور نصب على الحال ، أى جمعتهم الملة كائنة فى عوائد بركتها ، والعوائد: جمع عائدة ، وهى المنفعة . تقول: هذا أُعُورُ عليك ، أى أنفع لك . وروى : « والتقت الملة » بالقاف أى اجتمعت بهم، من اللقاء . والرواية الأولى أصح .

وأصبحوا في نعمتها غرِقين ، مبالغة في وصف ماهم فيه من النعمة .

و «عن» فىقوله: « وعنخضرة عيشها»، متعلقة بمحذوف ، تقديره: فأصبَحوا فاكهين فكاهة صادرة عن خضرة عيشها، أى خضرة عيش النعمة سبب لصدور الفكاهة والمزاح عنه .

وتر بَّمت الأمور بهم ، أي أقامت، من قولك : رَبُّع بالمكان ، أي أقام به .

⁽١) سورة الدخان ٢٧

وآوتهم الحال؛ بالمدّ أى ضمّهم وأنزلتهم ، قال تعالى : ﴿ آوَى إِلَيه أَخَاهُ (١) ﴾ ، أى ضمّه إليه وأنزله ، و يجوز «أوتهم» بغير مدّ . أفعلت في هذا المدنى وفعلت واحد ؛ عن أبى زيد. والكنف : الجانب ، وتعطّفت الأمور عليهم : كناية عن السيادة والإقبال ، يقال :قد تعطّف الدّهر على فلان ، أى أقبل حظّه وسعادته ، بعد أنْ لم يكن كذلك .

وفى ذُرًا مُلْكِ : بضم الذال أى فى أعاليه ، جمع ذروة ، ويكنى عن العزيز الذى لا يُضام ، فيقال : لا يغمز له قناة،أى هو صلب . والقناة إذا لم تلن فى يد الغامز كانت أبعد عن الحطم والكُسر .

ولا تُقْرع لهم صفاة ؛ مثَل يضرب لمن لا يطمع في جانبه لعز ته وقو ته .

* * *

الأصنال:

أَلَا وَ إِنَّكُمْ قَدْ نَفَضَتُمْ أَيْدِيكُمْ مِنْ حَبْلِ الطَّاعَةِ ، وَثَلَمْتُمْ حِصْنَ ٱللهِ المَضْرُوبَ عَلَيْكُمْ وِأَدُّمَ عَلَيْكُمْ وَأَنْ اللهَ سُبْحَانَهُ قَدِ اَمْتَنَّ عَلَى جَمَاعَةِ هَذِهِ ٱلْأُمَّةِ ؛ فِيمَا عَقَدَ بَيْنَهُمْ مِنْ حَبْلِ هَذِهِ ٱلْأَلْفَةِ الَّتِي يَنْتَقِلُونَ فِي ظِلِّهَا ، وَيَأْوُونَ إِلَى كَنَفِهَا ، بِنِعْمَةً عَدَ بَيْنَهُمْ مِنْ حَبْلِ هَذِهِ ٱلْأَلْفَةِ الَّتِي يَنْتَقِلُونَ فِي ظِلِّهَا ، وَيَأْوُونَ إِلَى كَنَفِهَا ، بِنِعْمَةً لَا يَعْرِفُ أَحَدٌ مِنْ كُلِّ ثَمَنٍ ، وَأَجَلُ مِنْ كُلِّ خَطَر .

وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ صِرْتُمُ بَعْدَ ٱلْهِجْرَةِ أَعْرَابًا ، وَبَعْدَ الْوَالَاةِ أَخْزَابًا ، مَا تَتَعَلَّقُونَ مِنَ ٱلْإِسْلَامِ إِلَّا بِإِسْمِهِ ، وَلَا تَعْرِفُونَ مِنَ ٱلْإِيمَانِ إِلَّارَشَمَهُ ، تَقُولُونَ : النَّارَ وَلَا ٱلْعَارَ! كَأَنَّكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تُكْفِئُوا ٱلْإِسْلَامَ عَلَى وَجْهِهِ ٱنْتِهَا كَا لِحَرِيمِهِ ، وَنَقْضًا لِمِيثَاقِهِ ٱلَّذِي وَضَعَهُ ٱللهُ لَكُمْ حَرَمًا فِي أَرْضِهِ ، وَأَمْنًا بَيْنَ خَلْقِهِ .

وَإِنَّكُمْ إِنْ لَجَأْتُمُ إِلَى غَيْرِهِ حَارَبَكُمْ أَهْلُ ٱلْكُنْرِ ، ثُمَّ لَا جَبْرَائِيلَ

⁽١) سورة يوسف ٦٩ .

وَلَا مِيكَاثِيلَ، وَلَا مُهَاجِرِينَ وَلَا أَنْصَارٌ يَنْصُرُونَكُمْ ، إِلَّا الْلَقَارَعَةَ بِالسَّيْفِ حَتَّى يَحْكُمُ ٱللهُ بَيْنَكُمْ .

وَإِنَّ عِنْدَكُمُ ٱلْأَمْثَالَ مِنْ بَأْسِ ٱللهِ وَقُوارِعِهِ ، وَأَيَّامِهِ وَوَقَائِمِهِ ، فَلَا تَسْتَبْطِنُوا وَعِيدَهُ جَهْلاً بِأَخْذِهِ ، وَتَهَاوُنَا بِبَطْشِهِ ، وَبَأْسًا مِنْ بَأْسِهِ ؛ فَإِنَّ ٱللهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَلْمَنِ وَعِيدَهُ جَهْلاً بِأَخْذِهِ ، وَتَهَاوُنَا بِبَطْشِهِ ، وَبَأْسًا مِنْ بَأْسِهِ ؛ فَإِنَّ ٱللهُ سُبْحَانَهُ لَمْ يَلْمَنِ الْمُعْرُوفِ وَالنَّهْى عَنِ الْمُنْكَرِ ، فَلَمَنَ اللهُ السَّفَهَاء لِرُكُوبِ اللمَاعِي، وَٱللَّهُمَاء لِتَرْكِ التَّنَاهَى !

\$ \$ \$

الشِّنرُح :

نفضتم أيديكم : كلة تقال فى اطراح الشىء وتركه ، وهى أبلغ من أن تقول : تركتم حبل الطاعة ، لأن من بخلى الشىء من يده ثم ينفض يده منه يكون أشد تخلية له ممن لا ينفضها بل يقتصر على تخليته فقط ، لأن نفضها إشعار وإيذات بشدة الاطراح والإعراض .

والباء في قوله : « بأحكام الجاهليّة » متعلقة بـ « ثلمتُم »، أى ثلمتم حصن الله بأحكام الجاهلية التي حكتم بها في ملّة الإسلام .

والباء فى قوله: « بنعمة لايَعْرِف » ، متعلقة بـ «امتن » . و فى من قوله « فيما عقد » متعلقة بمحذوف، وموضعها نصب على الحال ، وهذا إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيمًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ كُلُو بِهِمْ وَلَكِنَ ٱللهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ ﴾ (١) . وقوله : ﴿ فَأَصْبَحْتُمُ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴾ (٢) .

وروى : « تتقلبون فى ظلها » .

⁽١) سورة الأنفال ٦٣

قوله: « صرتم بعدالهجرة أعراباً »؛ الأعراب على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله مَن أَمن به من أَهل البادية ، ولم يهاجر إليه، وهم ناقصو المرتبة عن المهاجرين لجفائهم وقسوتهم وتوحشهم ، ونشئهم فى بُعْد من مخالطة العلماء ، وسهاع كلام الرسول صلى الله عليه وآله ، وفيهم أنزل: ﴿ الْأَعْرابُ أَشَدُ كُفْراً وَ نِفَاقًا وَأَجْدرُ أَلّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللهُ عَلَى وَسُولِهِ ﴾ (١) وليست هذه الآية عامة فى كل الأعراب بل خاصة ببعضهم ، وهم الذين كانوا حول المدينة ، وهم جُهينة ، وأسلم ، وأشجع ، وغفار ، و إليهم أشار سبحانه بقوله : ﴿ وَ مِنَ الْأَعْرابِ مُنَافَقُونَ ﴾ (٢) . وكيف يكون كل الأعراب مذموما ، وقد قال تعالى : ﴿ وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنَ يُؤْمِن ُ بِاللهِ وَالْيَوْم الْآخِر وَ يَتَعْفِدُ مَا يُنْفِق وَلَد قال تعالى : ﴿ وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِن ُ بِاللهِ وَالْيَوْم الْآخِر وَ يَتَعْفِدُ مَا يُنْفِق وَلَهُ عَرَابُ عَنْدَ اللهِ ﴾ (١) ، وصارت هذه الكلمة جارية مجرى المثل .

وأنشد الحجاج على منبر الكوفة:

قَدْ لَفَهَا اللَّيْلُ بَعْصلبي (١) أَرْوَعَ خَر اج من الدَّوِّيِّ (٥) * مهاجر ليس بأعرابي (٦) *

وقال عُمَان لأبي ذر": أخشى أن تصير بعد الهجرة أعرابيًّا .

وروى : « ولا يعقلون من الإيمان » .

وقولهم: « النارَ ولا العارَ » ، منصو بتان بإضار فعل ، أى ادخلوا النار ولا تلتزموا العار ، وهى كلة جارية مجرى المثل أيضا ، يقولها أرباب الحميّة والإباء ، فإذا قيلت في حقّ كانت صوابا ، وإذا قيلت في باطل كانت خطأ .

وأكفأت الإناء وكفأته : لغتان ، أى كببته .

⁽۱) سورة التوبة ۹۷ (۲) سورة التوبة ۹۰۱

 ⁽٣) سورة التوبة ٩٩
 (٤) العصلى: الشديد الخلق .

⁽ه) أروع : أى ذكّ . يقول : خرّ اج من كل غماء شديدة ، ويقال للصحراء : دوّية ، وهي التي لا تـكاد تنقضي ، منسوبة إلى الدوّ ، والدوّ : صحراء ملساء لا علم بها .

⁽٦) السكامل للمبرد ١ : ٣٨١ (طبعة نهضة مصر) .

قوله: « ثم لاجبرائيل ولا ميكائيل ولامهاجرين » ، الرواية المشهورة هكذا بالنصب، وهو جائز على التشبيه بالنكرة ، كقولهم: معضلة ولا أبا حسن لها. قال الراجز: * لا هيثم الليلة للمطيّ *

وقد روى بالرفع فى الجميع .

والمقارعة منصوبة على المصدر . وقال الراوندى : هي استثناء منقطع ، والصواب ما ذكرناه ، وقد روى : « إلّا المقارعةُ » بالرفع ، تقديره : ولا نصير لكم بوجهمن الوجوه إلا المقارعة .

والأمثـال التي أشار إليها أمير المؤمنين عليـه السلام هي ما تضمّنه القرآن من أيام الله ونقاته على أعدائه ، وقال تعالى : ﴿ وَضَرَ بْنَا لَــكُمُ ٱلْأَمْثَالَ ﴾ (١) .

والتناهى: مصدر تنساهى القوم عن كذا، أى نهمى بعضهم بعضا، يقول: لعن الله الماضين من قبلكم، لأن سُفَهاءهم ارتكبُو اللعصية، وحلماءهم لم ينهوهم عنها، وهذا من قوله تعالى: ﴿ كَا نُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعَلُوهُ لَيِنْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (٢).

* * *

الأصل :

أَ لَا وَقَدْ قَطَعْتُمْ قَيْدَ ٱلْإِسْلَامِ ، وَعَطَّلْتُمْ حُدُودَهُ ، وَأَمَتُمْ أَحْكَامَهُ . أَ لَا وَقَدْ أَمَرَ فِي ٱللهُ بِقِتَالِ أَهْلِ ٱلْبَغْيِ وَٱلنَّكْثِ وَٱلْفَسَادِ فِي ٱلْأَرْضِ ، فَأَمَّا أَلنَّا كِثُونَ فَقَدْ قَاتَلْتُ ، وَأَمَّا ٱلْفَارِقَةُ فَقَدْ دَوَّخْتُ ، النَّا كِثُونَ فَقَدْ قَاتَلْتُ ، وَأَمَّا ٱلْفَارِقَةُ فَقَدْ دَوَّخْتُ ، وَأَمَّا ٱلْمَارِقَةُ فَقَدْ دَوَّخْتُ ، وَأَمَّا ٱلْمَارِقَةُ فَقَدْ دَوَّخْتُ ، وَأَمَّا ٱلْمَارِقَةُ فَقَدْ دَوَّخْتُ ، وَأَمَّا الْمَارِقَةُ فَقَدْ مَرْخِهِ ، وَرَجَّةُ صَدْرِهِ ، وَأَمَّا اللهَارِقَةُ فَقَدْ مُحْدِهِ ، وَرَجَّةُ صَدْرِهِ ،

⁽١) سورة إيراهيم ٥٤

وَ بَقِيَتْ بَقِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ ٱلْبَغْيِ ؛ وَكَثِنْ أَذِنَ ٱللهُ فِي ٱلْكُرَّةِ عَلَيْهِمْ ، لَأُدِيلَنَّ مِنْهُمْ إِلَّا مَا يَتَشَذَّرُ فِي أَطْرَافِ ٱلْبُلَادِ تَشَذُّرًا .

* * *

الشِّنرُح :

قد ثبت عن النبى صلى الله عليه وآله أنه قال له عليه السلام: «ستقائلُ بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين »، فكان الناكثون أصحاب الجمل، لأنهم نكثوا بيعته عليه السلام، وكان القاسطون أهل الشام بصفين، وكان المارقون الخوارج في النهروان، وفي الفرق الشلاث، قال الله تعالى: ﴿ فَمَنْ نَسَكَتُ فَإِنَّمَا يَسْكُمُ عَلَى النّهروان، وفي الفرق الشلاث، قال الله تعالى: ﴿ فَمَنْ نَسَكَتُ فَإِنَّمَا يَسْكُمُ عَلَى النّه عليه وآله: ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَا نُوا الجهمَّ حَطَبًا ﴾ (٢) ، وقال النبي صلى الله عليه وآله: « يحْرج من ضنّضي هذا قوم يمر تون من الدين كما يمرق السّهم من الرمية؛ ينظر أحدكم في النصل فلا يجد شيئا، فينظر في النّوق (٦) ، فلا يجد شيئا، سبق الفرث والدم ». وهذا الخبر من أعلام نبوته صلى الله عليه وآله ومن أخباره المفصلة بالغيوب.

وأمّا شيطانُ الرَّدُهة ، فقد قال قوم : إنّه ذُو النَّدَيَّة صاحب النَّهروان ، وروَوْا فى ذلك خبرا عرف النبيّ صلّى الله عليه وآله ، وممّن ذكر ذلك واختاره الجوْهريّ صاحب '' الصّحاح '' ، وهؤلاء يقولون : إنّ ذا الثَّدَيَّة لم يقتَلْ بسيف ، ولكن الله رماه يوم النّهروان بصاعِقة ، وإليها أشار عليه السلام بقوله : « فقد كُفِيته بصَعْقة سمُعت لها وَجْبَة

⁽۱) سورة الفتح ۱۰ (۲) سورة الجن ۱۰

⁽٣) الفوق : مشق رأس السهم حيث يقم الوتر .

⁽٤) الصحاح ٨ : ٢٣٣٧ ، وفيه : قال الخليل : الردمة : شبه أكمة كثيرة الحجارة . وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم ذكر المقتول بالنهروان ، فقال : « شيطان الردمة » .

قلبه » ، وقال قوم : شيطان الرَّدْهة أحد الأبالسة المرَدّة من أعوان عدو الله إبليس » وروَوْا في ذلك خبرا عن النبيّ صلى الله عليه وآله ، وأنّه كان يتعوّذ منه . والرَّدْهة : شبه نقرة في الجُنبَل يجتمع فيها الماء ، وهذا مثل قوله عليه السلام : « هذا أزبّ العقبة » ، أي شيطانها ، ولعل أزبّ العقبة هو شيطان الرَّدْهة بعينه ، فتارة يردُ بهذا اللفظ ، وتارة يردُ بذلك اللفظ ، وقال قوم : شيطان الرَّدْهة ماردُ يتصوّر في صورة حيّة، ويكون عَلَى الرَّدْهة و إنما أخذوا هذا من لَفْظَة « الشيطان » لأنّ الشيطان الحيّة ، ومنه قولهم : شيطان الحاطة ، والحماطة شجرة مخصوصة ، ويقال : إنها كثيرة الحيّات .

قوله: « ويتشذّر فى أطرِاف الأرض » ، يتمزّق ويتبدّد ، ومنه قولهم : ذهبُوا شَذَرَ مَذَر .

والبقيّة التي بقيّت من أهل البغي : مُعاوية وأصحابه ، لأنه عليه السلام لم يكن أتى عليهم بأجمعهم ، و إنّما وقفت الحربُ بينه و بينهم بمكيدة التحكيم .

قوله عليه السلام: « ولئن أذنَ الله فى الكرَّة عليهم » ، أى إن مُدَّ لى فى العمر لأديان منهم ، أى لتكونن الدَّوْلة لى عليهم ، أدلت من فلان أى غلبته وقهرته ، وصرت ذَا دولةٍ عليه .

* * *

[استدلال قاضي القضاة على إمامة أبى بكر وردّ المرتضى عليه]

واعلم أن أصحابنا قد استدلوا على صحة إمامة أبى بكر بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْ تَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي ٱللهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى ٱلْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَا مُرِرُا) مَم قال قاضى القضاة في المعنى : وهذا خبر من الله تعالى ، ولابد أن يكون كائناً على ماأخبر به ، والذين قاتلوا المرتدين هم أبو بكر وأصابه ، فوجب أن يكونوا همُ الذين عَنَاهم الله سبحانه بقوله : ﴿ يُحِبَّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ ﴾ ، وذلك بوجب أن يكونوا على صواب .

واعترض المرتضى رحمه الله على هذا الاحتجاج فى " الشافى " فقال : من أين قلت : إنّ الآية نزلت فى أبى بكر وأصحابه ؟ فإن قال : لأنتهم الذين قاتلوا المرتدين بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولا أحد قاتلهم سواهم ، قيل له : ومَنِ الّذِى سلّم للّك ذلك ؟ أو ليس أميرُ المؤمنين عليه السلام قد قاتل النّاكثين والقاسطين والمارقين بعد الرسول صلى الله عليه وآله وهؤلاء عندنا مرتدون عن الدين ؟ ويشهد بصحّة التأويل زائدا على احمال القول له ، مارُوى عن أمير المؤمنين عليه السلام من قوله يوم البصرة : والله ماقوتل أهل الآية حتى اليوم ، وتلاها ، وقد رُوى عن عَمّار وحُذيفة وغيرها مثل ذلك .

فإن قال: دليلي على أنّها فى أبى بكر وأصحابه قول أهل التفسير، قيسل له: أوَ كُلّ أهل التفسير قال ذلك ؟ فإن قال: نعم ، كابر لأنه قد رُوى عن جماعة التأويل الذى ذكرناه ، ولو لم يكن إلّا مارُوى عن أمير المؤمنين عليه السلام ووجوه أصحابه الذين ذكرناهم لكنى ، وإن قال: حجّ تي قول بعض المفسرين ، قلنا: وأى حجّة فى قول البعض! ولم صار البعض الذى قال ما ذكرت أولى بالحق من البعض الذى قال ماذكرنا!

ثم يقال له : قد وجد نا الله تمالى قد نمت المذكورين فى الآية بنموت يجب أن

⁽١) سورة المائدة ٤٥

نراعيها ، لنعلم أفى صاحبنا هى أم فى صاحبك ! وقد جعله الرَّسولُ صلى الله عليه وآله فى خَيْبر حين َ فر مَنْ فر من القوم عن العدو صاحب هذه الأوصاف ، فقال : لأعطينَ الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، كر ّارا غير فر ّار ؛ فدفعها إلى أمير المؤمنين عليه السلام .

ثم قوله تعالى : ﴿ أَذِلَّة عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (١) ، يقتضى ماذكرنا ، لأنه من المعلوم بلا خلاف حال أمير المؤمنين عليه السلام فى التخاشع والتواضع ، وذم نفسه ، وقمع غضبه ، وأنه مارئى قط طائشاً ولا متطيّرا فى حال من الأحوال ، ومعلوم حال صاحبَيْكُم فى هذا الباب ، أمّا أحدُها فإنه اعترف طوعاً بأن له شيطاناً يعتريه عند غضبه ، وأمّا الآخر فكان معروفاً بالجد والعجلة ، مشهورا بالفظاظة والغِلظة ، وأما العزة على الكافرين ، فإنّما تكون بقتالهم وجهادهم والانتقام منهم ، وهذه حال م يسبق أمير المؤمنين عليه السلام إليها سابق ، ولا لحقه فيها لاحق .

ثم قال تعالى : ﴿ يُجَاهِدُ ونَ فِي سَبِيلِ ٱللهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَا ثُم ﴾ (١) ، وهذا وصف أمير المؤمنين المستحق له بالإجماع ، وهو منتف عن أبى بكر وصاحبه إجماعا ، لأنة لا قتيل لهما في الإسلام ، ولا جهاد بين يدى الرّسُول صلّى الله عليه وآله ، وإذا كانت الأوصاف المراعاة في الآية حاصلة لأمير المؤمنين عليه السلام ، وغير حاصلة لمن ادّعيتم ، لأهما فيهم على ضر بين: ضرب معلوم انتفاؤه كالجهاد ، وضَر ب محتلف فيه كالأوصاف التي هي غير الجهاد ، وعلى مَن أنبتها لهم الدّلالة على حصولها ، ولا بدّ من أن يرجع في ذلك إلى غير ظاهر الآية ، لم يبق في يده من الآية دليل .

هذه بُجْلة ماذكره المرتضى رحمه الله ، ولقدكان يمكنه التخلُّص من الاحتجاج بالآية

⁽١) سورة المائدة : ٤ ه

على وجه الطف وأحسن وأصح تما ذكره ، فيقول : المراد بها مَن ارتد على عدد رسول الله صلى الله عليه وآله في واقعة الأسود العنسى باليمن ، فإن كثيرا من المسلمين ضاوا به وارتد وا عن الإسلام ، وادعوا له النبوة ، واعتقدوا صدقة ، والقوم الذين يحبّهم الله ويجبونه : القوم الذين كاتبهم رسول الله صلى الله عليه وآله وأغراهم بقتله ، والفتك به ، وهم فيروز الديلمي وأصحابه . والقصة مشهورة .

وقد كان له أيضاً أن يقول: لم قلت: إنّ الذين قاتلهم أبو بكر وأصحابه كأنوا مرتدين! فإنّ المرتدّ من ينكِر دين الإسلام بعد أن كان قد تديّن به ، والذين منعوا الزكاة لم ينكروا أصل دين الإسلام ، و إنّما تأولوا فأخطئوا ؛ لأنهم تأولوا قول الله تعالى : ﴿ خُد من أَمُو الِهِم صَدَقَةً تُطَهِّرُهُم وَتُزَكِّهم مِها وَصَلِّ عَلَيْهِم إِنَّ صَلَا تَكَ سَكَنْ لَهُم ﴾ (١) فقالوا : إنّما ندفع زكاة أموالنا إلى مَن صلاته سَكَنْ لنا ، ولم يبق بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله مَن هُو بهذه الصفة ، فسقط عنّا وجوب الزكاة ، ليسهذا من الردّة في شيء ، وإنما سمّاهم الصحابة أهل ردّة على سبيل الحجاز ، إعظاماً لما قالوه وتأولوه .

فإن قيل: إنَّمَا الاعْمَادُ على قتال أبى بكر وأصحابه لمسيَّلُمة وطُلَيحة اللَّذَيْن ادَّعيــا النبوّة ، وارتدّ بطريقهما كثيرْ من العرب ، لا على قتال ما نِعى الزَّكاة !

قيل: إن مُسَيْلِمة وطُلَيْحة جَاهَدها رسولُ الله صلى الله عليه وآله قبل مو ته بالكتُب والرّسل، وأنفذ لقتلهما جماعة من المسلمين، وأمرهم أن يفتكوا بهما غيلة إن أمكنهم ذلك؛ واستنفر عليهما قبائلَ من العرب، وكلُّ ذلك مفصل مذكور في كتب السّيرة والتواريخ، فلم لا يجوز أن يكون أولئك النّفر الّذين بعثهم رسولُ الله صلى الله عليه وآله للفتك بهما، هم المعنيون بقوله: ﴿ يُحِبُّهُمْ وَ يُحبِّونَهُ ﴾ إلى آخر الآية! ولم يقلُ في الآية: «يجاهدون هم المعنيون بقوله: ﴿ يُحِبُّهُمْ وَ يُحبِّونَهُ ﴾ إلى آخر الآية! ولم يقلُ في الآية: «يجاهدون

⁽١) سورة التوبة ١٠٣

فيقتلون » ، و إنّما ذكر الجهاد فقط، وقد كان الجهاد من أولئك النفر حاصلا و إن لم يبلغوا الغرض ، كما كان الجهاد حاصلا عند حِصار الطائف و إن لم يبلغ فيه الغرض .

وقد كان له أيضا أن يقول: سياق الآية لا يدل على ماظنة المستدل بها ؟ من أنه مَن يرتدد عن الدين ، فإن الله يأتى بقوم يحبّهم و يحبّونه يحار بونه لأجل ردته ، وإنما الذى يدل عليه سياق الآية أنه مَن يرتد منكم عن دينه بترك الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسمّاه ارتداداً على سبيل الحجاز فلوف يأتى الله بقوم يحبّهم ويحبونه ، يجاهدون في سبيل الله عنه عوضاً عنك ، وكذلك كان كل مَن خَذَل النبي صلى الله عليه وآله وقعد عن النهوض معه في حروبه ، أغناه الله تعالى عنه بطائفة أخرى من المسلمين جاهدوا بين يديه !

وأما قول المرتضى رحمه الله: إنّها أنزلت في النّاكثين والقاسطين والمارقين الذين حاربهم أميرُ المؤمنين عليه السلام فبعيد ، لأنتهم لا يطلق عليهم لفظ «الردّة» عندنا ، ولا عند المرتضى وأصحابه ، أما اللفظ فبالاتفاق ، و إن سمّوهم كفارا . وأمّا المعنى فلا أنّ في مذهبهم أنّ من ارتد _ وكان قد ولد على فطرة الإسلام _ بانت امرأتُه منه ، وقسم ماله بين ورثته، وكان على زوجته عدّة المتوفّى عنها زوجها ؛ ومعلوم أنّ أكثر محاربي أمير المؤمنين عليه السلام كانوا قد وُلِدُوا في الإسلام ، ولم يحكم فيهم بهذه الأحكام .

وقوله: « إنّ الصفات غير متحقّقة في صاحبكم » ، فلَعمرى إنّ حظ أمير المؤمنين عليه السلام منها هو الحظُّ الأوفى ، ولكن الآية ما خصّت الرئيس بالصّفات المذكورة ، و إنمه أطلقها على المجاهدين ، وهم الذين يباشرون الحرب ؛ فهب أنّ أبا بكر وعمر ماكانا بهذه الصفات ، لم لا يجوز أن يكون مدحاً لمن جاهدبين أيديهما من المسلمين ، و باشر الحرب ، وهم شجعان المهاجرين والأنصار الذين فتحُوا الفتوح ، ونشروا الدّعوة ، وملكوا الأقاليم !

وقد استدلَّ قاضي القضاة أيضا على صحَّة إمامة أبي بكر ؛ ــوأسند هذا الاستدلال إلى شيخنا أبي على مه بقوله تمالى: ﴿ سَيَقُولُ لَكَ ٱلْمُخَلَّقُونَ مِنْ ٱلْأَعْرَابِ شَعَلَتْنَا أَمْوَالْنَا وَأَهْلُو نَا فَاسْتَغْفِر لَنَا يَقُولُونَ بَأَلْسِنَتِهِمْ مَالَيْسَ فِي تُلُو بِهِمْ ﴾(١) . وقال تعالى : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ ٱلله إِلَى طَأَيْفَةً مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَمِي عَدُوا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ ٱلْخَالِفِينَ ﴾ (٢)، وقال تعالى : ﴿ سَيَقُولُ ٱلْمُخلَّقُونَ ۚ إِذَا ٱنْطَلَقْتُم ۚ إِلَى مَعَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْ كُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ ٱللَّهِ قُلْ لَنْ تَنَبِّعُو نَا كَذَلِكُمْ قَالَ ٱللَّهُ مِنْ قَبْـلُ ﴾ (٣) ، يعنى قوله تعالى : ﴿ لَنْ تَخُرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًا ﴾ . ثم قال سبحانه : ﴿ تُلُّ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ ٱلْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْم أُولَى بَأْس شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلُّمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ ٱللهُ أَجْرًا حَسنًا وَ إِنْ تَتَوَلُّوا كَمَا تَوَلَّيْتُمُ مِنْ قَبْلُ ُيعذِّ بِكُمْ عَذَابًا أَ لِيماً ﴾ (‹›) ، فَبَــَّين أَنَّ الذي يدعو هؤلاء المخلفين من الأعر أب إلى قتال قوم أولى بأس شديد عير النبيِّ صلَّى الله عليه وآله ، لأنَّه تعالى قد بيَّن أنَّهم لا يخرجون معه ، ولا يقاتلون معه عدوًّا، بآية متقدّمة ، ولم يدعُهم بعد النبي صلى الله عليه وآله إلى قتال الكفَّار إلا أبو بكر وعمر وعُمَان ، لأنَّ أهل التأويل لم يقولوا في هذه الآية غيرَ وجهين من التأويل ، فقال بعضهم : عَنَى بقوله : ﴿ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِى بَأْسِ شَدِيدٍ ﴾ ، بني حنيفة ، وقال بعضهم : عَنَى فارس والرّوم ؛ وأبو بكر هو الذي دعا إلى قتال بني حنيفة وقتال آل فارس والروم ، ودعاهم بعده إلى قتال فارس والرّوم مُعمر ، فإذا كان الله تعالى قد بـَّين أنهم بطاعتهم لهما يؤتهم أجرا حسنا ، و إن تولُّوا عن طاعتهما يعذبهم عذابا ألما ، صحّ أنَّهُ مَا على حقٍّ ، وأنَّ طاعتهما طاعةٌ لله تعالى ، وهذا يوجب صحّة إمامتهما .

⁽۱) سورة الفتح ۱۱ (۲) سورة التوبة ۸۳

⁽٣) سورة الفتح ١٥ (٤) سو<u>رة الفتح ٢</u>٦

فإن قيل: إَنَّمَا أَرَادَ الله بذلك أهل الجل وصِّفين !

قيل: هذا فاسد من وجهين : أحدُها قوله تعالى : ﴿ تُقَا تِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ﴾، والذين حار بوا أمير المؤمنين كانوا على الإسلام ، ولم يقاتلوا على الكفر . والوجه الثانى أنّا لانعرف من الذين عناهم الله تعالى بهذا مَن على إلى أيام أمير المؤمنين عليه السلام ، كا علمنا أنهم كانوا باقين في أيام أبى بكر .

ثم قال تعالى : ﴿ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا الْطَلَقْتُمْ ۚ إِلَى مَعَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَبِعْكُمْ فَلِ لِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللهِ قُلْ لَنْ تَنَبِعُونَا كَذَٰلِكُمْ قَالَ اللهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (١) ، و إنها التمس هؤلاء المخلفون أن يخرجُوا إلى غنيمة خيبر ، فنعهم الله تعالى من ذلك ، وأمر نبيه أن يقول لهم : المخلفون أن يخرجُوا إلى غنيمة خيبر ، فنعهم الله تعالى من ذلك ، وأمر نبيه أن يقول لهم : لن تتبعونا إلى هذه الغزاة ، لأنّ الله تعالى كان حكم من قبل بأن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ، وأنه لا حظ لمن لم يشهدها ، وهذا هو معنى قوله تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ ، ثم قال تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُخَلِّفِينَ كَلَامَ اللهِ ﴾ ، وقوله : ﴿ كَذَٰلِكُمْ قَالَ اللهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ ، ثم قال تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُخَلِّفِينَ

⁽١) سورة الفتح ١١ ، ١٢

مِنَ ٱلْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمِ أُولِى بَأْسِ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ﴾ ، وإنما أراد أنّ الرسولَ سيدعُوكم فيا بعد إلى قتال قوم أولى بأس شديد ، وقد دعاهم النبي صلى الله عليه وآله بعد ذلك إلى غز وات كثيرة ، إلى قوم أولي بأس شديد ، كمؤتة وحُنين وتَبُوك وغيرها ، فمن أين يجب أن يكونَ الداعي لهؤلاء غير النبي صلى الله عليه وآله ، مع ماذ كرناه من الحروب التي كانت بعد خيبر!

وقوله : إن معنى قوله تعالى: ﴿ كَذَٰلِكُمْ قَالَ ٱللهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ ، إنها أراد به مابينه فى قوله : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ ٱللهُ إِلَى طَائِفَةً مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِى أَبَدًا وَلَنْ تَقَالِهُ لَنْ تَخُرُجُوا مَعِى أَبَدًا وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِى عَدُوّا ﴾ ؛ بتبوك سنة تسع ، وآية الفتح نزلت في سنة ست ، فكيف يكون قبلها!

وليس يجب أن يقال في القرآن بالإرادة ، و بما يحتمل من الوجوه في كل موضع دون الرجوع إلى تاريخ نزول الآي ، والأسباب التي وردت عليها ، وتعلّقت بها .

وثمّا يبيّن لك أنّ هؤلاء المخلفين غيرُ أولئك لو لم نرجع في ذلك إلى نقل وتاريخ ، قوله تعالى في هؤلاء : ﴿ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللهُ أَجْراً حَسَناً وَإِنْ تَتَوَلَّوا كَمَا تَوَلَّيْتُمُ مِنْ قَبْلُ يُمَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيا ﴾ (() ، فلم يقطع منهم على طاعة ولا معصية ، بل ذكر الوعد والوعيد على ما يفعلونه من طاعة أو معصية ، وحكم المذكورين في آية سورة التو بة بخلاف هذه ، لأنه تعالى بعد قوله : ﴿ إِنَّكُمْ رَضِيتُم بِالْقُمُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ أَخُا لِفِينَ * وَلَا تُصَلِّعُ عَلَى أَجْدُ مِنْهُمْ مَاتَ أَبْداً وَلَا تَقُم عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِةُ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا فِي الدَّنِيَا وَتَوْهُ وَلَا تَقُم عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِةُونَ * وَلَا تَمُجْبُكَ أَمُوالُهُمْ وَأُولَادُهُمْ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِيا وَاللهُ مَا اللهُ نِيا وَاللهُ مَا أَنْ اللهُ أَنْ يُعَذِّبُهُمْ بَاللهُ وَمَاتُوا فِي الدُّنِيَا وَتَوْهُونَ * وَلَا تُمُجْبُكَ أَمُوالُهُمْ وَأُولَادُهُمْ إِنَّاكُمْ وَأُولَادُهُمْ إِنَّا يُرِيدُ اللهُ أَنْ يُعَذِّبُهُمْ يَهُ فَي الدُّنْيَا وَتَوْهُ وَلَا نُفُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ (() ، واختلاف أحكامهم وصفاتهم يدل في الدُّنْيَا وَتَوْهُ وَلَ أَنْهُمُ مَا كُورُونَ ﴾ (() ، واختلاف أحكامهم وصفاتهم يدل في الدُّنْيَا وَتَوْهُ وَلَا نُفْهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ (() ، واختلاف أحكامهم وصفاتهم يدل

⁽١) سورة الفتح : ١٦

على اختلافهم ، وأن المذكورين فى آية سورة الفتح غـيرُ المذكورين فى آية سورة التوبة .

وأما قوله : لأنّ أهلَ التأويل لم يقولوا في هذه الآية غير وجهين من التأويل فذكرها باطل ؛ لأنّ أهلَ التأويل قد ذكروا شيئا آخر لم يذكره ، لأنّ ابن المسيّب روى عن أبى روق عن الضحّاك في قوله تعالى : ﴿ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ ... ﴾ الآية ، قال : هم هَوَ ازن قال : هم هَوَ ازن يوم حُنَين .

وروى الواقدى ، عن معمر ، عن قتادة، قال : هم هوازن وثقيف ، فكيف ذكر من أقوال المفسر ين مايوافقه مع اختلاف الرواية عنهم ! على أنّا لا نرجع فى كلّ مايحتمله تأويل القرآن إلى أقوال المفسِّرين ، فإنهم ربما تركوا مما يحتمله القول وجهاً صحيحا ؛ وكم استخرج جماعة من أهلِ العدل فى متشابه القرآن من الوجوه الصحيحة التى ظاهر التنزيل بها أشبه ، ولها أشد احتمالا ، ممّا لم يسبق إليه المفسرون ، ولا دخل فى جملة تفسيرهم وتأويلهم .

والوجه الثانى سلّم فيه أنّ الداعى هؤلاء المخلفين غير النبى صلى الله عليه وآله ، وقال: لا يمتنعُ أن يعنى بهذا الدّاعى أمير المؤمنين عليه السلام ، لأنّه قاتل بعدد النّاكثين والقاسطين والمارقين . و بشّره النبى صلى الله عليه وآله بأنّه يقاتلهم ، وقد كانوا أولى بأس شديد بلا شبهة .

قال : فأمّا تعلق صاحب الكتاب بقوله : ﴿ أَوْ يُسْلِمُونَ ﴾ ، وأنّ الذين حاربهم أمير المؤمنين عايه السلام كانوا مسلمين ، فأوّل ما فيه أنهم غير مسلمين عنده وعند أصحابه؛ لأنّ الكبائر تخرج من الإسلام عندهم كما تخرج عن الإيمــان إذ كان الإيمانهو الإسلام على مذهبهم . ثم إنّ مذهبنا في محار بي أمير المؤمنين عليه السلام معروف ، لأنهم عندنا كانواكفارا بمحار بته لوجوه :

الأول منها: أن مَن حاربه كان مستحلاً لقتاله ، مظهرا أنه في ارتكابه على حق ؟ ونحن نعلم أن مَن أظهر استحلال شرب جُرْعة خمر هو كافر بالإجماع ؟ واستحلال دماء المؤمنين فضلا عن أفاضلهم وأكابرهم أعظم من شرب الخمر واستحلاله ، فيجب أن يكونوا من هذا الوجه كفاً را .

الثانى: أنّه عليه السلام قال له بلا خلاف بين أهل النقل: « حَرْ بك ياعلى حَرْ بى ، وسِلْمك سلمى » ، ونحن نعلم أنّه لم يرد إلّا التشبيه بينهما فى الأحكام ، ومن أحكام محار بى النبى صلى الله عليه وآله الكفر بلا خلاف .

الثالث :أن النبيّ صلى الله عليه وآله قالله بلا خلاف أيضاً: «اللهمّ والمَنْ وَالَاه ، وعادِ مَنْ عاداه ، وانصر مَنْ نصره ، واخــذل من خذله » ، وقد ثبت عندنا أنّ العداوة من الله لا تكون إلّا للكفّار الذين يعادونه دون فُسّاق أهل المّلة .

الرابع: قوله: إنّا لا نعلمُ ببقاء هؤلاء المخلّفين إلى أيّام أمير المؤمنين عليه السلام فليس بشيء، لأنّه إذا لم يكن ذلك معلوما ومقطوعا عليه، فهو مجوّز وغير معلوم خلافه، والجواز كاف لنا في هذا الموضع.

ولوقيل له : من أين علمت بقاء المخلفين المذكورين في الآية على سبيل القطع إلى أيام أبى بكر ؟ لـكان يفزع إلى أن يقول : حكم الآية يقتضى بقاءهم حتى يتم كونهم مدعوين إلى قتال أولى البأس الشديد على وجه يلزمهم فيه الطاعة ،وهذا بعينه يمكن أن يقال له ، و يعتمد في بقائهم إلى أيّام أمير المؤمنين عليه السلام على ما يوجبه حكم الآية .

فإن قيل : كيف يكونُ أهل الجمل وصِفَين كفَّاراً ولم يسر أميرُ المؤمنين عليه السلام (١٣ - نهج ١٣)

فيهم بسيرة الكفَّار ، لأنَّه ماسباهم ، ولا غيِّم أموالهم ، ولا تبيع مولِّيهم !

قلنا: أحكام الكفر تختلف ، و إن شمِلهم اسم «الكفر» ، لأن فى الكفار مَن أيفتل ولا يستبقى ، وفيهم مَن أيؤخذ منه الجزية ولا يحل قتله إلا بسبب طارئ غير الكفر ، ومنهم من لا يجوز نكاحه على مذهب أكثر المسلمين ، فعلى هذا يجوز أن يكون أكثر هؤلاء القوم كُفّاراً ، و إن لم يسر فيهم بجميع سيرة أهل الكفر ، لأنّا قد بيّنا اختلاف أحكام الكفار ، و برجع فى أنّ حكمهم مخالف لأحكام الكفار إلى فعله عليه السلام وسيرته فيهم . على أنّا لا نجد فى الفُسّاق مَن حكمه أن يقتل مقبِلاً ، ولا يقتل موتيا ، ولا يجهز على جريحه ، إلى غير ذلك من الأحكام التي سيّرها فى أهل البّصرة وصِفّين .

فإذا قيل فى جواب ذلك : أحكامُ الفسق محتلفة ، وفعلُ أمير المؤمنين هو الحجّة فى أنّ حكم أهل البصرة وصفّين مافعله .

قلنا مثل ذلك حرفا بحرف ، و يمكن مع تسليم أن الداعى لهؤلاء المحلّفين أبو بكر ، أن يقال : ليس فى الآية دلالة على مدح الداعى ولا على إمامته ، لأنّه قد يجوز أن يدعو إلى الحق والصواب مَن ليس عليهما ، فيلزم ذلك الفعل من حيث كان واجبا فى نفسه ، لا لدعاء الدّاعى إليه ، وأبو بكر إنّما دعا إلى دفع أهل الرّدّة عن الإسلام ، وهذا يجب على المسلمين بلا دعاء داع ، والطاعة فيه طاعة لله تعالى ، فين أين له أن الداعى كان على حق وصواب! وليس فى كون مادعا إليه طاعة مايدل على ذلك .

ويمكن أيضا أن يكون قوله تعالى: ﴿ سَتُدْعَوْنَ ﴾ إنما أراد به دعاء الله تعالى لهم بإنجاب القتال عليهم ، لأنه إذا دلّهم على وجُوب قتال المرتدّين ، ورفعهم عن بيضة الإسلام ، فقد دعاهم إلى القتال ، ووجبت عليهم الطاعة ، ووجب لهم الثواب إن أطاعوا ، وهذ أيضا تحتمله الآية .

فهذه جملة ما ذكره المرتضى رحمه الله فى هذا الموضع؛ وأكثره جيّد لا اعتراض عليه ، وقد كان يمكنه أن يقول: لوسلمنا بكل هذا لكان ليسفى قوله : ﴿ لَنْ يَخْرُ جُوا مَعِي أَبَدًا ﴾ الآية ما يدل على أن النبى صلى الله عليه وآله لا يكون هو الداعى لهم إلى القوم أولي البأس الشديد ، لأنه ليس فيها إلا محض الإخبار عنهم بأنهم لا يخرجون معه ، ولا يقاتلون العدق معه ، وليس فى هذا ما ينفى كونه داعيا لهم ، كا أنه عليه السلام قال : «أبو لهب لا يؤمن بى ، لم يكن هذا القول نافيا لكونه يدعوه إلى الإسلام .

وقوله: ﴿ فَاقْعُدُوا مَعَ أَخَالِفِينَ ﴾ ليس بأمر على الحقيقة ، وإنما هو تهديد كقوله: ﴿ اعْمَلُوا مَاشِئْتُمُ ﴾ (١) ولا بد للمرتضى ولقاضى القضاة جميعا من أن يحملا صيغة « افعل » على هذا المحمل ، لأنه ليس لأحدها بمسوغ أن يحمل الأمر على حقيقته ، لأن الشارع لا يأمر بالقعود وترك الجهاد مع القدرة عليه ، وكونه قد تعين وجو به .

فإن قلت : لو قد رنا أن هذه الآية ، وهي قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ
سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِى بَأْسِ شَدِيدٍ ﴾ ، أنزلت بعد غزوة تبوك ، وبعد نزول سورة
«براءة» ، التي تنضمن قوله تعالى : ﴿ لَنْ تَخْرُ جُوا مَعِي أَبَدًا ﴾ ، وقدرنا أنّ قوله تعالى :
﴿ لَنْ تَخْرُ جُوا مَعِي أَبداً ﴾ ليس إخبارا محضاكا تأو لته أنت وحملت الآية عليه ، بل معناه
لا أخرجكم معى ولا أشهدكم حرب العدة ، هل كان يتم الاستدلال ؟

قلت: لا؛ لأن للإمامية أن تقول : يجوز أن يكون الداعى إلى حرب القوم أو لِى البأس الشديد مع تسليم هذه المقدّمات كلّها هو رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنه دَعَاهم إلى حرب الرّوم فى سَرِيّة أسامة بن زيد فى صفر من سنة إحدى عشرة ، لمّا سيّره إلى البلقاء ، وقال له : سر إلى الروم إلى مقتل أبيك ، فأوطئهم الخيول ، وحشد معه أكثر المسلمين ، فهذا الجيش قد دُعِي فيه المخلّفون من الأعراب الذين قعدوا عن الجهاد

⁽١) سورة الشورى: ٤٠

فى غزاة تبوك إلى قوم أولى بأس شديد ، ولم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولا حار بوا معه عدوًا .

فإن قلت: إذا خرجوا مع أسامة ، فكا أنّما خرجوا مع رسول الله ، و إذا حار بوا مع أسامة العدو ، فكا نُما حار بوا مع أسامة العدو ، فكا نما حار بوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد كان سبق أنّهم لايخرُ جون مع رسول الله صلى الله عليه وآله ولا يحار بون معه عَدُوًّا .

قلت: وإذا خرجوا مع خالد بن الوليد وغيره فى أيّام أبى بكر ، ومع أبى عُبيدة وسعد فى أيام عمر ؛ فكا ثما خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وحار بوا العدو معه أيضاً . فإن اعتذرت بأنّه وإن شابه الخروج معه والحرب معه إلّا أنّه على الحقيقة ليس معه ، وإنما هو مع امرى من قبل خلفائه .

قيل لك : وكذلك خروجهم مع أسَامة ومحار بة العدوّ معه ، و إن شابه الخروج مع النبى ومحار بة العدوّ معه ، إلا أنّه على الحقيقة ليس معه ، و إنّما هو مع بعض أمرائه .

ويمكن أن يعترض الاستدلال بالآية ، فيقال : لا يجوز حملُها على بنى حنيفة ، لأنهم كانوا مسلمين ، وإنما منعوا الزكاة معقولهم : « لا إله إلا الله محد رسول الله »صلى الله عليه وآله ، ومنع الزكاة لا يخرج به الإنسان عن الإسلام عند المرجئة ، والإمامية مرجئة ؛ ولا يجوز حملها على فارس والروم ، لأنه تعالى أخبر أنه لا واسطة بين قتالهم وإسلامهم ، كا تقول : إمّا كذا وإمّا كذا ، فيقتضى ذلك ننى الواسطة ، وقتال فارس والروم بينه وبين إسلامهم واسطة ، وهو دفع الجزية ، وإبما تنتنى هذه الواسطة فى قتال العرب ، لأن مشركى العرب لا تؤخذ منهم الجزية ، فالآية إذن دالة على أن المخلفين سيدعون إلى قوم أولى بأس شديد الحكم فيهم ، إمّا قتالم وإمّا إسلامهم ، وهؤلاء هم مشركو العرب ، ولم يحارب مشركى العرب إلّا رسول الله صلى الله عليه وآله ، فالدّاعي لهم إذاً هو رسول الله ، وبطل الاستدلال بالآية .

الأصل :

أَنَا وَضَعْتُ فِي ٱلصَّغْرِ بِكَلَا كِلِ ٱلْمَرَبِ، وَكَسَرْتُ نَوَاجِمَ قُرُونِ رَبِيعَةَ وَمُضَر. وَقَدْ عَلِمْتُمْ مَوْضِعِي مِنْ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ؛ بِالْقَرَابَةِ ٱلْقَرِيبَةِ ، وَٱلْمَنْزِلَةِ الْخُصِيصَةِ ، وَضَمَنِي فِي حَجْرِهِ ، وَأَنَا وَلِيدٌ يَضُمُّنِي إِلَى صَدْرِهِ ، وَيَكُنُفُنِي فِي فِرَاشِهِ ، أَنَّفُصِيصَة ، وَضَمَنِي فِي حَجْرِهِ ، وَأَنَا وَلِيدٌ يَضُمُّنِي إِلَى صَدْرِهِ ، وَيَكُنُفُنِي فِي فِرَاشِهِ ، وَكَانَ يَمْضَعُ ٱلشَّيْءَ ثُمَّ يُلْقِمُنِيهِ ، وَمَا وَجَدَ لِي وَيُمْ يَعْلَ وَكَانَ يَمْضَعُ ٱلشَّيْءَ ثُمَّ يُلْقِمُنِيهِ ، وَمَا وَجَدَ لِي كَذْبَةً فِي قَوْلٍ ، وَلَا خَطْلَةً فِي فِعْلٍ .

وَلَقَدْ قَرَنَ اللهُ بِهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ مِنْ لَدُنْ أَنْ كَانَ فَطِيماً أَعْظَمَ مَلَكُ مِنْ مَلائِكَتِهِ ، يَسْلُكُ بِهِ طَرِيقَ ٱلْمَكَارِمِ ، وَتَحَاسِنَ أَخْلَاقِ ٱلْعَالَمِ ، لَيْـلَهُ وَنَهَارَهُ .

وَلَقَدْ كُنْتُ أَتَّبِعُهُ اتَّبَاعَ الْفَصِيلِ أَثَرَ أَمَّهِ ، يَرْفَعُ لِي فِي كُلِّ بَوْمٍ مِنْ أَخْلَاقِهِ عَلَمًا ، وَيَقَدْ كُنْتُ أَمْرُ فِي كُلِّ سَنَةٍ بِحِرَاءً فَأَرَاهُ ، وَلَا عَلَمًا ، وَيَأْمُرُ فِي كُلِّ سَنَةٍ بِحِرَاءً فَأَرَاهُ ، وَلَا عَلَمًا ، وَيَأْمُرُ فِي كُلِّ سَنَةٍ بِحِرَاءً فَأَرَاهُ ، وَلَا يَرَاهُ غَيْرِي ، وَلَمْ بَيْتُ وَاحِدْ يَوْمَئِذٍ فِي الإِسْلَامِ غَيْرَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ يَرَاهُ فَا اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَخَدِيجَةً وَأَنَا ثَا لِلْهُمَا ، أَرَى نُورَ الْوَحْي وَالرّسَالَةِ ، وَأَشُمُ رِيحَ النّبُوّةِ .

وَلَقَدْ سَمِهْتُ رَنَّةَ ٱلشَّيْطَانِ حِينَ نَزَلَ ٱلْوَحْىُ عَلَيْهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَقُلْتُ ؛ يَارَسُولَٱللهِ ، مَاهَذِهِ ٱلرَّنَّةُ ؟ فَقَالَ : هَذَا ٱلشَّيْطَانُ ، قَدْ أَ بِسَ مِنْ عِبَادَ تِهِ ، إِنَّكَ تَسْمَعُ مَا أَشْمَعُ ، وَتَرَى مَا أَرَى ، إِلاَّ أَنَّكَ لَسْتَ بِنَهِي ، وَلَـكِنَّكَ لَوَزِيرٌ ، وَإِنَّكَ مَا أَشَى خُنْدِ . كَاللهُ خُنْدِ . كَاللهُ عَلَى خُنْدِ .

* * *

الشِّنحُ :

الباء فى قوله: « بكلاكل العرب » زائدة . والسكلاكل : الصَّدُور، الواحدكَلْكل، والمعنى أنّى أذللتهم وصرعتهم إلى الأرض .

ونواجم قرون ربيعة ومضر : مَن ْ نجم منهم وظهر، وعلا قدرُه، وطار صيته .

فإن قلت : أمّا قهره لِمُضرَ فعلوم ، فما حال ربيعة ، ولم نعرف أنه قتل منهم أحدا ؟ قلت : بَلَى قد قتل بيده و بجيشه كثيرا من رؤسائهم فى صِفّين والجل ، فقد تقدم ذكر أسمائهم من قبل ، وهذه الخطبة خطب بها بعد انقضاء أمر النهروان .

والعَرْف بالفتح : الرّيح الطّيبة ، ومضَع الشيء يمضَغه بفتح الضاد .

والخطْلة فى الفعل: الخطأ فيـه، و إيقاعه على غـيروجهه. وحِراء: اسم جبل بمكّة معروف.

والرَّنَّة : الصوت .

* * *

[ذكر ماكان من صلة على برسول الله في صغره]

والقرابة القريبة بينه و بين رسول الله صلّى الله عليه وآله دون غيره من الأعمام ، كونه ربّاه في حِجْره ، ثم حامَى عنه ونصّره عند إظهار الدّعوة دونَ غيره من بنى هاشم ، ثمّ ما كان بينهما من المُصاهرة التى أفضت إلى النّسل الأطْهر دون غيرهمن الأصهار . ونحن نذكر ماذكره أرباب السّير من معانى هذا الفصل .

روى الطبرى فى تاريخه ، قال : حدّثنا ابن ُحميد ، قال :حدّثنا سلّمة ، قال : حدّثنى عمد ابن إسحاق قال: حدثنى عبد الله بن نجيح ، عن مجاهد ، قال : كان من نعمة الله عز وجل على على بن أبى طالب عليه السلام ، وما صنعالله له ، وأراده به من الخير، أن قريشا أصابتهم أزمة شديدة ، وكان أبو طالب ذا عيال كثير ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله للعبّاس _ وكان من أيسر بنى هاشم _ ياعبّاس ، إنّ أخاك أبا طالب كثير العيال ، وقد ترى ماأصاب النّاس من هذه الأزمة ، فانطلق بنا ، فانخفف عنه من عياله ، آخذ من بيته واحدا ، وتأخذ واحدا ،

فنكفيهما عنه . فقال العبّاس : نعم ، فانطلقا حتى أتيا أبا طالب ، فقالا له : إنّا نريد أن نحقف عنك من عيالك حتى ينكشف عن النّاس ماهم فيه ، فقال لهما: إنْ تركّما لى عَقِيلاً فاصنعا ما شدّما ، فأخذ رسول الله صلّى الله عليه وآله عليّا فضمه إليه ، وأخذ العباس جعفراً رضى الله عنه ، فضمّه إليه ، فلم يزل على بن أبى طالب عليه السلام مع رسول الله صلّى الله عليه وآله حتى بعثه الله نبيًا ، فاتبعه على عليه السلام ، فأقر به وصدّقه ، ولم يزل جعفر عند العبّاس حتى أسلم واستغنى عنه (١) .

قال الطبرى : وحد ثنا ابن ُ حميد ، قال :حد ثنا سَلمة ، قال : حد ثنا محمد بن إسحاق، قال : كان رسول ُ الله صلّى الله عليه وآله إذا حضرت الصَّلاة خرَج إلى شعاب مكّة ، وخرج معه على بن أبى طالب عليه السلام مستخفياً من عمّه أبى طالب ، ومن جميع أعمامه وسأتر قومه ، فيصلّيان الصّلوات فيها ، فإذا أمسَيا رجَعا ، فكنا كذلك ماشاء الله أن يمكنا .

ثم إن أبا طالب عثر عليهما ومُما يصليان ، فقال لرسول الله صلى الله عليه وآله : يابن أخى ، ماهذا الذى أراك تدبن به ؟ قال : ياعم هذا دين الله ودين ملائكته ودين رسله ودين أبينا إبراهيم _ أو كا قال _ بعثنى الله به رسولًا إلى العباد ، وأنت ياعم أحق مَن بذلت له النصيحة ، ودعوتُه إلى الهدى ، وأحق مَن أجابنى إليه ، وأعاننى عليه _ أو كا قال . فقال أبو طالب: يابن أخى ، إنى لا أستطيع أن أفارق دينى ودين آبائى ، وما كانوا عليه ، ولكن والله لا يخلص إليك شىء تكرهُه مابقيت .

قال الطبرى : وقد روى هؤلاء المذكورون أنّ أبا طالب قال لعلى عليــه السلام : يا بنى ، ماهذا الذى أنت عليه ؟ فقال : ياأبتٍ ، إنّى آمنت ُ بالله و برسوله ، وصدّ قته بمــا

⁽١) تاريخ الطبرى ٢ : ٣١٣ (طبعة المعارف)

جاء به ، وصَّليت لله معه ، قال : فرعموا أنه قال له : أمَّا إنَّه لا يدَّعُو إلَّا إلى خير، فالزمه (١) .

وروى الطّبرِى قى تاريخه أيضا ، قال : حدّثنا أحمدُ بن الحسين التَّرمِذِي ، قال : حدّثنا عبد الله بن عبر ، وعن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله عبد الله قال : شمعت عليًا عليه السلام ، يقول : أنا عبد الله ، وأخو رسوله ، وأنا الصّديق الأكبر ، لا يقولُها بعدى إلا كاذب مُفْتَر ؛ صَلَّيْتُ قَبْلَ النّاس بسبْع سنين (٢) .

وفى غير رواية الطبرى : أنا الصَّد يق الأكبر وأنا الفاروق الأوَّل، أسلمت قبل إسلام أبى بكر ، وصلّيت قبل صلاته بسبع سنين . كأنّه عليه السلام لم ير تَضِ أنْ يذكر عمر ولا رآه أهلًا للمقايسة بينه و بينه ؛ وذلك لأن إسلام عمركان متأخّراً .

وروى الفصل ُ بن عبّاس رحمه الله ، قال : سألت ُ أبى عن ولد رسول الله صلى الله عليه وآله الله وآله الله حبّا ؟ فقال : على بن عليه وآله الله أشدُّ حبّا ؟ فقال : على بن أبى طالب عليه السلام ، فقلت له : سألتُك عن بَنِيه ، فقال : إنه كان أحب عليه من بنيه جميعا وأرأف ، ما رأيناه زايله يوما من الدّهم منذكان طِفْلًا ، إلّا أن يكون فى سفر لخديجة ، وما رأينا أبا أبر بابن منه لعلى ، ولا ابناً أطوع لأب من على له .

وروى الحسين بن زيد بن على بن الحسين عليه السلام ، قال : سمعت و يدا أبى عليه السلام يقول : كان رسول الله يمضغ اللّحمة والتمرة حتى تلين ، و يجعلهما فى فم على عليه السلام وهو صغير فى حِجْره ؛ وكذلك كان أبى على بن الحسين عليه السلام يفعل بى ؛ ولقد كان يأخذ الشيء من الورك وهو شديد الحرارة ، فيبر ده فى الهواء ، أو ينفخ عليه حتى يبرد ، ثم يُلقِمُنيه ؛ أفيشفق على من حر ارة لقمة ولا يشفق على من النار! لوكان أخى إماماً بالوصية كا يزعم هؤلاء ، لكان أبى أفضى بذلك إلى ووقانى من حر جهنم .

⁽۱) تاریخ الطبری ۲ : ۳۱۶ (المعارف) (۲) تاریخ الطبری ۲ : ۳۱۰ (المعارف)

وروى جبير بن مُطْمِم ، قال : قال أبى مُطْمِم بن عدى لنا ونحن صبيان بمكة : ألاتروْن حب هذا الغلام ـ يعنى عليّا ـ لحمد واتباعه له دون أبيه ! واللّات والعُزّى، لوددتُ أنّ ابنى بفتيان بنى نوفل جميعا !

وروى سَعِيد بن جُبير ، قال : سألت أنس بن مالك ، فقلت : أرأيت قول عرعن الستة : إن رسول الله صلى الله عليه وآله مات وهو عنهم راض ؟ ألم يكن راضيًا عن غيرهم من أصحابه ؟ فقال : بلَى ، مات رسول الله صلى الله عليه وآله وهو راض عن كثير من السلمين ؛ ولكن كان عن هؤلاء أكثر رضاً ، فقلت له : فأى الصحابة كان رسول الله صلى الله عليه وآله له أحمد ؟ أو كما قال - قال : ما فيهم أحد إلا وقد سخط منه فعلا ، وأنكر عليه أمراً ، إلا اثنان : على بن أبى طالب وأبو بكر بن أبى قُحافة ، فإنهما لم يقترفا منذ أتى الله بالإسلام أمراً أسخطا فيه رسول الله صلى الله عليه وآله .

* *

[ذكر حال رسول الله عند نشوئه

و ينبغى أن نذكر الآن ما ورد فى شأن رسول الله صلى الله عليه وآله وعصمته بالملائكة، ليكون ذلك تقريرا و إيضاحا لقوله عليه السلام: «ولقد قرن الله به من لدن كان فطيا أعظم ملك من ملائكته»، وأن نذكر حديث مجاورته عليه السلام بحراء، وكون على عليه السلام معه هناك ؛ وأن نذكر ما ورد فى أنه لم يجمع بيت واحد يومئذ فى الإسلام غير رسول الله عليه وآله وعليًا وخديخة، وأن نذكر ما ورد فى سماعه رنة الشيطان، وأن نذكر ما ورد فى كونه عليه السلام وزيراً للمصطفى صلوات الله عليه .

أمّا المقام الأول فروى محمّد بن إسحاق بن يسار فى كتـــاب '' السيرة النبوية '' ، ورواه أيضاً محمد بن جرير الطبرى فى تاريخه ، قال :كانتْ حليمة بنت أبىذُوْ يب السَّمْديّة

أمّ رسول الله صلىالله عليه وآله التي أرضعتْه تحــدّث أنها خرجت من بلدها ومعها زوجُها وابن لها ترضِعه في نسوة من بني سعد بن بكر يلتمسنَ الرُّضَّاع (١) بمكَّة ، في سنة شَهْباء (٢) لَمْ تُبُقِّي شيئًا ، قالت : فخرجتُ على أتان لنا قَمْرًا و ٣٠ عجفاء ،ومعنا شارف ﴿ (١) لنا؛ ماتُبِض ﴿ (٠) بقطرة ، ولا ننام ليلنا أجمع من بكاء صبيّنا الذي معنا من الجوع، ما في ثديَّ ما يُغنيــه ولا في شارفنا ما يغدّيه (٦) ، ولكنّا نرجُو الغيث والفَرَج . فخرجت على أتانى تلك ، ولقد أراثت بالركبضعفا وَتَجَفَا (٧)، حتى شقّ ذلك عليهم ،حتى قدمنا مكة نلتمسالرُّضّاع (^) هما منّا امرأة إلّا وقد عُرِض عليها محمد صلى الله عليه وآله فتأباه إذا قيل لها إنّه يتيم ؟ وذلك أنَّا إَنَّمَا كُنَّا نرجو المعروف من أبي الصبيِّ ، فكنا نقول : ينيم ،ما عسى أن تصنع أمَّه وجدَّه ! فكنَّا نكرهه لذلك ، فما بقيَت امرأة ذهبت معى إلا أخذت وضيعاً غيرى؛ فلمَّا اجتمعنا للانطــلاق قلت لصاحبي: والله إلى لأكره أن أرجعَ من بين صواحبي لم آخذ رضيعاً ؛ والله لأذهبن إلى ذلك اليتيم فلرِّ خذنَّه ، قال: لا عليك أن تفعلي ! وعسى الله أن يجعل لنا فيه بركة ، فذهبت إليه فأخذته ؛ وما يحملني على أخذه إلا أنى لم أجد غيره . قالت : فلمَّا أُخذتِه رجعت إلى رَحْلِي ، فلمَّا وضعته في حِجْرِي أُقبل عليه ثديايَ بما شاء من لبن فرضع حتى رَوِى وشرب معه أخوه حتى روِى ، وما كـنا ننام قبل ذلك من بكاء صبيّنا جوعا، فنام ؛وقام زوجي إلى شارفنا تلك فنظر إليها فإذا أنّها حا فِل (٩٠)؛ فحلب منها ما شرب وشربت حتى انتهينا ريًّا وشبَعا ؛ فبتنا بخير ليلة، قالت : يقول

⁽١) ابن هشام : « تلتمس الرضعاء » .

⁽٧) سنة شهباء ، تريد بها سنة الجدب ، وذلك أن الأرض حينئذ تكون بيضاء لا نبات فيها .

⁽٣) القمرة بالضم : لون إلى الخضرة ، أو بياض فيه كدرة ، وحمار أقمر ، وأتان قراء . القاموس .

⁽٤) الشارف: الناقة المسنة.

⁽ه) قال أبو ذر الخشني : ما تبض ، بالضاد المعجمة ، معناه : ما تنشغ ولا ترشح ، ومن رواه بالصاد المهملة ، فعناه : « لا يبرقعليها أثر لين، من البصيص ، وهو اللمعان» . (٣)قال ابن هشام: «ما يغذيه » .

 ⁽٧) ابن هشام : « فلفد أدمت بالركب حتى شق ذلك عليهم ضعفاً وعجفاً » .

 ⁽A) ابن هشام : « الرضعاء » .
 (٩) حافل : أى ممتلئة الضرع .

صاحبی حین أصبحنا: أتعلمین (۱) والله یا حلیمة لقد أخذت نَسَمةً مباركة ، فقلت: والله ای لأرجُو ذلك ، ثم خرجنا وركبت أتانی تلك ، وحملتُه معی علیها ، فوالله لقطعت الركب ما يقدر عليها شیء من حمیرهم (۲) حتی إن صواحبی لَيَقُنْن لی : و يحك یابنت أبی ذؤیب! ار بعی (۲) علینا ، ألیس هذه أتانك التی كنت خرجت علیها! فأقول لمن : بلی والله ، إنها لهی ، فیقلن : والله إن لها لشأنا .

قالت: ثم قدمنا منازلنا من بلاد بنی سعد _ وما أعلم أرضاً من أرض العرب أجدب منها _ فكانت غنمی تر وح علی حین قدمنا به معنا شباعاً ملائی (۱) لبنا ، فكنا نحتلب ونشرب ؛ وما يحلب إنسان قطرة لبن ، ولا يجدها في ضرع ، حتى إن الحاضر من قومنا ليقولون لرعاتهم : ويلكم؟ اسرحوا حيث يسرح راعی ابنة أبی ذؤيب ! فيفعلون ، فتروح أغنامهم جياعا ما تُبِض بقطرة ، وتروح غنمی شباعاً لبنا ، فلم نزل نعرف من الله الزيادة والخير به حتی مضت سنتاه وفصلته ، فكان يشب شبابا لا يشبه الغلمان [فلم يبلغ سنتيه] (۱) ، حتى كان غلاما جَفْراً (۱) ، فقدمنا به على أمّه آمنة بنت وهب، ونحن أحرص شيء على مكته قينا ، لما كنا نرى من بَركته ، فكان بها حتى ردّته معنا .

فرجعنا به إلى بلاد بنى سعد ، فوالله إنّه لَبَعْد ما قدمنا بأَشهر مع أُخيه في بَهْم (^^) لنا خلْف بيوتنا ؛ إذ أتانا أخوم يشتد ، فقال لى ولابيه : هاهو ذاك أخى القرشي ؛ قدجاءه

 ⁽۱) ابن هشام: « تعلمی » .

⁽٣) اربعي علينا ، أي أقيمي وانتظري ، يقال : ربع فلان على فلان ، إذا أقام عليه وانتظره .

⁽٤) ابن هشام : « لبناً » بالتشديد ، أى غزيرات اللبن .

⁽ه) من ابن هشام (٦) جفراً ، أي قويا شديداً .

⁽٧) الوباء ، مهموز ومقصور : كثرة الأمراض والموت .

⁽٨) البهم : الصفار من الفتم ، واحدها بهمة .

رجلان عليهما ثياب بياض ، فأضجعاه وشقّا بطنه ، فهما يَسُوطانه (۱) . قالت : فخرجت أنا وأبُوه نشتد نحوه ، فوجدناه قائما(۲) ممتقعا وجهه ، فالتزمته والتزمه أبوه ، وقلنا : مالك يا بنى ! قال : جاءنى رجُلان عليهما ثياب بيض فأضجعانى ثم شقّا بطنى ، فالتمسا فيسه شيئاً لا أدرى ماهو !

قالت : فرجعنا به إلى خِبائنا ، وقال لى أبوه : ياحليمة ، لقد خشيتُ أن يكون هذا الغلام قد أصيب ، فأَلحقيه بأهله .

قالت: فاحتملته حتى قدمت به على أمّه ، فقالت: ما أقدمك به ياظئر وقد كنت حريصة عليه عليه وعلى مكثه عندك ؟ فقلت لها: قد بلغ الله بابنى ، وقضيت الذى على موتخو فت عليه الأحداث ، وأدّيته إليك كا تحبّين . قالت: أتخو فت عليه الشيطان ؟ قلت: نعم ، قالت: كلّا والله ما للشيطان عليه من سبيل ؛ و إن لا بنى شأنا ، أفلا أخبرك خبر ه ؟ قلت: بلى ، قالت: رأيت حين حملت به أنه خرج منى نور أضاءت له قصور بُصْرى من من الشام ، ثم حملت به ، فوالله ما رأيت حملًا قط كان أخف ولا أيسر منه ، من وقع حين ولدته و إنه لواضع بديه بالأرض ، ورافع رأسه إلى السماء ، دعيه عنك وانطلق راشدة (١) .

قال : وروَى الطّبرى فى " تاريخه " عن شدّاد بن أوْس ، قال : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يحدّث عن نفسِه ؛ ويذكر ما جرى له وهو طِفْلُ ف أرض بنى سعد بن بكر ، قال : لمّا وُلدت استرضِعْتُ فى بنى سعد ، فبينا أنا ذات يوم منتبذ من

⁽١) يسوطانه ، قال أبو ذر" الحشني : يقال : « سطت اللبن والدم وغيرهما أسوطه ، إذا ضربت بعضه ببعض وحركته ، واسم العود الذي يضرب به المسوط » .

⁽٢) ممتقعاً : متغيراً ، وفي ابن هشام : « منتقعاً ، وهما سواء .

 ⁽٣) قال السهيلي : « ذلك ما فتح الله عليه من تلك البلاد ، حتى كانت الحلافة فيها مدة بني أمية ،
 واستضاءت تلك البلاد وغيرها بنوره صلى الله عليه وسلم » .

⁽٤) سيرة ابن هشام ١ : ١٧٣ _ ١٧٧ (نشرة المُـكتبة التجارية) .

أهلى فى بطن وادر مع أتراب لى من الصبيان ، نتقاذف بالجلّة؛ إذ أتانى رهط ثلاثة ؛ معهم طشت من ذهب مملوءة ثلجا ، فأخذونى من بين أصحابى ، فخرج أصحابى هُر اباً حتى انتهو الله شفير الوادى ، ثم عادوا إلى الرّه هط ، فقالوا : ما أرّ بُكُم إلى هـذا الغلام ، فإنه ليس منّا ! هذا ابن سيّد قريش ، وهو مسترضّع فينا ؛ غلام يتيم ليس له أب ، فماذا يردُّ عليكم قتلُه ، وماذا تصيبون من ذلك ! ولكن إن كنتم لابد قاتليه ، فاختاروا منّا أيّنا شِئْتم فاقتلوه مكانه ، ودَّعُوا هذا الغلام ، فإنه يتيم .

فلمَّا رأى الصَّبيان أنَّ القوم لا يُحِيرون لهم جوابا ، انطلقوا هُرَّابا مسرعين إلى الحيّ يؤذنونهم ويستصرخونهم على القَوْم ، فعمَد أحدهم ، فأضجعني إضجاعا لطيفا ، ثم شقّ مابين مفرق صدرى إلى منتهى عانتي ، وأنا أنظر إليه فلم أجد لذلك حِسًّا ، ثم أخرج بطنى فغسلها بذلك التُّنْج فأنع غسلها ، ثم أعادها مكانها ، ثم قام الثاني منهم ، فقال لصاحبه: تنحَّ ، فنحَّاه عنِّي، ثم أدخل يده في جوفي ، وأخرج قلبي ، وأنا أنظر إليه، فصدَّعه ثم أخرج منه مُضْغة سوداء فرَماها ، ثم قال بيده : يمنةً ^(١) منه وكأنه ^(٢) يتناول شيئاً ، فإذا فى يده خاتم من نور ، تحارُ أبصار الناظرين دونه ، فحتم به قلبى ، ثم أعاده مكانه فوجدتُ بَرْدَ ذلك الخاتم في قلبي دهراً ، ثم قال الثالث لصاحبه : تنحّ عنه ، فأمر يدَه مابين مفرق صدرى إلى منتهى عانتي ، فالتأم ذلك الشق ، ثم أخذ بيدى فأنهضني من مكانى إنهاضًا لطيفًا ، وقال للأوّل الّذي شقّ بطني : زنّه بعشَرة من أمّته ، فوزنني بهم فرجحتهم ، فقال : دعوه ، فلو وزنتموه بأمَّته كلَّها لرجحهم ، ثم ضمُّونى إلى صدرهم ، وقبَّلوا رأسي ومابين عينيّ ، وقالوا : ياحبيبَ الله ، لا تُرَعْ ، إنك لو تدري ما يُراد بك من الخير لقرّت عيناك! فبينا أنا كذلك إذا أنا بالحيّ قد جاءوا بحذافيرهم ، وإذا أمّى ـ وهي

⁽١) في الأصول: « نميه » تصحيف . (٢) الطبرى: «وكأنه» .

ظئرى _ أمام الحيّ تهتف بأعلى صوتها ، وتقول : ياضعيفاه ! فانكب على أولئك الرّهط فقبَّلوا رأسي و ما بين عيني ، وقالوا : حبَّذا أنت من ضعيف ! ثم قالت ظئرى : ياوحيداه ! فانكُبُّوا على "، وضمّونى إلى صدورهم ، وقبّلوا رأسي وما بين عيني ، ثم قالوا : حَبّذا أنتَ من وحيد! وما أنت بوحيد! إنّ الله وملائككته معك والمؤمنين من أهل الأرض ، ثم قالت ظُنْرى : يايتياه ! استضعِفْتَ من بين أصحابك ، فقتِلْتَ لضعفك ، فانكبوا على وضمّونى إلى صُدورهم ، وقبَّلوا رأسى وما بين عيني ، وقالِوا : حبَّذا أنت من يتُّيم ! ما أكرمك على الله لو تعلُّمُ ما يراد بك من الخير! قال: فوصَل الحيِّ إلى شفير الوادى ، فلمَّا بَصُرَتْ بي أُمَّى ــ وهي ظَنْرَى ــ نادتْ: يابنيّ ، ألا أراك حيًّا بعد ! فجاءت حتى انكتبت على ، وضمَّتني إلى صدرها ، فوالَّذي نفسِي بيده ، إنَّى لغي حَجرها قد ضمَّتني إليها ، و إنَّ يدى لغي يد بعضهم ، فجعلت ألتفت إليهم ، وظننت أنّ القوم يبصرونهم ، فإذاهم لايبصرونهم ، فيقول بعض القوم: إنَّ هذا الغلام قد أصابه لَمَم ، أو طائف من الجنَّ ، فانطلقوا به إلى كاهن بني فلان ، حتى ينظر إليه و يداويه ، فقلت : مابي شيء ممّا يذكرون ، نفسي سليمة ، و إن فؤادى صحيح "؛ ليست بي قَلَبة (١) . فقال أبي _ وهو زوج ظئرى : ألا ترون كلامَه صيحًا! إنى لأرجو ألّا يكونَ على ابني بأس.

فاتفق القوم على أن يذهبُوا إلى السكاهن بى ،فاحتماونى حتى ذهبوابى إليه ، فقصوا عليه قصتى ، فقال :اسكتوا حتى أسمع من الغلام ، فهو أعلم بأمره منكم ، فسألنى فقصصت عليه أمرى ، وأنايومئذابن خمس سنين ، فلمّا سمع قولى وَثَبوقال: ياللعرب! اقتُلوا هذا الغلام فهو واللّات والمُزّى لئن عاش ليبدِّلنَّ دينكم ، وليخالفِنَ أمرَكم ، وليأتينكم بما لم تسمعوا به قط ، فانتزعتنى ظئرى من حجره،وقالت : لو علمت أنّ هذا يكون من قولك ماأتيتُك به،

⁽١) ليس بى قلبة ، أى ليس به شىء ، وأصله من القلاب ، وهو داء يأخذ الإبل ف رءوسها ، فيقلبها إلى فوق ، قال في اللسان : « ولا يستعمل إلا في النفي » .

ثم احتماونى فأصبحت وقد صار فى جَسَدِى أثر الشّق ، مابين صدرى إلى منتهى عانتى كأنه الشّر اك (١) .

ورُوى أنّ بعض أصحاب أبى جعفر محمد بن على الباقر عليه السلام سأله عن قول الله عز وجل : ﴿ إِلَّا مَنِ الرَّتَفَى مِن ۚ رَسُولِ فَإِنّه يَسْلُكُ مِنْ بَيْن يَدَيه وَمِن ۚ خَلْفِهِ رَصَداً ﴾ (٢). فقال عليه السلام : يوكل الله تعالى بأنبيائه ملائكة يُحصُون أعمالم ، ويؤدّون إليه تبليغهم الرّسالة ، ووكل بمحمّد صلى الله عليه وآله مَلكا عظيا منذ فُصِل عن الرّضاع يُرشِده إلى الخيرات ومكارم الأخلاق، ويصدّه عن الشرّ ومساوئ الأخلاق، وهو الذي كان يناديه : السّلام عليك يامحمد يارسول الله وهو شاب لم يبلغ دَرَجة الرّسالة بعد ، فيظن أنّ ذلك من الحجر والأرض ، فيتأمّل فلا يرى شيئا .

⁽١) الخير بتفصيل أوفي في الطبرى : ٢ : ١٦١ ــ ١٦٥ (طبع المعارف) .

 ⁽٢) سورة الجن ٧٧.
 (٣) الطبرى : ﴿ بالدفوف » .

أذنى ، فما أيقظنى إلا مس الشمس ، فرجعت إلى صاحبى ، فأخبرته الخبر ، ثم ماهمت بعدها بسوء ، حتى أكرمنى الله برسالته (١) .

وروی محمد بن حبیب فی " أمالیه " قال دسول الله صلی الله علیه وآله : أذ كُر وأنا غلام ابن سبع سنین ، وقد بنی ابن جُدْعان داراً له بمكة ، فجئت مع الغلمان نأخذ التراب والمدر فی حُجورنا فننقله ، فملات حِجْری تُرابا فانكشفت عورتِی ، فسمعت نداه من فوق رأسی : یامحمد ، أرْخ إزارك ، فجعلت أرفع رأسی فلا أری شیئاً ، إلا أنی أسمع الصوت ، فتماسكت ولم أرْخِه ، فكأن إنسانا ضر بنی عَلَی ظَهْری ، فخررت لوجهی ، وانحل إزاری فسترنی ، وسقط التراب إلی الأرض ، فقمت إلی دار أبی طالب عتی ولم أعد .

* * *

وأما حديثُ مجاورته عليه الصلاة والسلام بحراء فمشهور ، وقد ورد في الكتب الصحاح أنه كان يجاور في حراء من كل سنة شهرا ، وكان يطعم في ذلك الشهر مَن جاءه من المساكين ، فإذا قضى جواره من حراء ، كان أو ال مايبدأ به إذا انصرف أن يأتي باب الكعبة قبل أن يدخُل بيته ، فيطوف بها سبعاً ، أو ماشاء الله من ذلك ، ثم يرجع إلى بيته ، حتى جاءت السّنة التي أكرمه الله فيها بالرسالة ، فجاور في حراء شهر رمضان ، ومعه أهله : خديجة وعلى بن أبي طالب وخادم لهم ، فجاءه جبريل بالرسالة ، وقال عليه الصلاة والسلام : جاءني وأنا نائم بنَمَط فيه كتاب، فقال: أقرأ ، قلت: ما أقرأ ، فغتنى (٢) حتى ظننت أنه الموت ، ثم أرسلني فقال : ﴿ اقرأ أ باسم ربين الذي خَلَقَ ﴾ ، إلى قوله : ﴿ عَلّم الْإِنْسَانَ الله الموت ، ثم أرسلني فقال : ﴿ اقرأ أ باسم ربين أنه الذي خَلَق ﴾ ، إلى قوله : ﴿ عَلّم الْإِنْسَانَ

⁽۱) تاریخ الطبری ۲ : ۲۷۹ (المعارف) .

⁽٢) غتني ، قال ابن الأثير : « الفت والفط سواء ، كأنه أراد : عصرنى عصرا شديدا حتى وجدت منه المشقة كما يجد من يغمس في الماء قهرا . النهاية ٣ : ١٤٩ .

مَالَمْ يَعْلَمُ ﴾ (١) . فقرأته ، ثم انصرف عَنى فانتبهت من نومى ، وكأنما كتيب فى قلبى كتاب ، وذكر تمام الحديث .

* * *

وأما حديث أن الإسلام لم يجتمع عليه بيت واحد يومئذ إلا النبى وهو عليهما السلام وخديجة ، فخبر عفيف الكندى مشهور ، وقد ذكرناه من قبل ، وأن أبا طالب قال له : أتدري من هذا ؟ قال : لا قال : هذا ابن أخى محمد بن عبد الله بن عبد الطلب ؛ وهذا ابنى على بن أبى طالب ، وهذه المرأة خَلفهما خديجة بنت خويلد ؛ زوجة محمد ابن أخى ، وايم الله ماأعلم على الأرض كلمًا أحداً على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة .

وأمّا رنّة الشيطان ، فروى أبو عبد الله أحمد بن حنبل فى مُسنَده ، عن على بن أبى طالب عليه السلام ، قال : كنتُ مع رسولِ الله صلى الله عليه وآله صبيحة اللّيلة التى أسرِى به فيها ، وهو بالحجر يصلّى ، فلما قضى صلاته ، وقضيتُ صلاتى ، سمعت رَنّة أسرِى به فعها ، وهو بالحجر يصلّى ، فلما قضى صلاته ، وقضيتُ صلاتى ، سمعت رَنّة شديدة ، فقلت : يارسول الله ، ماهذه الرّنة ؟ قال : ألا تعلم ! هذه رنّة الشيطان ، علم أنى أسرِى بى الليلة إلى السماء ، فأيس من أن يُعبَد فى هذه الأرض .

وقد رُوِى عن النبى صلى الله عليه وآله مايشابه هذا ، لمّا بايمه الأنصار السّبعون ليلة العَقبة سمِسع من العقبة صوت عال فى جوف الليل : يا أهل مكّة ، هـذا مذمّ والصباة معه قد أجموا على حربكم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله للأنصار : ألا تسمعون مايقول ! هذا أزَب العقبة _ يعنى شيطانها ، وقد روى: « أزبب العقبة » . ثم التفت إليه ، فقال (٢) : استمع ياعدو الله ، أما والله لأفرغن لك .

⁽١) سورة اقرأ : ٥ .

⁽٧) فى اللسان : «كانت العرب تسمى النبى صلى اقة عليه وسلم الصابى ً لأنه خرج من دين قريش إلى الإسلام ، ويسمون من دخل فى دين الأسلام مصبواً ، لأنهم كانوا لا يهمزون ، فأبدلوا من الهمزة واوا، ويسمون المسلمين الصباة بغير همز ، كانه جم الصابى ».

وروى عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ، قال : كان على عليه السلام يَرَى مع رسول الله صلى الله صلى الله صلى الله عليه وآله قبل الرسالة الضّوء ويسمع الصوت ، وقال له صلى الله عليه وآله : « لولا أنّى خاتم الأنبياء لكنتَ شريكا فى النبوّة ، فإن لا تكن نبيًا فإنّك وصى نبى ووارثه ، بل أنت سيّد الأوصياء وإمام الأتقياء » .

وأما خبر الوزارة ، فقد ذكره الطبرى في تاريخه ، عن عبد الله بن عباس عن علي " ابن أبي طالب عليه السلام ، قال لما أنولت هذه الآية : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَ تَكَ ٱلْأَقْرَ بِينَ ﴾ (١) ؛ عَلَى رسول الله صلَّى الله عليه وآله دعانى ، فقال : ياعلى ، إنَّ الله أمرنى أن أنذر عشيرَ تك الأقربين ، فضقت بذلك ذرعا ، وعلمت أنَّى متى أنادهم بهــذا الأمر أرَّ منهم ما أكره ، فصمتُ حتى جاءنى جبريل عليه السلام ، فقال : يامحمد ، إنَّك إن لم تفعل مأأمِر ت به يعذُّ بك ربُّك ؛ فاصنع لنا صاعاً من طعام ، واجعل عليه رجْلَ شاة ، واملاً لنا عُسًّا من كَبَن ، ثم اجمع بني عبد المطلب حتى أكلَّهم ، وأبلِّغهم ما أمرت به . ففعلت ما أمرنى به ، ثم دعوتهم وهم يومئذ أر بعون رجلا ، يزيدون رجلاً أو ينقصونه ، وفيهم أعمامه: أبو طالب، وحمزة ، والعباس ، وأبو لهب ؛ فلمَّا اجتمعوا إليه دعا بالطُّعام الَّذي صنعت لهم ، فجئت به ، فلمَّا وضعتُه تناول رسولُ الله صلَّى اللهعليه وآله بَضْعةً ٢٠٠ من الَّلحم فشقَّها بأسنانه ، ثم ألقاها في نَواحي الصَّحْفة ، ثم قال : كلُوا باسم الله ، فأكلوا حتَّى مالهم إلى شيء من حاجة ، وايمُ الله الّذي نفس على بيده ، إن كان الرّجُل الواحد منهم ليأكل ماقدّمته لجميعهم ، ثم قال : اسق القوم ياعلى ، فجئتهم بذلك العُس فشر بوا منه ، حتى رووا جميعا ، وايمُ الله إنْ كان الرجل منهم لَيشرب مثله ، فلمَّا أراد رسولُ الله صلَّى الله عليــه وآله أن يكاَّمهم بدَره أبو لهب إلى الـكلام ، فقال : لَشَدَّ ماسحرَ كم صاحبُكم! فتفرَّق القومُ ، ولم يكلُّمهم رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال من الفد: ياعلى "، إنَّ هذا الرَّجل قدسبقني

⁽١) سورة الشعراء ٢١٤.

⁽٢) البضعة بالفتح ، وقد تكسمر : القطعة من اللحم .

إلى ماسمعت من القول ، فتفرق القوم قبل أن أكلتهم ، فعدلنا اليوم إلى مثل ماصنعت بالأمس ، ثم اجمعهم لى . فغعلت ثم جمعتهم ، ثم دعانى بالطّعام ، فقر بته لهم ، فغعل كما فهل بالأمس ، فأكلوا حتى ما لهم بشى وحاجة ، ثم قال : اسقِهم ، فجنتهم بذلك العُس ، فأكلوا حتى ما لهم بشى وحاجة ، ثم قال : اسقِهم ، فجنتهم بذلك العُس ، فشر بوا منه جميعا ، حتى رووا ، ثم تكلّم رسول الله صلّى الله عليه وآله ، فقال : يا بنى عبد المطلب ، إنى والله ماأعلم أن شابًا في العرب جاء قومه بأفضل مِمّا جنتكم به ، إنى قلد جنتكم بخير الدُّنيا والآخرة ، وقد أمرنى الله أن أدعو كم إليه ، فأيّم يوازرنى على هذا الأمر ، كلى أن يكون أخى ووصتي وخليفتى فيكم؟ فأحجم القوم عنها جميعا ، وقات أنا يارسول و إنّى لأحدثهم سِنّا وأرمصهم (٢) عينا ، وأعظمهم بطنا ، وأحمشهم (٣) سلقا : أنا يارسول الله أكونُ وزيرك عليه ، فأعاد القول، فأمسكوا وأعدت ماقلت ، فأخذ برقبتي ، ثم قال لهم: هذا أخى ووصيّى وخليفتى فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا ، فقام القوم يضحكون ، ويقولون هذا أخى ووصيّى وخليفتى فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا ، فقام القوم يضحكون ، ويقولون الأبى طالب : قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع (١) .

ويدل على أنّه وزير رسول الله صلى الله عليه وآله من نص الكتاب والسنة قول الله تعالى : ﴿ وَٱجْعَلْ لِي وَزِيراً مِنْ أَهْلِي * هَارُونَ أُخِي* اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي * وَأَشْرِكُهُ فَرَقَ فِي أَمْرِي ﴾ (٥) . وقال النبي صلى الله عليه وآله فى الخبر المجمع عَلَى روايته بين سأتر فرتق الإسلام : « أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلّا أنه لا نبي بعدى » ؛ فأثبت له جميع مراتب هارون عن موسى ، فإذن هو وزير رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشاد أزره ، ولولا أنه خاتم النبيين لكان شريكا فى أمره .

⁽١) ساقطة من التاريخ.

⁽٣) الرمس فى العين : كالغمس ، وهو قذى تلفظ به ؛ كناية عن صغر سنه .

⁽٣) حش الساقين : رفيعهما .

⁽٤) تاریخ الطبری ۲ : ۳۱۹ ـ ۳۲۱ (المعارف) ، وتفسیر الطبری ۱۹ : ۷۶ ، ۷۰ (بولاق) ، بتفصیل أونی .

⁽٥) سورة طه ٢٩ ـ ٣١

وروى أبو جمفر الطبرى أيضا فى '' التاريخ '' ؛ أنّ رجلا قال لعلى عليه السلام : ياأمير المؤمنين ، بم ورثت ابن عمّك دون عمّك ؟ فقال على عليه السلام : هاؤم ثلاث مرات ، حتى اشرأب الناس ، ونَشَرُوا آ ذانهم ، ثم قال : جمع رسول الله صل الله عليه وآله بنى عبد المطّلب بمكّة ، وهم رهطه (۱) كلمم ، يأكل الجُذعة ، ويشرب الغِرق (۲) ، فصنع مدًا من طعام ، حتى أكلوا وشبعوا و بقى الطعام كا هو ، كأنه لم يمس ، ثم دعا بغُمَر (۳) ، فشر بوا ورووا؛ وبقى الشراب كأنه لم يشرب ، ثم قال : يابنى عبد المطّلب ، إنى بعث إليكم خاصة ، و إلى النّاس عامّة ، فأيكم يبايُعنى على أن يكون أخى وصاحبى ، ووارثى ؟ فلم يتمُ خاصة ، و إلى النّاس عامّة ، فأيكم يبايُعنى على أن يكون أخى وصاحبى ، ووارثى ؟ فلم يتمُ اليه أحد ' ، فقمت إليه ، وكنت مِنْ أصغر القوم ، فقال : اجلس ، ثم قال : ذلك ثلاث مرّات ، كلّ ذلك أقوم إليه ، فيقول : اجلس ؛ حتى كان فى الثالثة ، فضرب بيده على يدتى ، فعند ذلك ورثت ُ ابن عَمّى دون عمى (١) .

* * *

الأصل :

وَلَقَدْ كُنْتُ مَمَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ؛ لَمَّا أَتَاهُ الْمَلَّ مِنْ قُرَيْشٍ ، فَقَالُوا لَهُ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنَّكَ قَدِ اُدَّعَيْتَ عَظِماً لَمْ يَدَّعِه آ بَاوُّكَ ، وَلَا أَحَدٌ مِنْ بَيْتِكَ ، وَنَحْنُ نَسْأَ الْكَ أَمْرًا إِنْ أَنْتَ أَجَبْنَنَا إِلَيْهِ وَأَرَيْنَنَاهُ ، عَلِيْنَا أَنَّكَ نَبِيٌّ وَرَسُولٌ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ عَلِيْنَا أَنَّكَ سَاحِرْ كَذَّابٌ .

فَقَالَ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : وَمَا تَسْأُ لُونَ ؟ قَالُوا: تَدْعُو لَنَا هَــذِهِ ٱلشَّجَرَةَ ؛ حَتَّى تَنْقَلِعَ بِعُرُوقِهَا ، وَتَقَفِّ بَيْنَ يَدَيْكَ . فَقَالَ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِنَّ ٱللهَ عَلَى كُلِّ

 ⁽١) ق الأصول : « رهط » ، وأثبت ما ق الطرى .

⁽٢) الفرق ، بكسر الفاء ، وبعضهم يقول بالفتح : مكيال كبير لأهل المدينة يكال به اللبن .

 ⁽٣) الفر : القدح الصغير .
 (٤) تاريخ الطبرى ٢ : ٣٢١ ، ٣٢٢

شَىْء قَدِيرٌ ؟ فَإِنْ فَعَلَ ٱللهُ لَـكُمْ ذَلِكَ ، أَتُوْمِنُونَ وَتَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ ! قَالُوا : نَعَ ، قَالَ : فَإِنِّي سَأْرِيكُمْ مَا تَطْلُبُونَ ، وَإِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكُمْ لَا تَفِيتُونَ إِلَى خَيْر ، وَإِنَّ فِيكُمْ مَنْ يُطْرَحُ فِي ٱلْقَلِيبِ ، وَمَنْ يُحَرِّبُ ٱلْأَحْرَابَ . ثُمَّ قَالَ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : يأيُّتُهَا ٱلشَّجَرَةُ ، إِنْ كُنْتِ تُوْمِنِينَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ، وَنَصْلَمِينَ أَنِّي رَسُولُ ٱللهِ ، فَانْقَلَعَي بِعُرُ وَقِكِ حَتَّى تَقِنِي بَيْنَ يَدَى يَإِذْنِ ٱللهِ ؛ وَٱلَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَا نَقَلَمَتْ بِعُرُ وقِهَا ، وَجَاءَتْ وَلَهَا دَوِيٌ شَدِيدٌ ، وَقَصْفُ كَقَصْفِ أَجْنِحَةِ ٱلطَّيْرِ ؛ حَتَّى وَقَفَتْ بَيْنَ يَدَى رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مُرَفَرْ فَةً ؛ وَأَلْفَتْ بِغُصْنِهَا ٱلْأَعْلَى عَلَى رَسُول ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ بَبَعْضِ أَغْصَانِهَا عَلَى مَنْكِبِي ؛ وَكُنْتُ عَنْ يَمِينِهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَلَمَّا نَظَرَ ٱلْقَوْمُ إِلَى ذَلِكَ ، قَالُوا عُلُوا وَأُسْتِكُبَارًا : فَمُرْهَا فَلْيَأْتِكَ نِصْفُهَا ؛ وَيَبْقَى نِصْفُهَا ، فَأُمَرَهَا فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ نِصْفُهَا كَأَعْجَب إِقْبَال وَأَشَدُّهِ دَويًّا ، فَكَادَتْ تَلْتَفُّ برَسُول أَللَّهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَقَالُوا كُفْرًا وَعُتُوًّا: فَمَرْ هَذَا ٱلنِّصْفَ فَلْيَرْجِمَ إِلَى نِصْفِهِ ، كَمَا كَانَ ، فَأَمَرَهُ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَرَجَعَ ، فَقُلْتُ أَنَا: لَا إِلٰهَ إِلَّا ٱللهُ ؛ إِنَّى أُوَّلُ مُوْمِنِ بِكَ يَارَسُولَ ٱللهِ ، وَأُوَّلُ مَنْ أَقَرًا بِأَنَّ ٱلشَّجَرَةَ فَعَلَتْ مَا فَعَلَتْ بِأَمْرِ ٱللهِ تَمَالَى تَصْدِيقًا بِنُبُوْ تِكَ ؛ وَإِجْلَالًا لِكَلِمَتِكَ . فَقَالَ ٱلْقَوْمُ كُلُّهُمْ : بَلْ سَاحِرْ كُذَّابٌ ، عَجِيبُ ٱلسِّحْرِ خَفِيفٌ فِيهِ ؛ وَهَلْ يُصَدِّقُكَ فِي أَمْرِكَ إِلَّامِثْلُ هَٰذَا! يَمْنُونَنِي ـ وَ إِنِّي لَمِنْ قَوْمٍ لَا تَأْخُذُهُمْ فِي ٱللَّهِ لَوْمَةُ لَا يُمْ ؛ سِيَاهُمْ سِيمَا ٱلصِّدِّ بقِينَ ، وَكَلَامُهُمْ كَلَامُ ٱلْأَبْرَارِ ؛ عُمَّارُ ٱللَّيْلِ ، وَمَنَارُ ٱلنَّهَارِ ، مُتَمَسِّكُونَ بِحَبْلِ ٱلْقُرْآنِ ، يُحْيُونَ سُنَنَ ٱللهِ وَسُنَنَ رَسُولِهِ ، لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَلَا يَعْلُونَ ؛ وَلَا يَغُلُّونَ وَلَا يُفْسِدُونَ ، تُلُوبُهُمْ فِي ٱلْجِنَان ، وَأَجْسَادُهُمْ فِي ٱلْعَمَل .

الشِّرْحُ:

الملا الجماعة . ولا تفيئون : لا ترجعون . ومن يُطْرح فى القَليب ، كَمُتْبة وشَّيبة ابنى ربيعة بن عبد شمس وعمرو بن هشام بن المغيرة ، المكنّى أبا جهل وغيرهم ، طُرحوا فى قَليب بدْر بَعد انقضاء الحرّب ، ومن يحرّب الأحزاب ، أبو سفيان صخر بن حرب بن أميّة .

والقَصْف والقصيف: الصوت. وسياهم: علامتهم، ومثله « سيمياء ».

ومعنى قوله عليــه السلام : « قلوبهم فى الجنان ، وأجسادهم فى العمل » ، أنّ قلوبهم ملتذّة بمعرفة الله تعالى وأجسادهم نصبة بالعبادة .

وأمّا أمرُ الشجرة التي دعاها رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ فالحديث الوارد فيها كثيرٌ مستفيض ، قد ذكره المحدّثون في كتبهم ، وذكره المتكلّمون في معجزات الرسول صلى الله عليه وآله ، والأكثرون رووا الخبر فيها على الوَضْع الذي جاء في خطبة أمير المؤمنين ، ومنهم من يروى ذلك محتصرا أنّه دعا شجرة فأقبلت تخدّ إليه الأرض خَدًّا .

وقد ذكر البيهق في كتاب "دلائل النبوة " حديث الشجرة ، ورواه أيضا محمد بن إسحاق : كان إسحاق بن يسار في كتاب السيرة والمغارى على وجه آخر ، قال محمد بن إسحاق : كان ركانة (١) بن عبد بزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف أشد قريش كلّها ، فخلا يوما برسول الله صلى الله عليه وآله : الله صلى الله عليه وآله في بعض شعاب مكة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : يارُكانة ، ألا تتقى الله ، وتقبل ماأ دعوك إليه ؟ قال : لو أعلم أن الذى تقول حق " لا تبعتك ، قال : أفر أيت إن صرعتك؛ أنعلم أن ماأقول لك حق ؟ قال : نعم، قال : فقم حتى أصار عك ، فقام ركانة ، فلما بطش به رسول الله صلى الله عليه وآله أضْجَعه لا يملك مِنْ نفسه شيئاً ، فقال : يامحمد ، فعاد فصر عه ، فقال : يامحمد ، إن هذا لعجب حين (٢) تصرعي ، فقال رسول الله عليه وآله : وأعجب من ذلك إن شئت أريتكه ، إن اتقيت الله ، واتبعت أمرى ،

⁽١)كذا ضبطه صاحب الاشتقاق ٧٨ ، بضم الراء .

 ⁽٢) ب : « حتى » ، تصحیف ، وفي ابن هشام : « أتصرعني » .

قال: ماهو؟ قال: أدعو لك هذه الشجرة التي تراها، فتأتى، قال: فادْعُها؟ فدعاها، فأقبلت حتى وقفت بين يدى رُسولِ الله صلى الله عليه وآله، ثم قال: ارجعى إلى مكانك، فرجعت إلى مكانك، فرجعت إلى مكانه إلى قومه، وقال: يابنى عبد مناف، ساحِروا (١) بصاحبكم أهل الأرض! فما رأيت أسحَر منه قط ، ثم أخبرهم بالذى رأى، والذى صنع (٢).

* * *

[القول في إسلام أبي بكر وعلى وخصائص كل منهما]

وينبغى أن نذكر فى هذا الموضع ملخص ماذكره الشيخ أبو عثمان الجاحظ فى كتابه المعروف بكتاب " العثمانية " فى تفضيل إسلام أبى بكر على إسلام على عليه السلام، لأن هذا الموضع يقتضيه ، لقوله عليه السلام حكاية عن قريش لما صدق رسول الله صلى الله عليه وآله: وهل يصدقك فى أمرك إلا مثل هذا! لأنهم المتصغروا سنه ؛ فاستحقروا أمر محمد رسول الله صلى الله عليه وآله حيث لم يصدقه فى دواه إلا غلام صغير السن ، وشبهة العثمانية التى قررها الجاحظ من هذه الشبهة نشأت ، ومن هذه الكامة تفروت ، لأن خلاصتها أن أبا بكر أسلم وهو ابن أربعين سنة ، وعلى أسلم ولم يبلغ الحلم ، فكان إسلام أبى بكر أفضل .

ثم نذكر ما اعترض به شيخنا أبو جعفر الإسكافي على الجاحظ في كتابه المعروف بد" نقض العثمانية "؛ و يتشمّب الكلام بينهما حتى يخرج عن البحث في الإسلامين إلى البحث في أفضلية الرَّجُلين وخصائصهما ؛ فإن ذلك لا يخلُو عن فائدة جليلة ، ونكتة

⁽١) ساحروا: أي غالبوهم بالسحر .

⁽٢) سيرة أبن هشام ١ : ١٨٨ (نشرة المكتبة التجارية) .

لطيفة ، لا يليق أن يخلو كتابُنا هذا عنها ؛ ولأن كالامهما بالرسائل والخطابة أشبه ، وفى الكتابة أقصد وأدخل ، وكتابنا هذا موضوع لذكر ذلك وأمثاله .

قال أبو عُمَان : قالت العُمَانية : أفضل الأمّة وأولاها بالإمامة أبو بكر بن أبى قُحافة عليه ما عليه لإسلامه على الوجه الذى لم يسلِم عليه أحد فى عصره ؛ وذلك أنّ النّاس اختلفوا فى أوّل النّاس إسلاما ، فقال قوم : أبو بكر ، وقال قوم : زيد بن حارثة ، وقال قوم : خبّاب بن الأرت .

وإذا تفقد نا أخبارهم ، وأحصينا أحاديثهم ، وعددنا رجالهم ، ونظرنا في صحة أسانيدهم ، كان الخبر في تقدم إسلام أبي بكر أع ورجاله أكثر ، وأسانيده أصح ، وهو بذاك أشهر ، واللفظ فيه أظهر ، مع الأشعار الصحيحة ، والأخبار المستفيضة في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله و بعد وفاته ، وليس بين الأشعار والأخبار فرق إذا امتنع في مجيئها ، وأصل مخرجها التباعد والاتفاق والتواطؤ ، ولكن ندّع هذا المذهب جانبا ، ونضرب عنه صفحا ، اقتدارا على الحجة ، ووثوقا بالفلّج والقوة ، ونقتصر على أدنى نازل في بكر ، وننزل على حكم الخصم ؛ فنقول : إنا وجد نا مَن يزعم أنه أسلم قبل زيد وخبّاب ، ووجدنا من يزعم أنهما أسلما قبله ، وأوسط الأمور أعدلها ، وأقر بها من محبّلة وخبّاب ، ووجدنا من يزعم أنهما أسلما قبله ، وأوسط الأمور أعدلها ، وأقر بها من محبّلة الجميع ، ورضا المخالف؛ أن نجعل إسلامهم كان معا ، إذ الأخبار متكافئة ، والآثار متساوية على ما تزعون ، وليست وحدى القضيتين أولى في صحة العقل من الأخرى ؛ ثم نستدل على إمامة أبى بكر عما ورد فيه من الحديث ؛ و بما أبانه به الرسول صلى الله عليه وآله من غيره .

قالوا: فممّا روِى من تقدّم إسلامه ماحدّث به أبو داود وابن مهدى عن شعبة ، وابن عين الجريرى ، عن أبى هريرة ، قال: أبو بكر: أنا أحقّـكم بهذا الأس _ يعنى الخلافة _ ألست ُ أُولَ مَن ْ صلّى !

روى عباد بن صُهيَب، عن يحيى بن عمير ، عن محمد بن المنكدر ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « إن الله بعثنى بالهدى ودين الحق إلى الناس كافة ، فقالوا : كذبت ، وقال أبو بكر صدقت » .

وروى يعلَى بنُ عُبَيد ، قال : جاء رجل إلى ابن عَبّاس ، فسأله: مَن كان أوّل النّاس إسلاما : فقال : أما سمعت قول حسان بن ثابت !

إذا تذكرت شجواً من أخى ثقة فأذ كر أخاك أبا بكر بما فَعَلا⁽¹⁾ الثانى التالى المحمود مشهد وأوَّل النّاس منهم صدَّق الرسلا^(۲) وقال أبو مِحْجَن :

سبقت إلى الإسلام والله شاهد وكنت حبيبا بالعريش المشهر (") وقال كعب بن مالك :

سبقت أخا تَيْم إلى دين أحمد وكنت لدى الغيرانِ فى الكهف صاحبا^(١)
وروى ابنُ أبى شَيْبَة ، عن عبد الله بن إدريس ووكيع ، عن شعبة ، عن عرو بن مرة ، قال : قال النّخمي : أبو بكر أوّل مَنْ أسلم .

وروى هيثم عن يعلَى بن عطاء ، عن عمرو بن عنبسة ، قال : أتيتُ النبيَّ صلى الله عليه وَآله وهو بعكَاظ ، فقلت : مَن بايعك على هذا الأمر ؟ فقال: بايعنى حُرُ وعبد ، فلقد رأيتُنى يومئذ وأنا رابعُ الإسلام .

وثانِيَ اثنينِ في الغار المنيف وقد طاف العداةُ به إذْ صقد الجبلا خيرَ البريّةِ أَتقاها وأطهرها إلا النبيّ وأوفاها بمــا حملاً

⁽١) ديوانه ٢٩٩ ، والمثمانية ١١١ (٣) بعده في الديوان والعثمانية :

⁽٣) فى الأصول: «المشهرا»، وأثبت ما فى العثمانية، من أبيات ثلاثة أوردها على قافية الراء المكسورة

⁽٤) العثمانية ١١١

قال بعض ُ أصحاب الحديث : يعني بالحرّ أبا بكر و بالعبد بلالا .

وروى اللّيث بن سعد ، عن معاوية بن صالح ، عن سليم بن عامر، عن أبى أمامة ، قال : حدّ ثنى عمرو بن عَنْ بسة ، أنه سأل النبيّ صلّى الله عليه وآله وهو 'بعكاظ ، فقال له : مَن ' تَبِعَكُ ؟ قال : تَبِعنى حر ' وعبد : أبو بكر و بلال .

وروى عمرو بن إبراهيم الهاشمى ، عن عبد الملك بن عُمَير، عن أسيد بن صَفُوان؛ صاحب النبى صلى الله عليه وآله قال : لما تُعبِصَ أبو بكر جاء على بن أبى طالب عليه السلام ، فقال : رحمك الله أبا بكر ! كنت أوّل النّاس إسلاما .

وروى عبّادُ ، عن الحسن بن دينارِ ، عن بشر بن أبى زينب ، عن عِكْرِ مة مولى ابن عبّاس ، قال : إذا لقيت الهاشميّين قالوا : على بن أبى طالب أوّل مَن أُسلَم ؟ و إذا لقيت الذين يعلمون ، قالوا : أبو بكر أوّل مَن أسلم .

* * *

قال أبو عُمَان الجاحظ: قالت العُمَانية: فإن قال قائِل : فما بالُـكم لم تذكّروا على بن أبى طالب في هذه الطبّقة، وقد تعلمون كثرة مقدِّميه والرواية فيه ؟

قلنا: قد علمنا الرواية الصحيحة ، والشهادة القائمة؛ أنّه أسْلَمَ وهو حَدَثُ غرير ، وطفل صغير ، فلم نكذّب الناقلين ، ولم نستطعأن نلحق إسلامه بإسلام البالغين ، لأن المقلّل زَعم أنّه أسلم ، وهو ابن خس سنين ، والمكثر زعم أنّه أسلم وهو ابن تسع سنين ، فالقياس أن يؤخذ بالأوسط بين الروايتين ، و بالأمر بين الأمرين ، و إنّما يُمْرَفُ حقُ ذلك من باطله ، بأن صحى سنيه التى ولى فيها الخلافة ، وسنى عمر ، وسنى عمان ، وسنى أبى بكر ، ومقام النبى صلى الله عليه وآله بالمدينة ، ومقامه بمكة عند إظهار الدعوة ، فإذا فعلنا ذلك صح أنه أسلم وهو ابن سبع سنين ، فالتاريخ المجمّع عليه أنّه أُقيل عليه السلام في شهر رمضان سنة أر بعين .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر الإسكاف" (١): لولا ماغلب على النَّاس من الجهل وحبَّ التقليد ، لم نحتج إلى نقض مااحتجت به العمانية ، فقد علمالنَّاس كافَّةً ؛ أنَّ الدوَّلة والسلطان لأرباب مقالتهم ، وعرف كلّ أحد علق أقدار شيوخهم وعلمائهم وأمرائهم ، وظهور كلتهم ، وقهر سلطالهم وارتفاع التقيّة عنهم والكرامة ، والجائزة لمن ورَى الأخبار والأحاديث في فضل أبي بكر ، وماكان من تأكيد بني أمية لذلك ، وما ولده المحدّ ثون من الأحاديث طلبا لما في أيديهم ، فكانوا لا يألون جَهداً في طول ماملكوا أن يُخْمِلُوا ذكرَ على عليه السلام وولده ، و يطفئوا نورهم ، و يكتموا فضائلهم ومناقبَهم وسوابقهم ، و يحملوا على شتمهم وَسَبُّهُم وَلَعْنُهُم عَلَى المنابر؛ فلم يزل السيف يقطر ُ من دمائهم ، مع قلَّة عددهم وكثرة عدوَّهم ، فَكَانُوا بَيْنَ قَتْيُلِ وأُسير ، وشريد وهارب ، ومستخف ذليل ، وخائف مترقّب، حتى إنّ الفقيه والمحدّث والقاضي والمتكلّم ، كيتقدّم إليه ويتوعد بغاية الإيعاد وأشدّ العقوبة ، أن لا يذكروا شيئًا من فضائلهم ، ولا يرخُّصوا لأحد أن يُطيف بهم ، وحتى بلغ من تقيّة المحدّث أنّه إذا ذكر حـديثا عن على عليــه السلام كُنّى عن ذكره، فقال: قال رجل من قريش ، وفعل رجل من قريش ، ولا يذكر عليا عليه السلام ، ولا يتفو"ه باسمه .

ثم رأينا حميم المختلفين قد حاولوا نقص فضائله ، ووجّهوا الحِيَل والتأويلات نحوها ، من خارجي مارق ، وناصب حَنِق ، وثابت مستبهم ، وناشي معاند ، ومنافق مكذّب ، وعثماني حسود ، يعترض فيها و يطعن ، ومعتزلي قدنقض في الكلام ، وأبصر علمالاختلاف،

 ⁽١) هو حمد بن عبد الله أبو جعفر المعروف بالإسكاق ، ذكره الخطيب ق تاريخ بعداد • : ٤١٦ ،
 وقال عنه : « أحد المتكامين من معتزلة البغداديين ، وله تصانيف معروفة . . . وبلغى أنه مات في سنة أربعين ومائتين » .

وعرف الشبه ومواضع الطّعن وضروب التأويل ، قد التمس الحيل في إبطال مناقبه وتأوّل مشهور فضائله ، فرّة يتأوّلها بما لا يحتمل ، ومرّة يقصد أن يضع مِن قدرها بقياس منتقض ، ولا يزداد مع ذلك إلّا قوّة ورفعة ، ووضوحا واستنارة ؛ وقد علمت أنّ معاوية ويزيد ومَن كان بعدها من بني مر وان أيام ملكهم – وذلك بحو ثمانين سنة – لم يدّعُوا جهدا في حَمْل الناس على شتمه ولعْنه و إخفاء فضائله ، وستْر مناقبه وسوابقه .

روى خالد بن عبد آلله الواسطى ، عن حصين بن عبد الرحمن ، عن هلال بن يساف ، عن عبد الله بن ظالم قال : لما بُويع لمعاوية أقام المغيرة بن شعبة خطباء يلعنون عليا عليه السلام ، فقال سعيد بن زيد بن عرو بن نُفَيل : ألا ترون إلى هذا الرجل الظالم يأمر بلعن رجل من أهل الجنّة !

روى سليمان بن داود، عن شعبة ، عن الحرّ بن الصبّاح ، قال : سمعت عبد الرحمن بن الأخنس ، يقول : شهدت المغيرة بن شُعبة خطب فذكر عليًّا عليه السلام ، فنال منه .

روى أبو كُريب ، قال : حدّ ثنا أبو أسامة ، قال : حدّ ثنا صدقة بن المثنّى النّخَمى عن رياح بن الحارث ، قال : بينما المغيرة بن شعبة بالمسجد الأكبر ، وعنده ناس إذ جاءه رجل يقال له: قيس بن علقمة ، فاستقبل المغيرة ، فسب عليا عليه السلام .

روى محمد بن سعيد الأصفهاني ، عن شريك ، عن محمد بن إسحاق ، عن عمر وبن على ابن الحسين ، عن أبيه على بن الحسين عليه السلام ، قال : قال لى مَرْوان : ما كان في القوم أدفع عن صاحبنا مِن صاحبكم . قلت : في الله تسبّونه على المنابر ؟ قال : إنه لا يستقيم لنا الأمر إلا بذلك .

روى مالك بن إسماعيل أبوغسّان المهدى ، عن ابن أبى سيف ، قال : خطب مرّوان والحسن عليه السلام جالسُ فنال من على عليه السلام ، فقال الحسن : و يلك يامروان 1 أهذا الذى تشتم شرّ الناس! قال : لا ، ولكنّه خيرُ الناس .

وروى أبو غَستان أيضاً ، قال : قال عمر ُ بن عبد العزيز : كان أبى يخطُب فلا يزال مستمر ًا فى خطبته ؛ حتى إذا صار إلى ذكر على وسبه تقطّع لسانه ، واصفر وجُهه ، وتغيّرت حاله ، فقلت له فى ذلك ، فقال : أوقد فطنت لذلك؟ إن هؤلاء لو يعلمون من على ما يعلمه أبوك ما تبعنا منهم رجل .

وروى أبو عثمان ، قال : حدّثنا أبو اليقظان ، قال : قام رجل من ولد عثمان إلى هشام بن عبد الملك يوم عَرَفة ، فقال : إن هذا يوم كانت الحلفاء تستحب فيه لعن أبى تراب .

وروى عرو بن القَنّاد ، عن محمد بن فُصَيل ، عن أشعث بن سَوّار ، قال : سبّ عدى بن أرطاة عليًا عليه السلام على المنبر ، فبكى الحسن البصرى وقال: لقد سبّ هذا اليوم رجل والله عليه وآله فى الدّ نيا والآخرة .

وروى عدى بن ثابت عن إسماعيل بن إبراهيم ، قال : كنت أنا و إبراهيم بن يزيد جالسين في الجمعة ممّا يلى أبواب كند ته فخرج المغيرة فخطب ، فحمِد الله ، ثم ذكر ما شاء أن يذكُر ، ثم وقع في على علىه السلام ، فضرب إبراهيم على فحذى أوركبتى ، ثم قال : أقبل على ؟ فحد ثنى فإنا لسنا في جمعة ، ألا تسمع ما يقول هذا !

وروى عبد الله بن عثمان التّقنى ، قال : حد ثنا ابن أبى سيف ، قال : قال ابن لعامر ابن عبد الله بن الزبير لولده : لا تذكر يا بنى عليا إلا بخير ؛ فإن بنى أميّة لعنوه على منابرهم ثمانين سنة ، فلم يزده الله بذلك إلا رفعة ، إن الدنيا لم تنن شيئاً قط إلا رجعت على ما بَلْتُ فهدمته ، وإن الدّين لم ينن شيئاً قط وهَدَمه .

وروى عُمان بن سميد، قال : حدّ ثنا مطلّب بن زياد، عن أبى بكر بن عبـد الله الأصبهاني ، قال : كان دعى لبنى أمية يقال له خالد بن عبد الله ؛ لا يزال يشتُم عليا عليــه

السلام ، فلمّا كان يوم جمعة ، وهو يخطب الناس ، قال : والله إن كان رسول الله ليستعمله، وإنه لَيعلم ما هو! ولكنة كان ختّنه ، وقد نعس سميد بن المسيّب ففتح عينيه ، ثم قال : ويحكم ! ماقال هذا الحبيث رأيت القبر انصدَع ورسول الله صلى الله عليه وآله يقول : كذبت ياعدو الله !

وروى القناد ، قال : حدّ ثنا أسباط بن نصر الهمدانى ، عن السّدى ، قال : بينها أنا بالمدينة عند أحجار الزّيت ، إذ أقبل راكب على بعير ، فوقف فسب عليا عليه السلام ، فحف به الناس ينظر ُون إليه ، فبينا هو كذلك إذ أقبل سعد بن أبى وقاص ، فقال : اللهم إن كان سب عبداً لك صالحا ، فأر المسلمين خزيه ، فما لبث أن نَفَر به بعير ، فسقط ، فاندقت عنقه .

وروى عُمَان بن أبى شيبة ، عن عبد الله بن موسى ، عن فطر بن خليفة ، عن أبى عبد الله الله فقالت لى : أيسب رسول الله عبد الله الجدكي ، قال : دخلت على أم سلمة رحمها الله فقالت لى : أيسب رسول الله صلى الله عليه وآله فيكم وأنتم أحياء ؟ قلت : وأنى يكون هذا ؟ قالت : أليس يسب على عليه السلام ومَن محبّه !

وروى العبّاس بن بَكّار الضّبيّ ، قال : حدّ ثنى أبو بكر الهُـذَلِيّ ، عن الزهرى ، قال : قال ابن عبّاس لمعاوية : ألا تكفّ عن شتم هذا الرجل ؟ قال : ما كنت لأفعل حتى يربو عليه الصغير ويهر م فيه الكبير . فلمّا وتى عمر بن عبد العزيز كفّ عن شتمه ، فتال الناس : ترك السنّة .

قال: وقد روى عن ابن مسعود إمّا موقوفا عليه أو مرفوعا ؛ كيف أنتم إذا شملتكم فتنة يو بو عليها الصغير ويهرم فيها الكبير، يجرى عليها النّاس فيتخذونها سنّة، فإذا غير منها شيء قيل: غيّرت السنّة!

قال أبو جعفر : وقد تمامون أن بعض الماوك ربَّ بما أحدثوا قولًا ، أو دينًا لهوَّى فيحملون. النَّاس على ذلك ؛ حتى لا يعرفون غيره ، كنحو ما أُخذ النَّاسَ الحجَّاجُ بن يوسف بقراءة عُمَان ، وترك قراءة ابن مسعود وأبي بن كعب ، وتوعد على ذلك بدون ما صنعهو وجبابرة بني أميّة وطغاة بني مَرْوان بولد على عليه السلام وشيعته ، و إنما كان سلطانه نحو عشرين سنة ، فما مات الحجاج حتى اجتمع أهلُ العراق على قراءة عثمان ، ونشأ أبناؤهم ولايعرفون غـيرها ؛ لإمساك الآباء عنهـا ، وكف المعلمين عن تعليمها ؛ حتى لو قرأت عليهم قراءة عبد الله وأبي ما عرفوها ، ولظنُّوا بتأليفها الاستكراه والاستهجان ، لإلف العادة وطول الجهالة ؛ لأنه إذا استوكَت على الرعيَّة الغُلَبة ، وطالت عليهم أيام التِسلُّط ، وشاعت فيهم المخافة ، وشملتهمالتقيّة ؛ اتَّفقوا على التخاذل والتساكُّت فلا تزال الأيّام تأخذ من بصائرهم؛ وتنقص من ضمائرهم، وتنقض من مرائرهم ، حتى تصير البدُّعة التي أحدثوها غامرة للسنَّة التي كانوا يعرفونها ؛ ولقد كان الحجّاج ومَن ولاه ، كعبد الملك والوليد ومَن كان قبلهما و بعــدها من فراعنة بني أميّة على إخفاء محاسن على عليــه السلام وفضائله وفضائل ولده وشيعته ، و إسقاط أقدارهم ، أحرصَ منهم على إسقاط قراءة عبـــد الله وأُ بَيَّ ؛ لأنَّ تلك القراءات لا تـكون سبباً لزوال ملـكهم ، وفساد أمرهم ، وانـكشاف حالهم ؛ وفي اشتهار فضل على عليه السلام وولده و إظهار محاسنهم بوارُهم ، وتسليط حكم الكتاب المنبوذ عليهم ؟ فحرصوا واجتهدوا في إخفاء فضائله ، وحملوا النَّاس على كتَّمانها وسترها ؛ وأبي الله أن يزيد أمرُه وأمْر ولده إلّا استنارة و إشراقا، وحبُّهم إلّا شغَفا وشدة، وذكرهُم إلا انتشــارا وكثرة ، وحجَّتهم إلَّا وضوحا وقوَّة ، وفضلهم إلَّا ظهوراً ، وشأنُهم إلا عُلوًّا ؛ وأقدارهم إلا إعظاما ، حتى أصبحوا بإهانتهم إيّاهم أعزّاء ؛ و بإماتتهم ذكرهم أحياء ؛ وما أرادوا به وبهم من الشرِّ تحوَّل خيرا ، فانتهى إلينا من ذكر فضائله وخصائصه ومزاياه وسوابقه مالم يتقدُّمه السابقون ؛ ولا ساواه فيه القاصدون ، ولا يلحقه الطالبون ؛ ولولا أنَّها كانت

كالقِبْلة المنصوبة في الشُّهرة ، وكالسُّن المحفوظة في الكثرة ؛ لم يصل إلينا منها في دهرنا حرف واحد ؛ إذ كان الأمركا وصفناه .

قال : فأما ما احتج به الجاحظ بإمامة أبى بكر ، بكونه أول الناس إسلاما ، فلوكان هذا احتجاجاً سحيحا ، لاحتج به أبو بكر يوم السقيفة ، وما رأيناه صنع ذلك لأنه أخذ بيد عمر ويد أبى عبيدة بن الجراح ، وقال للناس : قد رضيت كم أحد هذين الرّجكين ؛ فبايعوا منهما مَن شئتم ، ولوكان هذا احتجاجا سحيحاً لما قال عمر : كانت بيعة أبى بكر فلتة وقى الله شرها ، ولوكان احتجاجا سحيحاً لا دعى واحد من الناس لأبى بكر الإمامة فى عصره أو بعد عصره ، بكونه سبق إلى الإسلام ؛ وما عرفنا أحداً ادعىله ذلك، على أن جمهور المحدثين لم يذكروا أن أبا بكر أسلم إلا بعد عدة من الرّجال ؛ منهم على ابن أبى طالب ، وجعفر أخوه ، وزيد بن حارثة ، وأبو ذر الغفارى ، وعرو بن عنبسة السلى ، وخالد بن سعيد بن العاص ، وحباب بن الأرت ؛ وإذا تأملنا الرّوايات الصحيحة ، والأسانيد القوية الوثيقة ، وجدناها كلّها ناطقة بأن عليًا عليه السلام أول من من أسلم .

فأمّا الرواية عن ابن عباس أن أبا بكر أولهم إسلاما فقد روى عن ابن عَبّاس خلاف ذلك ، بأكثر مما رووا وأشهر ، فمن ذلك ما رواه يحيى بن حمّاد ، عن أبى عوانة وسعيد ابن عيسى ، عن أبى داود الطيالسي ، عن عرو بن ميمون ، عن ابن عبّاس ؛ أنه قال : أوّل من صلّى من الرّجال على عليه السلام .

وروى الحسن البصرى ، قال : حد ثنا عيسى بن راشد ، عن أبى بصير ، عن عَلَمُ مِن اللهِ عَلَمُ اللهِ اللهِ عَلَمُ اللهُ تَعَالَى الاستغفار لعلى عليه السلام في القرآن

على كلّ مسلم ، بقوله تعالى : ﴿ رَبُّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ﴾ (١٠ ؟ فكلّ مَنْ أسلم بعد على فهو يستغفر لعلى عليه السلام .

وروى سفيان بن عُيينة ، عن ابن أبى تجيح ، عن مجاهد ؛ عن ابن عبّاس ، قال : السُّبَّاق ثلاثة : سَبق يوشع بن نون إلى موسى ، وسبق صاحب « يس » إلى عيسى ، وسبق على ً بن أبى طالب إلى محمد عليه وعليهم السّلام .

فهذا قول ابن عبّاس فى سبّق على عليه السلام إلى الإسلام، وهو أثبت مِن حديث الشّغبيّ وأشهر ، على أنه قد رُوِى عن الشعبيّ خلاف ذلك من حديث أبى بكر الهذلى وداود بن أبى هند عن الشعبيّ ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلى عليه السلام : « هذا أوّل مَنْ آمن بى وصدّ قنى وصلّى معى » .

قال : فأمّا الأخبار الواردة بسبقه إلى الإسلام المذكورة في الكتب الصحاح والأسانيد الموثوق بها ، فنها ماروى شَرِيك بن عبد الله ، عن سليان بن المغيرة ، عن زيد ابن وهب ، عن عبد الله بن مسعود ، أنه قال : أوّل شي عليته من أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أتى قدمت مكّة مع عومة لى وناس من قومى ، وكان من أنفسنا شراء عطر ، فأرشِدْ نا (٢) إلى العبّاس بن عبد المطلب ، فانتهينا إليه ، وهو جالس إلى رَمَزم ، فيينا نحن عنده جلوسا ، إذ أقبل رجل من باب الصّفا ، وعليه ثوبان أبيضان ، وله وفرة إلى أنصاف أذنيه ؛ جَمدة ، أشم أقنى ، أدعَج العينين ، كث اللحية ، برّاق الثنايا ، أبيض تعلوه حرة ، كأنه القمر ليلة البدر ، وعلى يمينه غلام مراهِق أو محتلم ، حسن الوجه ، تعلوه حرة ، قد سترت محاسنها ، حتى قصدوا نحو الحجر ، فاستلمه واستلمه الفلام ، ثم استقبل الحجر ، استلمته المرأة ، ثم طاف بالبيت سبعا ، والغلام والمرأة يطوفان معه ، ثم استقبل الحجر ،

⁽۱) سورة الحشر ۱۰ (۲) و فأرشدونا » .

فقام ورفع يديه وكبر ، وقام الغلام إلى جانبه ، وقامت المرأة خلفهما ، فرفعت يديها ، وكبرت ، فأطال القنوت ، ثم ركع وركع الغلام والمرأة ، ثم رفع رأسه فأطال ، ورفع الغلام والمرأة معه يصنعان مثل ما يصنع ، فلمّا رأينا شيئًا ننكره ، لا نعرفه بمكة ، أقبلنا على العباس ، وقلنا : يأبا الفضل ، إنّ هـذا الدّين ما كنّا نعرفه فيكم ، قال : أجل والله ، قلنا : فمن هذا ؟ قال : هذا ابن أخى ، هذا محمّد بن عبد الله ، وهذا الغلام ابن أخى أيضا ؟ هذا على بن أبى طالب ، وهذه المرأة زوّجة محمّد ، هذه خديجة بنت خويلد ، والله ما كلى وجه الأرض أحد يكوين بهذا الدين ؟ إلا هؤلاء الثلاثة .

ومن حديث موسى بن داود ، عن خالد بن نافع ، عن عُفَيف بن قيس الكِندى ، وقد رواه عن عُفَيفأ يضا، مالك بن إسماعيل النهدى والحسن بن عَنْبسة الورّاق و إبراهيم ابن محمَّد بن ميمونة ، قالوا جميعا : حدَّثنا سعيد بن جُشم، عن أَسَد بن عبدالله البَحَليِّ ، عن يحيى بن عُفَيف بن قيس ، عن أبيه ، قال : كنتُ في الجاهلية عطَّارا ، فقدمت مكَّة ، فنزلت على العبَّاس بن عبد المطلب ، فبينا أنا جالس عنده ، أنظر إلىالكعبة ، وقد تحلَّقت الشمس في السماء ، أقبل شاب كأن في وجهه القمر ، حتى رَمَى ببصره إلى السماء ، فنظر إلى الشمس ساعة، ثم أقبل حتى دناً من الكعبة ، فصف قدميه يصلَّى ، فخرج على أثره فتَّى كَأْنَّ وَجْهِه صفيحة يمانيَّة ، فقام عن يمينه ، فجاءت امرأة متلفَّفة في ثيابهـــا ، فقامت خلفهما ، فأهوى الشاب راكما ، فركعا معه ، ثم أهوى إلى الأرض ساجداً، فسجدا معه ، فقلت للعباس: ياأبا الفضّل، أمر عظيم! فقال: أمر والله عظيم! أتدرى مَنْ هذا الشّاب؟ قلت: لا ، قال هذا ابن أخى ، هذا محمَّد بن عبدالله بن عبدالطَّلب ؛ أتدرى مَنْ هــذا الفتي ؟ قلت: لا ، قال : هذا ابن أخي على بن أبي طالب بن عبد المطلب ؛ أتدرى من المرأة ؟ قلت: لا ، قال : هذه ابنة خُو يلِد بن أسَد بن عبدالغُزَّى ، هذه خديجة زوَّج محمَّد هذا(١)، و إن محداً هذا يذكر أن إلمه إله السهاء والأرض، وأمر هبهذا الدين، فهوعليه كاترى،

⁽۱) 1: « زوج مذا».

و يزعم أنه نبى ، وقدصد قه على قوله على ابن عمه هذا الفتى، وزوجته خديجة ، هذه المرأة ؟ والله ما أعلم على وجه الأرض كلما أحداً على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة : قال عُفَيف ، فقلت له : فما تقولون أنتم ؟ قال : ننتظر الشيخ ما يصنع ! يعنى أباً طالب أخاه .

وروی عُبید الله بن موسی ، والفضل بن دُ گین ، والحسن بن عَطّیة ، قالوا : حد ثنا خالد بن طَهْمان ، عن نافع بن أبی نافع ، عن معقل بن یسار ، قال : کنت أوصی النبی صلی الله علیه وآله ، فقال لیی : هل لك أن نعود فاطمة ؟ قلت : نعم یارسول الله ، فقام یمشی متوکنا علی ، وقال : أما إنه سیحمل ثقلها غیر ك ، و یكون أجر ها لك ، قال : فوالله کأنه لم یكن علی من ثقل النبی صلی الله علیه وآله شیء ؛ فدخلنا عَلَی فاطمة علیها السلام ، فقال لها صلّی الله علیه وسلم : کیف تجدینك ؟ قالت : لقد طال أسنی ، واشتد حُزْنی ، وقال لی النساه : زو جك أبوك فقیرا لا مال له ! فقال لها : أما ترضین واشتد حُزْنی ، وقال لی النساه : زو جك أبوك فقیرا لا مال له ! فقال لها : أما ترضین وارسول الله .

وقد روى هذا الخبر يحيى بن عبد الحيد، وعبدالسلام بن صالح ، عن قيس بن الربيع ، عن أبى أيوب الأنصارى ، بألفاظه أو نحوها .

وروى عبدالسلام بنصالح، عن إسحاق الأزرق ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، أن رسول الله صلّى الله عليه وآله لمّا زوّج فاطمة ، دخل النساء عليها ، فقلن : يابنت رسول الله ، خطَبك فلان وفلان ، فردّهم عنك ، وزوّجك فقيراً لا مال له ، فلمّا دخل عليها أبُوها صلّى الله عليه وآله رأى ذلك في وجهها ، فسألها فذ كرت له ذلك ، فقال : يافاطمة ، إن الله أمرنى فأنك حتك أقدمَهم سلما ؛ وأكثرهم عِلمًا ، وأعظمهم حِلْما ؛ وما زوّجتك إلاّ بأمر من السماء ؛ أما علمت أنه أخى في الدنيا والآخرة !

وروى عَمَان بن سعيد عن الحسكم بن ظُهَيْر ، عن السّدى ؟ أن أبا بكر وعمر خطبا فاطمة عليها السلام ، فردها رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال : لم أومر بذلك ، فطبها على عليه السلام ، فروجه إياها ، وقال لها : زوجتك أقدم الأمة إسلاما . وذكر تمام الحديث . قال : وقد روى هذا الخبر جماعة من الصحابة ، منهم أسماء بنت عيس ، وأم أيمن ،وابن عبّاس وجابر بن عبد الله .

قال: وقد روی محمد بن عبد الله بن أبیرافع ، عن أبیه ،عن جد الی رافع ،قال: أبیت أبا ذر بالر بَدَة أود عه ، فلما أردت الانصراف ، قال لی ولاً ناس معی : ستكون فتنة ، فاتقوا الله ، وعليكم بالشيخ علی بن أبی طالب ، فاتبعوه ، فإتی سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول له : «أنت أول مَن آمن بی، وأول مَن یصافحنی یوم القیامة ، وأنت الصدیق الا كبر ، وأنت الفاروق الذی یفر ق بین الحق والباطل ، وأنت یعسوب المؤمنین ؛ والمال یعسوب المحافرین ؛ وأنت أخی ووزیری ، وخیر مَن أترك بعدی ، تقضی دَینی و تنجز موعدی » .

قال: وقد روى ابن أبى شيبة ، عن عبد الله بن ُمَـيْر ، عن العَــلاء بن صالح ، عن النهال بن عمرو ، عن عبّاد بن عبدالله الأسدى ، قال: سمعت على بن أبى طالب، يقول: أنا عبد الله وأخو رسوله ، وأنا الصّدّيق الأكبر ، لا يقولها غيرى إلّا كذّاب ، ولقــد صليّت قبل النّاس سبع سنين .

وروت معاذة بنت عبد الله العدوية ، قالت : سمعت عليا عليه السلام ، يخطب على منبر البصرة ، و يقول : أنا الصديق الأكبر ، آمنت قبل أن يؤمن أبو بكر ، وأسلمت قبل أن يسلم .

وروى حَبَّة بن جُوين العُرَنَىٰ أَنَّه سمع عليا عليه السلام ، يقول : أنا أوَّلُ رجل أسلم

مع رسول الله صلى الله عليه وآله . رواه أبو داود الطيالسي ، عن شعبة ، عن سفيان التورى ، عن سلمة بن كُهَيل، عن حبّة بن جُورِين .

وروَى عثمان بن سميد الخر"از (١) ، عن على بن حر"ار ، عن على بن عامر؛ عن أبى الحجّاف ، عن حكيم مولى زاذان ، قال : سمعت عليا عليه السلام ، يقول : صلّيت قبل الناس سبع سنين ، وكنّا نسجُد ولا نركع ، وأول صلاة ركعنا فيها صلاة العصر ، فقلت : يارسول الله ، ماهذا ؟ قال : أمِرْت به .

وروى إسماعيل بن عمرو ، عن قيس بن الربيع ، عن عبد الله بن محمد بن عَقِيل ، عن جابر بن عبد الله ، قال : صلّى رسول الله صلّى الله عليه وآله يوم الاثنين ؛ وصلّى على يوم الثلاثاء بعده. وفي الرواية الأخرى ، عن أنس بن مالك : استنبِئ النبيّ صلّى الله عليه وآله يوم الاثنين ، وأسلَم على يوم الثلاثاء بعده .

وروى أبو رافع أن رسول الله صلى الله عليه وآله صلى أوّل صلاة صلّاها غداة الاثنين، وصلّت خديجة آخر نهار يومها ذلك، وصلّى على عليه السلام يوم الثلاثاء غدا ذلك اليوم.

قال :وقد رُوى بروايات محتلفة كثيرة متعددة، عن زيد بن أرقم ؛ وسلمان الفارسى، وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ؛ أن عليا عليه السلام : أوّل مَن أسلم ؛ وذكر الروايات والرجال بأسمائهم .

وروى سلمة بن كُهيل ، عن رجاله الذين ذكرهم أبو جعفر فى الكتاب أن رسول الله صلّى الله على الله على الله على الله صلّى الله صلّى الله على عباس عن ابن عباس ، وروى ياسين بن محمد بن أيمن ، عن أبى حازم ؛ مولى ابن عباس عن ابن عباس ،

⁽١) ب: « الحرار » .

قال: سمت عرب الخطاب وهو يقول: كفّوا عن على بن أبي طالب ؛ فإتى سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله يقول (١) فيه خصالا ، لو أن خصلة منها في جميع آل الخطاب ، كان أحب لى ممّا طلعت عليه الشمس ؛ كنت ذات يوم وأبو بكر وعمان وعبد الرحن ابن عوف وأبو عبيدة مع نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله نطلبه ، فانتهينا إلى باب أمّ سلمة ، فوجدنا عليًا متكممًا على نجاف (٢) الباب ؛ فقلنا : أردنا رسول الله صلى الله عليه وآله وقال : هو في البيت ، رويدكم ! فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله فيسر نا حوله ، فقال : أبشر ياعلى فيسر نا حوله ، فاتكم على على على عليه السلام، وضرب بيده على منكبه ، فقال : أبشر ياعلى فيسر نا حوله ، فاتكم على على على الناس بسبع لا يجاريك أحد في واحدة منهن ، أنت أول الناس إسلاماً ، وأعلمهم بأيام الله .. » وذكر الحديث .

قال : وقد روى أبو سعيـد أُلحدرى ، عن النبى صلى الله عليه وآله مثــل هذا الحديث .

قال: روى أبو أيوب الأنصارى ، عن رسول الله صلّى الله عليــه وآله أنه قال: « لقد صلّت الملائكة على وعلى على على عليه السلام ، سبع سنين » ؛ وذلك أنّه لم يصل ممى رجل فيها غيره .

قال أبو جعفر : فأما ما رواه الجاحظ من قوله صلى الله عليه وآله : « إَنَمَا تَبِعنى حَرَّ وَعَبد » ، فإنه لم يسمّ فى هذا الحديث أبا بكر و بلالًا ، وكيف وأبو بكر لم يشتر بلالًا بعد ظهور الإسلام بمكّة ؛ فلما أظهر بلال إسلامه عذّبه أميّة بن خَلَف ! ولم يكن ذلك حال إخفاء رسول الله صلى الله عليه وآله الدّعوة ، ولا فى ابتداء أمر الإسلام ؛

⁽١) ساقطة من ا

⁽٢) النجاف : هو ما بني ناتئاً فوق الباب .

⁽٣) تخصم الناس : تغلبهم في الخَصُومة .

وقد قيل: إنه عليه السلام إنما عَنَى بالحرّ على بن أبي طالب، و بالعبد زيد بن حارثة .

وروى ذلك محمد بن إسحاق ، قال ، وقد روى إسماعيل بن نصر الصفار ، عن محمد ابن ذَكُوان ، عن الشمي ؛ قال : قال الحجّاج للحسن ، وعنده حماعة من التابعين وذكر على بن أبي طالب: ما تقول أنت يا حسن ؟ فقال: ما أقول! هو أوَّل مَنْ صلَّى إلى القِبْلة، وأجاب دعوة رسول الله صلى الله عليهوآ له ، و إنّ لعليّ منزلةً من ربّه ، وقرابة من رسوله ، وقد سبقت له سوابق لا يستطيع ردّها أحدٌ . فغضب الحجاج غضبا شديدا ، وقام عن سريره ، فدخل بعض البيوت وأمر بصرفنا .

قال الشعبيّ : وكنا جماعةً مامنًا إلّا مَن نال من على عليه السلام مقار بةً للحجّاج، غير الحسن بن أبي الحسن رحمه الله .

وروى محرز بن هشام ، عن إبراهيم بن سلمة ، عن محمد بن عبيد الله ، قال : قال رجل المحسن : مالنا لا نراك مُثنى على على وتقرُّظه ! قال : كيف وسيفُ الحجاج يقطر دماً ! إنَّه لأوَّلُ مَنْ أسلم، وحسبُكم بذلك !

قال: فهذه الأخبار.

وأما الأشعار المرويّة فمعروفة كثيرة منتشِرة ، فنها قول عبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب مجيبا للوليد بن عقبة بن أبي مُعيط:

> وإنَّ ولى الأمر بعد محسد على وفي كلَّ المواطن صاحبُه * وصيُّ رسول الله حقَّـــا وصنُوه وقال خزيمة بن ثابت في هذا :

وأوّل مَنْ صلّى ومَنْ لان جانيهُ

ومِي رسولِ الله مِنْ دون أهله

وأول من صلى من النساس كلهم

وفارسُه مُذُّ كان في سالف الزَّمَنْ سوى خيرة النسوان والله ُ ذو منَّنْ وقال أبو سفيان بن حرب بن أميّة بن عبد شمس ، حين بويع أبو بكر:
ماكنت أحسب أنّ الأمر منصرف عن هاشم ثم منها عن أبى حَسن أليس أوّل مَن صلّى لقبلتهم وأعلم النّاس بالأحكام والسُّنَنِ أَليس أوّل مَن صلّى لقبلتهم وأعلم النّاس بالأحكام والسُّنَنِ أ

وإن عليًّا لَـــكم مُصْحِرْ عَـــاثله الأسد الأسودُ أما إنه أوّلُ العـــابدين بمكة والله لا يعبـــد! وقال سعيد بن قيس الهمداني يرتجز بصفين:

هذا على وابنُ عمّ المصطفى أوّل مَن أجابه في رَوَى * * هو الإمام لا يبالى مَن غَوّى *

وقال زفر بن يزيد بن حذيفة الأسدى :

فحُوطُوا عليًّا وانصروه فإِنه وصي وفي الإسلام أوّل أولُ و إِن تخذلوه والحوادث جمّـة فليس لكم عن أرضكم متحوّلُ فال: والأشعار كالأخبار، إذا امتنع في مجى القبيلين التواطؤ والاتفاق، كان ورودها حجة.

* * *

فأمّا قولُ الجاحظ؛ فأوسط الأمور أن نجعل إسلامهما معا ، فقد أبطل بهذا مااحتجّ به لأمامة أبى بكر ، لأنه احتجّ بالسَّبْق ، وقد عدل الآن عنه .

قال أبو جعفر: ويقال لهم: لسناً نحتاج من ذكر سبق على عليه السلام إلا مجامعتكم إيّانا على أنّه أسلم قبل النبّاس؛ ودعْوَاكم أنّه أسلم وهو طفل دعوى غير مقبولة لا بحجة . فإن قلتم: ودعوتكم أنّه أسلم وهو بالغ دعوى غير مقبولة إلا بحجّة!

قلنا: قد ثبت إسلامه بحسم إقراركم؛ ولوكان طفلًا لكان في الحقيقة غير مسلم ، لأن اسم الإيمان والإسلام والكفر والطاعة والمعصية إنما يقع على البالغين دون الأطفال والمجانين؛ وإذا أطلقتم وأطلقنا عليه اسم الإسلام ، فالأصل في الإطلاق الحقيقة ، كيف وقد قال النبي صلى الله عليه وآله: «أنتأو ل مَن آمن بي ، وأنت أو ل مَن صد قني » . وقال لفاطمة: «زو جتك أقدمهم سِلما _ أو قال: إسلاما _ »فإن قالوا: إنما دعاه النبي صلى الله على جهة العرض لاالتكليف .

قلنا: قد وافقتمونا على الدّعاء، وحكم الدّعاء حكم الأمر والتكليف. ثم ادّعيتم أنّ ذلك كان على وجْه العرّض، وليس لكم أن تقبلوا معنى الدّعاء[عن وجهه (١)] إلّا لحجة. فإن قالوا :لعلّه كان على وجه التّأديب والتّعليم، كما يُعتمد مثل ذلك مع الأطفال!

قلنا: إن ذلك إنما يكون إذا تمكن الإسلام بأهله، أو عند النشوء عليه والولادة فيه ، فأمّا في دار الشّر ك فلا يقع مثل ذلك ؛ لاسيا إذا كان الإسلام غير معروف ولامعتاد بينهم ، على أنه ليس من سنّة النبي صلّى الله عليه وآله دعاء أطفال المشركين إلى الإسلام والتفريق بينهم و بين آبائهم ، قبل أن يبلغوا الحلم .

وأيضاً فمِن شأن الطفل اتباع أهله ، وتقليدُ أبيه ، والمضَّ على منشئه ومولده ، وقد كانت منزلة النبي صلى الله عليه وآله حينئذ منزلة ضيق وشدّة ووحدة، وهذه منازل لاينتقل إليها إلّا مَن ثبت الإسلام عنده بحجّة، ودخل اليقين قلبه بعلم ومعرفة .

فإن قالوا: إن عليًا عليه السلام كان يألف النبيّ صلى الله عليه وآله ، فوافقَه على طريق المساعدة له .

قلنا: إنه وإن كان يألفُه أكثرَ من أبويه وإخوته وعمومته وأهل بيته، ولم يكن الإلف ليخرجَه عمّا نشأً عليه، ولم يكن الإسلام مما غُذّى (٢) به وكرر على سمعه،

 ⁽١) تكلة نمن ا
 (٢) ب : « عدى » ، تصعيف ، وأثبت ما ف ا .

لأن الإسلام هو خلَّع الأنداد والبراءة عَمِن أشرك بالله ، وهـ ذا لا يجتمع في اعتقاد طفل.

ومن العجَب قولُ العبّاس لُعفيف بن قيس: ننتظر الشَّيْخ وما يصنع! فإذا كان العبّاس وحمزة ينتظران أبا طالب، ويصدُران عن رأيه، فكيف يخالفه ابنه، ويؤثر العبّاس وحمزة ينتظران أبا طالب، ويصدُران عن رأيه، فكيف يخالفه ابنه، ويؤثر العلّمة على الكثرة، ويفارق المحبوب إلى المكروه، والعزّ إلى الذلّ ، والأمن إلى الخوف، عن غير معرفة ولا علم بما فيه!

* * *

فأمّا قوله : إنّ المقلّل يزعُم أنه أسلَم وهو ابن خمس سنين ، والمكثّر يزعم أنّه أسلم وهو ابن تسع سنين ؛ فأول ما يقال فى ذلك : إنّ الأخبار جاءت فى سِنّه عليه السلام يوم أسلم على خمسة أقسام فجعلناه فى قسمين :

القسم الأوّل: الذين قالوا: أسلم وهو ان خمس عشرة سنة . حدّ ثنا بذلك أحد بن سعيد الأسدى ، عن إسحاق بن بشر القرشى ، عن الأوزاعى ، عن زمرة بن حبيب ، عن شدّاد بن أوس ، قال : سألت خبّاب بن الأرت عن إسلام على ، فقال : أسلم وهو ابن خمس عشرة سنة ، ولقد رأيته يصلى قبل النّاس مع النبي صلى الله عليه وآله وهو يومئذ جالغ مستحكم البلوغ . وروى عبد الرزّاق ، عن معمر ، عن قتادة ، عن الحسن ، أنّ أوّل من أسلم على بن أبى طالب ، وهو ابن خمس عشرة سنة .

القسم الثانى: الذين قالوا إنه أسلم وهو ابن أربع عشرة سنة، رواه أبو قتدادة الحرّانى ، عن أبى حازم الأعرج، عن حُذَيفة بن اليمان ، قال : كنّا نعبد الحجارة، ونشربُ الحمر وعلى من أبناء أربع عشرة سنة قائم يصلّى مع النبى صلّى الله عليه وآله لميلاً ونهارا ، وقر يش يومئذ تسافِه رسول الله صلى الله عليه وآله ، مايذُب عنه إلا على "

عليه السلام . وروى ابن أبى شَيْبة عن جَرَير بن عبد الحيد ، قال : أَسَلَم عِلَى وهو ابن أربع عشرة سنة .

القسم الثالث: الذين قالوا: أسلم وهو ابن إحدى عشرة سنة . رواه إسماعيل بن عبد الله الرَّقِّ ، عن محمد بن عمر ، عن عبد الله بن سمعان ، عن جعفر بن محمّد عليه السلام، عن أبيه عن محمد بن على عليه السلام، أن عليا حين أسلم كان ابن إحدى عشرة سنة . وروى عبد الله بن زياد المدنى ، عن محمد بن على الباقر عليه السلام ، قال : أو ل من آمن بالله على ابن أبي طالب، وهو ابن إحدى عشرة سنة ، وهاجر إلى المدينة وهو ابن أر بعة وعشرين سنة .

القسم الرابع الذين قالوا: إنه أسلم وهو ابن عشر سنين . رواه نوح بن در اج، عن محمد بن إسحاق ، قال : أو ل ذكر آمن وصدق بالنبوة على بن أبى طالب عليه السلام ، وهو ابن عشر سنين ، ثم أسلم زيد بن حارثة ، ثم أسلم أبو بكر وهو ابن ست وثلاثين سنة فما بلغنا .

القسم الخامس: الذين قالوا إنه أسلَم وهو ابن تسع سنين ، رواه الحَسَن بن عِنْبسة الورّاق ، عن سليم مولى الشّعبيّ ، عن الشّعبيّ ، قال : أوّل مَن أسلم من الرّجال على ابن أبى طالب وهو ابن تسع سنين ، وكان له يوم قبض رسول الله صلى الله عليه وآله تسع معرون سنة .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر : فهذه الأخبار كما تراها ، فإمّا أن يكونَ الجاحظ جهلها أو قصد العناد .

فأمّا قوله : «فالقياسُ أن نأخذ بأوسط الأمرين من الرّوايتين» ، فنقول : إنه أسلم وهو ابن سبع سنين . فإن هــذا تحـكم منه ، ويلزمه مثله في رجل ادّعي قِبَل رجل عشرة

دراهم ، فأنكر ذلك وقال : إنما يستحقُّ قِبلي أر بعة دراهم ، فينبغى أن نأخذ الأمرالمتوسط ويلزمه سبعة دراهم ، ويلزمه فى أبى بكر حيث قال قوم : كان كافرا ، وقال قوم : كان إماما عادلا أن نقول : أعدلُ الأقاويل أوسطها وهو منزلة (١) بين المنزلتين ، فنقول : كان فاسقاً ظالما ، وكذلك فى جميع الأمور آلختكف فيها .

فأما قوله: وإتما يرف حق ذلك من باطله ، بأن نحص سنى ولاية عمان وعمر وأبى بكر وسنى الهجرة ، ومُقام النبى صلى الله عليه وآله بمكة بعد الرّسالة إلى أن هاجر ، فيقال له: لو كانت الروايات متّفقة على هذه التاريخات ، لكان لهذا القول مساغ ، لكن الناس قد اختلفوا فى ذلك ، فقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أقام بمكة بعد الرّسالة خمس عشرة سنة ، رواه ابن عباس ، وقيل ثلاث عشرة سنة ؛ وروى عن ابن عباس أيضا ، وأكثر الناس يروونه ، وقيل عشرة سنين ، رواه عُر وة بن الزبير ، وهو قول الحسن البَصْري وسعيد بن المسيّب. واختلفوا فى سن رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال قوم : كان ابن خمس وستين ، وقيل كان ابن ثلاث وستين ، وقيل : كان ابن سبع وستين ، وقيل ابن تسع كان ابن خمس وستين ، وقيل ابن تسع كان ابن خمس وستين ، وقيل ابن تسع

فكيف يمكنُ مع هذه الاختلافات تحقيقُ هذه الحال! وإنّما الواجبُ أن يرجع إلى إطلاق قولهم: أسلم على ، فإن هذا الاسم لا يكون مطلقا إلاّ على البالغ ، كا لا يطلق اسم الكافر إلّا على البالغ ، على أنّ ابن إحدى عشرة سنة يكون بالغاً ، ويولدُ له الأولاد ، فقد رَوَت الرّواة أن عمرو بن العاص لم يكن أسن من ابنه عبد الله

⁽۱) ا: « أن نتزله » .

إلا باثنتي عشرة سنة ، وهذا يوجب أنّه احتَـلم وبلَغ في أقل من إحـدى عشرة سنة .

وروى أيضا أنّ محمد بن عبد الله بن العباس ، كان أصغر من أبيه على بن عبد الله ابن العباس بإحدى عشرة سنة ، فيلزم الجاحظ أن يكون عبد الله بن العباس حين مات رسول الله صلى الله عليه وآله غير مسلم على الحقيقة ، ولا مثاب ولا مطيع بالإسلام ، لأنه كان يومئذ ابن عشر سنين . رواه هشيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، قال : توقى رسول الله صلى الله عليه وآله وأنا ابن عشر سنين .

* * *

قال الجاحظ: فإن قالوا: فلملّه وهو ابن سبع سنين (أو ثمانى سنين) ، قد بلغ من من فطنّتِه وذكائه وصحة لُبّه وصدق حَدْ سه (۲) وانكشاف العواقب له و إن لم يكن جرّب الأمسور، ولا فاتح الرّجال، ولا نازع الخصوم، مايعرف به جميع ما يجب على البالغ معرفته والإقرار به!

قيل (٢) لهم : إنما نتكلّم على ظواهر الأحوال ، وما شاهدنا عليه طبائع الأطفال ، فإنا وجد نا حكم ابن سبع سنين أو ثمان مالم يعلم باطن أمرد وخاصة طبعه _ حكم الأطفال ، وليس كنا أن نُزيل ظاهر حكمه والذى نعرف من حال أبناء جنسه بلعل وعسى ، لأنا و إن كنّا لا ندرى ، لعلّه قد كان ذا فضيلة فى الفطنة ، فلعلّه قد كان ذا نقص فيها ! هذا على تجويز أن يكون على عليه السلام فى الغيب (١) قد أسلم وهو ابن سبع أو ثمان إسلام البالغ ، غير أن الحكم على مجرى أمثاله وأشكاله الذين أسلموا وهم فى مثل سنه إذ كان إسلام هؤلاء عن تربية الحاضن ، وتلقين القيّم ، و رياضة السائس .

فأمّا عنـــد التحقيق ، فإنّه لا تجو يز لمثل ذلك ، لأنّه لوكان أسلم ، وهو ابن سبع

⁽٣) المثانية : « قيل » .
(٤) المثانية « المغيب » .

أو ثمان وعرف فضل ما بين الأنبيا ، والكهنة ، وفر ق ما بين الرسل والسحرة ، وفرق ما بين خبر النبي والمنجم، وحتى عرف كيدالأريب(١)، وموضع الحجة، و(٢ و بعدغور المتنبي٢)، كيف يلبس على العقلاء ، وتسمال عقول الدُّهماء ، وعرف المكن في الطّبع من المتنع، وما يحدث بالاتفاق ممّا يحدث بالأسباب ، وعرف قدر القُوى وغاية الحيلة ومنتهى التمُّويه والحديمة ، وما لا يحتمل أن يحدثه إلاَّ الخالق سبحانه ، وما يجوز على الله في حِــــُلمته ممَّا لا يجوز ، وكيف التحفَّظ من الهوى والاحتراس من الخداع ؛ لكان كُونُه على هـذه الحال وهذه مع فرط الصُّباً والحدَاثة وقلَّة التجارب والمارسة خروجاً من العادة . ومن المعروف ممَّا عليه تركيب هــذه آلِخُلْقة ، وليس يصلُ أحد إلى معرفة نبي وكذب متنبي ، حتى يجتمع فيه هذه المعارف التي ذكر ناها ، والأسباب التي وصفناها وفصّلناها ، ولوكان على عليه السلام على هــذه الصَّفة ومعه هذه الخاصيَّة لكان حجَّةً على العـامَّة ، وآية تدلُّ على النبوَّة ، ولم يكن الله عزّ وجلّ ليخصّه بمثل هذه الأعجوبة إلّا وهو يريد أن يحتج بها، و يجملها قاطعةً لعذر الشَّاهد وحجة على الغائب. ولولا أنَّ الله أخبر عن يحيى بن زكر يا أنَّه أتاه الحكم صبيا، وأنه أنطق عيسى في المَهْد ماكانا في الحكم [وَلَا في المغيّب] (٢) ، إلا كسائر الرّسل، وما عليه حميم البشر . فإذ لم ينطق لعلى عليه السلام بذلك قرآن ، ولا جاء الخبرُ به مجىء الحجَّة القاطمة والمشاهدة القائمة ، فالمعلوم عندنا في اُلحكُم أن طباعه كطباع عَمَّيْه حمزة والمباس، وهما أمس بمعدن جمَاع الخير منه، أو كطباع جعفر وعَقِيل من رجال قومه، وسادة رهطه . ولو أن إنسانًا ادَّعي مثل ذلك لأخيه جعفر أو لعميَّه حمزة والعبــاس ، ما كان عندنا في أمره إلا مثلماعندنا فيه (٣).

أجاب شيخُنا أبو جعفر رحمه الله ، فقال : هذا كلَّه مبنى على أنه أسلم وهو ابن سبع أوثمان ، ونحن قد بينا أنَّه أسلم بالغا ابن خس عشرة سنَة أو ابن أربع عشرة سنة ؛ على (٢_٢) في الأصول: « وفقد التميير» ، وأثبت مافي العثمانية .

⁽١) العثمانية : « المريب » .

 ⁽٣) المانية ٦ – ٨ .

⁽٢) من العُمانية

أنَّا لو نزلنــا على حُكُم الخصوم ، وقلنا ما هو الأشهر والأكثر من الرواية ؛ وهو أنَّه أُسلَمَ وهو ابن عشر لم يلزم ما قاله الجاحظ ، لأنَّ ابن عشر قد يستجمع عقبه ، ويعلم من مبادئ المسارف ما يستخرج به كثيرا من الأمور المقولة ؛ ومتى كان الصيّ عاقلًا مميّزاكان مكلِّفا بالعقليّات ؛ وإنكان تكليفُه بالشرعيّات موقوفًا على حــد آخر وغاية أخرى ، فليس بمنكر أن يكون على عليمه السلام وهو ابن عشر قد عقــل المعجزة ، فازمه الإقرار بالنبوّة ، وأسلم إسلام عالم عارف، لا إسلام مقلّد تابع ؛ و إن كان ما نسَّقه الجاحظ وعدَّده من معرفة السَّحر والنَّجوم والفصل بينهما وبين النبوَّة ، ومعرفة ما يجوز في الحـكمة تمالا يجوز، ومالا يحدِثه إلَّا الخالق، والفرق بينه و بين ما يقدر عليه القادرون بالقُدُّرة ، ومعرفة التّمويه والخديعة ، والتّلبيس والماكرة، شرطاً في صحّة الإسلام لما صح إسلام أبي بكر ولاعمر ولا غيرها من العرب ؛ وإتما التكليف لهؤلاء بالجلل ومبادئ المعارف لابدقائقها والغامض منها ، وليس يفتقر الإسلام إلى أن يكون المسلم قد فاتح الرَّجال وجرَّب الأمور ونازع الخصوم؛ و إنما يفتقر إلىصحَّة الغريزة وكمال العقل وسلامة الفطُّرة ؛ ألا ترى أنَّ طفلًا لو نشأ في دار لم يعاشر النَّاس بها ، ولا فاتح الرجال ، ولا نازع الخصوم ؛ ثم كَمَــل عقلُه ، وحصلت العلوم البديهيّــة عنده ، لكان مكلَّفًا بالعقليات!

فأمّا توهمه أن عليًا عليه السلام أسلَم عن تربية الحاضن، وتلقين القيم، ورياضة السائس؛ فلَمسرى إن محداً صلى الله عليه وآله كان حاضنَه وقيّمه وسائسًه، ولسكن لم يكن منقطعاً عن أبيه أبي طالب، ولا عن إخوته طالب وعقيل وجفر، ولا عن محمومته وأهل بيته، وما زال مخالطاً لهم، ممتزجاً بهم، مع خدمته لمخمّد صلى الله عليه وآله، فإباله لم يميل إلى الشّرك وعبادة الأصنام لمخالطته إخوته وأباه وعمومته وأهله، وهم كثير، ومحمد صلى الله عليه وآله واحد! وأنت تعلم أن الصبي إذا كان له أهل ذوو كثرة، وقبهم واحد

يذهب إلى رأى مفرد ، لا يوافِقُه عليه غيره منهم ، فإنّه إلى ذَوِى الكثرة أميّلُ ، وعن ذى الرأى الشَّاذ المنفرد أَبْعَد ، وعَلَى أنَّ عليًّا عليه السلام لم يولَد في دار الإسلام ، و إِنَّمَا وَلَدُ فَى دَارَ الشَّرَكُ وَرُ بِّيَ بِينَ المُشرَكِينِ ءِ وَشَاهِدِ الْأَصْنَامَ ، وَعَايِن بعينيه أَهْلَهُ وَرَهُطُهُ يعبدونها ؛ فلو كان في دار الإسلام لـكان في القول مجال ، ولقيل إنه ولد بين المسلمين ، فإسلامه عن تلقين الظِّئر وعن سماع كلة الإسلام ومشاهدة شعاره لأنه لم يسمع غيرَه ، ولا خطر بباله سواه ، فلمَّا لم يكن ولدكذلك ، ثبت أنَّ إسلامه إسلام الميّز العارف بما دخل عليه . ولولا أنّه كذلك لما مدحه رسول الله صلى الله عليه وآله بذلك ، ولا أرضى ابنته فاطمة لما وجدت من تزو يجه بقوله لها : زوّ جتُكُ أقدمَهم سِلْمًا ، ولا قرن إلى قوله : « وأكثرهم علما، وأعظمهم حلما »، والحلم: العقل، وهذان الأمرانِ غاية الفضل، فلولا أنه أسلم إسلامَ عارف عالم مميّز لمــا ضمّ إسلامه إلى العلم والحِلْم اللَّذيْن وصفــه بهمــا! وكيف يجوز أن يمدحه بأمر لم يكن مُثاباً عليه ، ولا معاقبا به لو تركه ، ولوكان إسلامُه عن تلقين وتربية لما افتخر هو عليه السلام [به]^(۱) على رءوس الأشهاد ، ولا خطب عَلَى المنبر ؛ وهو َ بين عدو ومحارب ، وخاذل منافق ، فقــال : أنا عبد الله وأخو رسوله وأنا الصديق الأكبر والفاروق الأعظم؛ صلَّيْتُ قبلَ النَّاس سبع سنين ، وأسلمت قبل إسلام أبى بكر ، وآمنت قبل إيمانه! فهل ° بلغَكم أنّ أحداً من أهل ذلك العصر أنكر ذلك أو عابَهُ أو ادّعاه لغيره ، أو قال له : إنما كنت طفلا أسلمت على (٢) تربية محمـــد صلى الله عليه وآله ذلك ، وتلقينه إيَّاك ، كما يُعَلِّم الطفل الفارسية والتركية منذ يكون رضيما! فلا فخر له في تعلم ذلك ، وخصوصاً في عصر قد حارب فيه أهلَ البصرة والشام والنَّهروان ، وقد اعتورتُه الأعداء وهَجَتْه الشعراء ، فقال فيه النَّمان بن بشير :

⁽١) تكلة من ا

لَقَدْ طَلَبَ الخلافة من بعيدر معاوية الإمامُ وأنت مِنْهـــا وقال فيه أيضا بعض الخوارج:

دَسَسْنا له تحت الظلام ابن مُلْجَمَ أبا حسن خذها على الرأسضَر بَةً وقال عمر ان بن حِطّان يمدح قاتله:

ياضر به من تقيّ ماأراد بها إنى لأذْ كُره حيناً فأحسِبُ

وسارع فى الضَّلالِ أبو تُرَابِ على وبح بمنقطَع السرابِ (١)

جزاء إذا ماجاء نفساً كتابُها بكف كريم ٍ؛ بعد موتٍ ثوابُها

إلَّاليبلُغَ من ذِي العرش رضوانا أوْ فَي البرِّية عنــــد الله ميزانا

فلو وجد هؤلاء سبيلا إلى دَحْض حجّة فيماكان يفخر به من تقدم إسلامه لبدءوا بذلك ، وتركوا مالا معنى له .

وقد اوردنا ما مدحه الشعراء به مِن سبقه إلى الإسلام ، فكيف لم يَرُدّ على هؤلاء الذين مدحُوه بالسبق شاعر واحد من أهل حر به . ولقد قال فى أمّهات الاولاد قولا خالف فيه عر ، فذكروه بذلك وعابوه ، فكيف تركوا أن يعيبوه بماكان يفتخر به ممّا لا فخر فيه عندهم ، وعابوه بقوله في أمّهات الأولاد .

ثم يقال له : خَبرنا عن عبدالله بن عمر، وقد أجازه النبيُّ صلى الله عليه وآله يوم آلحندق ، ولم يجزه يوم أحُد ، هل كان يُميز ما ذكرته ؟ وهلكان يعلم فَرْق ما بين النبيّ والمتنبى، ويفصل بين السِّحر والمعجزة ، إلى غيره مما عدّدت وفصّلت !

فإن قال : نعم وتجاسر على ذلك ، قيل له : فعلى عليه السلام بذلك أو لى من ابن عمر ، لأنه أذْ كَى وأفطن بلا خلاف بين العقلاء ، وأتى يُشك فى ذلك ، وقد رويتم أنه

⁽١) الوخ : القليل .

لم يميّز بين الميزان والعود بعد طُول السن ، وكثرة التجارب ، ولم يميز أيضا بين إمام الرسد و إمام الني ، فإنه امتنع من بَيْعة على عليه السلام . وطرق على الحجّاج بابه ليــلا ليبيابع لعبد الملك ؛ كيلا يبيت تلك الليلة بلا إمام ، زعم . لأنه روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « من مات ولا إمام له مات ميتة جاهلية »، وحتى بلغ من احتقار الحجّاج له واسترذاله حاله ، أن أخرج رجله من الفراش ، فقال : أصفق بيدك عليها ، فذلك تمييزه بين الميزان والعود ، وهذا اختياره في الأثمة ، وحال على عليه السلام في ذكائه وفطنته ، وتوقد حسه ، وصدق حد سه ، معلومة مشهورة ، فإذا جاز أن يصح إسلام ابن عمر ، ويقال عنه إنه عرف تلك الأمور التي سردها الجاحظ ونستقها، وأظهر فصاحته وتشد قه فيها ، فعلى بممرفة خلك أحق ، و بصحة إسلامه أو كي .

و إن قال : لم يكن ابن عمر يعلمُ ويعرف ذلك ، فقد أبطل إسلامه،وطعن في رسول الله عليه والله عليه السلام كان الله عليه والله عليه السلام كان قال : لا أجيز إلا البالغ العاقل ، ولذلك لم يجزه يوم أحُد .

ثم يقال له: إنّ ما نقوله فى بلوغ على عليه السلام الحدّ الذى يحسن فيه التكليف المعقلة بل يجب وهو ابن عشر سنين _ ليس بأعجب من مجىء الولد لستّة أشهر ، وقد صحّح ذلك أهل العلم ، واستنبطوه من الكتاب ، وإن كان خارجاً من التعارف والتجارب والعادة . وكذلك مجىء الولد لسنتين خارج أيضا عرف التعارف والعادة ، وقد صحّحه للفقهاء والناس .

و يُرْوَى أنّ معاذاً لمّا نهى عمر عن رَجْم الحامل تركها حتى ولدتْ غلاما قد نبتت ثنيّتاه ، فقال أبوه : ابنى وربّ الكعبة! فثبت ذلك سنّة يعمل بها الفقهاء ، وقد وجدنا العادة تقضى بأنّ الجارية تحيض لاثنتى عشرة سنة ، وأنّه أقلّ سنّ تحيض فيه المرأة ، وقد

يكون فى الأقل نساء بحِضْن لعشر ولتسع ، وقد ذكر ذلك الفقهاء ، وقد قال الشافعي فى اللهان : لو جاءت المرأة بحمْل وزوجها صبى له دون عشر سنين لم يكن ولدا له ، لأن من لم يبلغ عشر سنين من الصِّبيان لا يولد له ، و إن كان له عشر سنين جاز أن يكون الولد له ، وكان بينهما لِعان إذا لم يقر به .

وقال الفقهاء أيضا: إن نساء تهامة يحضَّنَ لتسع سنين ؛ لشدَّة الحرِّ ببلادهن .

* * *

قال الجاحظ : ولو لم يعرف باطل هذه الدّعوى مَنْ آثر التقوى ، وتحفّظ من الهوى، الا بترك على على خصمه ، وقد نازع الرجال وناوَى الأكفاء ، وجامع أهل الشّورى ؛ لكان كافيا ، ومَتى لم تصحّ لعلى عليه السلام هذه الدعوى فى أيّامه ، ولم يذكر ها أهل عصره ، فهى عن ولده أعجز ، ومنهم أضعف !

ولم ينقل أن عليًّا عليه السلام احتج بذلك في موقف ، ولا ذكره في مجلس ، ولا قام به خطيبا ، ولا أدّلى به واثقاً ، لا سيّا وقد رضيَه الرّسولُ صلى الله عليه وآله عند كم مفزعا ومعلّما ، وجعله للناس إماما . ولا ادّعى له أحد ذلك في عصره ، كا لم يدّعه لنفسه ؛ حتى يقول إنسان واحد : الدليل عَلى إمامته أنّ النبي صلى الله عليه وآله دعاه إلى الإسلام أو كلّفه التصديق قبل بلوغه ، ليكون ذلك آيةً للنّاس في عصره ، وحجة له ولولده من بعده ؛ فهذا كان أشد على طلحة والزبير وعائشة من كلّ مالدّعاه من فضائله وسوابقه وذكر قرابته (۱) .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : إنّ مثلَ الجاحظ مع فضله وعلمه؛ لا يخفي عليه كذب

⁽١) الشمانية ٩ ـ ١٢ ، مع تصرف واختصار .

هذه الدّعوى وفسادها ، ولكنة يقول مايقوله تعصّباً وعنادا ، وقد روى الناس كافّة ، افتخار على عليه السلام بالسّبق إلى الإسلام ، وأنّ النبى صلى الله عليه وآله استنبى يوم الاثنين ، وأسلم على يوم الثلاثاء ، وأنه كان يقول : صلّيت قبل الناس سبعسنين ، وأنه مازال يقول: أنا أوّل من أسلم ، ويفتخر بذلك ، ويفتخر له به أولياؤه ومادحوه وشيعته في عصره و بعد وفاته . والأمر في ذلك أشهر من كلّ شهير ، وقد قدّمنا منه طَرَفًا ، وما علمنا أحداً من الناس فيا خلا استخف بإسلام على عليه السلام ، ولا تهاون به ، ولا زعم أنه أسلم إسلام حدّث غرير ، وطفل صغير . ومن العَجَب أن يكون مثل العبّاس وحمزة ينتظران أبا طالب وفعله ، ليُصدرا عن رأيه ، ثم يخالفه على ابنه لغير رغبة ولا رهبة ؛ يؤثر القلّة على الكثرة ، والذّل على العزّة من غير علم ولا معرفة بالعاقبة .

وكيف ينكر الجاحِظُ والعثمانيّة أنّ رسولَ الله صلّى الله عليه وآله دَعَاه إلى الإسلام وكلّقه التّصديق!

وقدروى في الخبرالصحيح أنه كلفه في مبدأ الدعوة قبل ظهور كلة الإسلام وانتشارها بمكة أن يصنع له طعاماً ، وأن يدعو له بني عبد المطلب ، فصنع له الطعام ، ودعاهم له ، فحرجوا ذلك اليوم ، ولم ينذرهم صلى الله عليه وآله لكلمة قالها عنه أبو لهب ، فكالفه في اليوم الثاني أن يصنع مثل ذلك الطعام ، وأن يدعوهم ثانية ، فصنعه ، ودعاهم فأكلوا ، ثم كلمهم صلى الله عليه وآله فدعاهم إلى الدين ، ودعاه معهم لأنه من بني عبد المطلب ، ثم ضمي لمن يوازره منهم وينصره على قوله ، أن يجعله أخاه في الدين ، ووصيّه بعد موته ، وخليفته من بعده ، فأمسكوا كلم وأجابه هو وحده ، وقال : أنا أنصر ك على ماجئت به ، وأوازرك وأبايعك، فقال لهم لما رأى منهم الخذلان ، ومنه النصر ، وشاهد منهم المصية ومنه الطاعة ، وعاين فقال لهم لما رأى منهم الخوابة تا همذا أخى ووصيّى وخليفتى من بعدى ، فقاموا يسخرون منهم الإباء ومنه الإجابة تا همذا أخى ووصيّى وخليفتى من بعدى ، فقاموا يسخرون ويضحكون ، ويقولون لأبي طالب : أطبع ابنك ، فقد أمّره عليك ، فهل يكلف عمل

الطعام ودعاء القوم صغير مميّز وغرَّ غير عاقل! وهل يؤتمن على سرّ النبوة طفلُ ابن حُس سنين أو ابن سبع! وهل يُدْعى فى جملة الشيوخ والكهول إلّا عاقل لبيب! وهل يضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده فى يده ، و يعطيه صَفْقة يمينه ؛ بالأُخُوتة والوصيّة والخلافة إلّا وهو أهلُ لذلك ، بالغُ حدّ التكليف ، محتمل لولاية الله وعداوة أعدائه! وما بال هـذا الطفل لم يأنس بأقرانه ، ولم يلصَق بأشكاله ، ولم يُرَ مع الصبيان فى ملاعبهم بعد إسلامه ، وهو كأحدهم فى طبقته ، كبعضهم فى معرفته!

وكيف لم ينز ع إليهم في ساعة من ساعاته ، فيقــال : دعاه داعي الصِّبَا وخاطر من خواطر الدنيا ، وحملته الغِرَّة والحداثة على حضور لهوهم والدخول فى حالهم ، بل ما رأيناهِ إلَّا ماضيا على إسلامه ،مصمّا في أمره ، محقّقاً لقوله بِفعله ؛ قد صدّق إسلامه بعفافه وزُهده ؛ ولصق برسول الله صلى الله عليه وآله من بين جميع مَن محضرته ؛ فهو أمينه وأليفه في دنياه وآخرته ؛ وقد قهر شهوته ، وجاذبخواطره، صابراً على ذلك نفسَه؛ لما يرجو من فوز العاقبة وثواب الآخرة ، وقد ذكر هو عليه السلام في كلامه وخُطَّبه بدء حاله ، وافتتاح أمره ، حيث أسلم لما دعا رسول الله صلى الله عليه وآله الشَّجرة ، فأقبلت تخــد الأرض ؛ فقالت قريش : ساحر خفيف السَّحر ! فقال على ﴿ عليه السلام : يا رسولَ الله ، أنا أوَّل مَن ْ يؤمن بك ، آمنت بالله ورسوله وصدّ قتكِ فيما جئت به ، وأنا أشهد أن الشجرة فعلت ما فعلت بأمرِ الله ، تصديقاً لنبو تك ، و برهانا على صحّة دعوتك ؛ فهل يكون إيمان قط أصحّ من هذا الإيمان وأوثقَ عُقْدةً ، وأحكم مِرَّة ! ولكن حَنَقُ العُمَانيَّة وغيظُهم ، وعصبيَّة الجاحظ وانحرافه ممّا لا حيلة فيه . ثم لينظر المنصف وليدَع الهوَى جانبا ، ليعلم نعمة الله على على عليه السلام بالإسلام حيث أسلَم على الوضع الّذي أسلم عليه ، فإنه لولا الألطاف التي خُص بها ، والهداية التي مُنِحَها ، لما كان إلّا كبعض أقارب محمد صلى الله عليــه وأهله ، فقد كان ممازجاً له كمازجته ، ومحالطاً له كمخالطة كثير من أهله ورهطه ،ولم يستجب منهم أحد له إلا بعد حين . ومنهم من لم يستجب له أصلا ؛ فإن جعفراً عليه السلام كان ملتصقاً به ، ولم يُسلم سينئذ ، وكان عُتبة بن أبي لهب ابن عمة وصهره زوج ابنته ولم يصدقه ، بل كان شديدا عليه ، وكان لخديجة بنون من غيره ، ولم يسلموا حينئذ ، وهم ربائبه (۱) ومعه في دار واحدة . وكان أبو طالب أباه في الحقيقة وكافله وناصر ، والحجامي عنه ، ومَن لولاه لم تتم له قائمة ، ومع ذلك لم يُسلم في أغلب الروايات ، وكان العباس عمة وصنو أبيه ، وكالقرين له في الولادة والمنشأ والتربية ، ولم يستجب له إلا بعد حين طويل، وكان أبولهب عمة ، وكدمه ولحمه ، ولم يسلم ، وكان شديدا عليه ، فكيف ينسب إسلام على عليه السلام على عليه السلام والخوف والتربية والقرابة والدحمة والتناقين والحضائة ، والدار الجامعة ، وطول العشرة والأنس والخلوة ! وقد كان كل ذلك حاصلًا لهؤلاء أو لكثير منهم ، ولم يهتد أحد منهم إذ ذاك ، بل كانوا بين [من] (۲) جَحَد وكفر ومات على كفره ، ومَن أبطأ وتأخر ، وسُبق بالإسلام وجاء سُكئيتا (٢) ؛ وقد فاز بالمنزلة غير ، .

وهل يدل تأمل حال على عليه السلام مع الإنصاف إلّا على أنّه أسلم ، لأنه شاهد الأعلام ، ورأى المعجزات ، وشمّ ربح النبوة ، ورأى نور الرسالة ، وثبت اليقين في قلب بمعرفة وعلم ونظر صحيح ؛ لا بتقليد ولا حَرِيَّة ، ولا رغبة ولا رهبة ، إلا فيا يتعلّق بأمور الآخرة .

* * *

قال الجاحظ: فلو أن عليا عليه السلام كان بالغاحيث أسلم ؛ لكان إسلام أبى بكر وزيد بن حارثة وخبّاب بن الأرت أفضل من إسلامه ، لأن إسلام المقتضب (١٠) الذى لم يعتد به ولم يموّده ، ولم يمرّن عليه ،أفضل من إسلام الناشىء الذى رُبِّى فيه ، ونشأ وحبّب

(۲) من ا

⁽١) الربائب: أولاد الزوج .

⁽٣) السكيت : آخر الحلبة .

⁽٤) المقتضب: غير المستعد الشيء .

إليه ، وذلك لأن صاحب التربية يبلُغ حيث يبلغ وقد أسقط إلفه عنه مؤنة الروية والخاطر ، وكفاه علاج القلب واضطراب النفس ، وزيد وخبّاب وأبو بكر يعانون من كُلفة النظر ومؤنة التأمّل ومشقة الانتقال من الدّين الذي قدطال الفهم لهماهو غير خاف . ولو كان على حيث أسلم بالفا مقتضبا كفيره ممّن عددنا ، كان إسلامهم أفضل من إسلامه ، لأن من أسلم وهو يعلم أن له ظهراً كأبي طالب ، وردة اكبني هاشم ، وموضعا في بني عبد المطلب ، ليس كالحليف والمولى ، والتّابع والعَسيف (١) ، وكالرجل من عُرض قريش (٣) ، أو نست تعلم أن قريشا خاصة وأهل مكة عامّة لم يقدروا على أذى الذي صلى الله عليه وآله ، ما كان أبو طالب حيًّا ! وأيضا فإن أولئك اجتمع عليهم مع فراق الإلف مشقة الخواطر ، وعلى أخدى النوعي منزل الوحى ، فالبراهين له أشدُ انكشافا ، والخواطر على قدر الكُلفة والمشقة يعظم الفضل ، ويكثر الأجر (٢) . على قلبه أقلُ اعتلاجا ، وعلى قدر الكُلفة والمشقة يعظم الفضل ، ويكثر الأجر (٢) .

* * *

قال أبو جعفر رحمه الله: ينبغى أن ينظر أهل الإنصاف هذا الفصل ، ويقفوا على قول الجاحظ والأصم في نصرة العثمانية واجتهادها فى القصد إلى فضائل هذا الرجل ، وتهجينها ، فر"ة يبطلان معناها ، ومر"ة يتوصلان إلى حط قدرها ، فلينظر فى كل باب اعترضافيه أين بلغت حيلتهما ، وما صنعا فى احتيالها فى قصصهما وسجعهما ! أليس إذا تأملتها علمت أنها ألفاظ ملفقة بلا معنى ، وأنها عليها شجى و بلاء ! و إلا فما عسى أن تبلغ حيلة الحاسد و يغنى كيد الكائد الشانى والله كل قد جل قدره عن النقص ، وأضاءت فضائله إضداءة الشمس ! وأين قول الجاحظ ، من دلائل السماء ، و براهين الأنبياء ، وقد علم إضداءة الشمس ! وأين قول الجاحظ ، من دلائل السماء ، و براهين الأنبياء ، وقد علم

⁽١) العسيف: الأجير. (٢) من عرض قريش ؛ أى من دهمائهم

 ⁽٣) العثمانية ٢٧ ـ ٢٤ ، مع تصرف واختصار كبير (٤) ب و الثانى ، تحريف وصوابه من ١ .

الصغيرُ والكبير، والعالم والجاهل، تمن بلغه ذكرُ على عليه السلام، وعلم مبعث النبيّ صلى الله عليه وآله أنّ عليا عليه السلام لم يولد في دارِ الإسلام ، ولا غُذّى في حِجْر الإيمــان ، و إنما استضافه رسولُ الله صلى الله عليه وآله إلى نفسه سَنَة القَحْط والحجاءة ، وعمْره يومئذ ثمانى سنين ، فحكث معه سبع سنين حتى أتاه جبرائيل بالرسالة ، فدعاه وهو بالغ كاملُ العقل إلى الإسلام ، فأسلَم بعد مشاهدة المعجزة ، و بعد إعمال النَّظر والفكرة ، و إن كان قد ورد في كلامه أنه صلَّى سبعَ سنين قَبْل الناسكلُّهم، فإنمــا يعني مابين الثمان والخمس عشرة ، ولم يكن حينئذ دعوة ولا رسالة ، ولا ادّعاء نبوّة؛ و إنما كان رسول الله صلى عليه وآله يتمبّد على ملّة إبراهيم ودين الحنيفيّة ، ويتحنّث و يجانب الناس ، ويعتزل و يطلب الخاْوة ، و ينقطع في جبل حراء ، وكان على عليه السلام معه كالتّابع والتلميذ ، فلمّا بلغ أَلِحُكُم ، وجاءت النبيّ صلى الله عليه وآله الملائكةُ ، و بشّرَته بالرّسالة ، دعاه فأجابه عن نظر ومعرفة بالأعلام المعجزة ؛ فكيف يقول الجاحظ إن إسلامَه لم يكن مقتصباً! و إن كان إسلامه ينقص عن إسلام غيره في الفضيلة لِما كان يمر "ن عليه من التعبّد مع رسول الله صلى الله عليه وآله قبل الدّعوة ، لتكونَنَّ طاعة كثير من المكلَّفين أفضلَ من من طاعة رسول الله صلى الله عليه وآله وأمثاله من المعصومين ، لأنَّ العصمة عند أهل العد ْل لطف يمنع من اختص به من إرتكاب القبيح، فمن اختص بذلك اللطف كانت الطاعة عليه أسهل، فوجب أن يكون ثوابُّه أنقصَ من ثواب مَن أطاع مع تلك الألطاف! وكيف يقول الجاحظ إن إسلامه ناقص عن إسلام غيره ، وقد جاء في الخبر أنَّه أسلم يوَم الثلاثاء، واستنبيُّ النبيِّ صلى الله عليه وآله يوم الاثنين، فمَن هذه حاله لم تكثر حجج الرسالة على سمعه ، ولا تواترت أعلام النبو"ة على مشاهدته ، ولا تطاول الوقت عليه لتخفُّ محنته ، و يسقط ثقل تــكليفه ، بل بان فضلَه ، وظهر حسن ُ اختياره لنفسه ، إذ أسلم فى حال بلوغه ، وعانى نوازعَ طبعه ، ولم يؤخّر ذلك بعد سماعه .

وقد غمر الجاحظ في كتابه هــذا أن أبا بكركان قبل إسلامه مذكورا ، ورئيســـا معروفا ، يجتمع إليه كثير من أهل مكّة فينشدون الأشعار ، و يتذاكرون الأخبار، و يشربون الحمر ، وقد كان سمع دلائل النبوة ، وحُجج الرّسل ، وسافر إلى البلدان ، ووصلت إليه الأخبار ، وعرف دعوى الكمَّهنة وحِيل السحرة؛ ومرَن كان كذلك كان انكشاف م الأمور له أظهر والإسلامُ عليه أسهل ، والخواطر على قلب أقلَّ اعتلاجًا ، وكلُّ ذلك عَوْنُ لَأَبِي بَكُر على الإسلام ، ومسمِّل إليه سَبيله ، ولذلك لمِّا قال النبيّ صلَّى الله عليه وآله: « أتيتُ بيتَ المقدس» سأله أبو بكر عن المسجد ومواضعه ، فصدّقه و بان له أمرُه ، وخفّت مؤنته لما تقدم من معرفته بالبيت ، فخرج إذاً إسلام أبى بكر على قول الجــاحظ من معنى المقتضب. وفي ذلك رويتم عَنْهُ صلَّى الله عليه وآله أنه قال: مادعوتُ أحــداً إلى الإسلام إلا وكان له تردّد ونَبُوءَ ، إلّا ما كان من أبى بكر ، فإنّه لم يتلعثم حتى هجَم به اليقينُ إلى المعرفة والإسلام ، فأين هذا وإسلام من خُلِّيَ وعقله ، وألجى ً إلى نظره ، مع صغَر سنّه ، واعتلاج الحواطر على قلبه ونشأته ، في ضـد مادخل فيه ، والغالب على أمشاله وأقرانه حبُّ اللعب واللهو، فلجأ إلى ماظهر له من دلائل الدَّعوة، ولم يتــأحّر إسلامه فيازمه التقصير بالمعصية ، فقهر شهوته ، وغالب خواطِرَه ، وخرج من عادته وماكان. غُذَّىَ به لصحَّة نظره ، ولطافة فـكِره ، وغامض فهمه ، فعظُم استنباطُه ، ورجح فضلُه ، وشرُف قدر إسلامه، ولم يأخذ من الدنيا بنصيب ؛ ولا تنعم فيها بنعيم حَدَثا ولا كبيرا ، وحمى نفسه عن الهوَى ، وكسر شِرِّة حداثته بالتَّقوى ، واشتغل بهم الدين عن نعيم الدنيا ؛ وأشغل هم الآخرة قلبَه ، ووجّه إليه رغبته ؛ فإسلامه هو السبيلُ الذي لم يُسلم عليه أحدُ غيره ، وما سبيله في ذلك إلاّ كسبيلِ الأنبياء ، ليعلم أن منزلتَه من النبيّ صلى الله عليه وآله كمنزلة ِ هارون من موسى ' وأنَّه و إن لم يكن نبيًّا ؛ فقد كان فيسبيل الأنبياء سالكا ، ولمنهاجهم متَّبعا ، وكانت حاله كحال إبراهيم عليه السلام ؛ فإنَّ

أهل العلم ذكروا أنَّه لماكان صغيراً جعلتُه أمَّه في سَرَب لم يطَّلُع عليه أحد، فلمَّا نشأ ودرَج وعَقَل قال لأمّه: مَنْ ربِّي؟ قالت: أبوك، قال: فمن ربّ أبي ؟ فز بَرته ونهرته؟ إلى أن طلع من شق السَّرَب، فرأى كوكبا، فقال: هذا ربّى، فلما أَفل قال: لا أحب الآفلين ، فلمَّا رأى القمر بازغا قال : هذا ربِّي، فلما أَفَل قال : لئن لميهدني ربِّي لأ كوننَّ من القوم الضالّين؛ فلمّا رأى الشمس بازغةً قال : هذا رتّى هذا أكبر، فلمّا أفلت قال : ياقوم إنى برى؛ ممَّا تشرُّ كون ، إنَّى وجَّهت وجهى للَّذِي فطر السموات والأرض حنيفًا ، وما أنا من المشركين ، وفى ذلك يقول اللهجل ثناؤه: ﴿ وَكَذَ لِكَ نُرِى إِبْرَ اهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمُوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيكُونَ مِن الْمُوقِنِينَ ﴾(١) ، وعلى هـذاكان إسلام الصَّديق الأكبر عليه السلام ، لسنا نقول إنّه كان مساويا له في الفضيلة ، ولكن كان مقتدياً بطريقه على ماقال الله تعالى : ﴿ إِنَّ أُولَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوه وَهَذَا النَّبِيُّ وَٱلَّذِينَ آمَنُوا وَاللهُ وَلِيَّ الْمُؤْمِنِين ﴾ (٢) . وأما اعتلال الجاحظ بأنَّ له ظهراً كأبي طالب ورديًا كبنى هاشم ، فإنّه يوجب عليه أنْ تكون مِحْنة أبى بكر و بلال وتوابهما وفضل إسلامهما أعظم ممَّالرسول الله صلى الله عليه وآله ، لأن أبا طالب ظهره ، و بني هاشم ردْوُه، وحسبك جهلاً من معاند لم يستطع حطّ قدر على عليه السلام إلا بحطّه من قَدْر رسول الله صلى الله عليه وآله! ولم يكن أحد أشد على رسول صلى الله عليه وآله من قراباته ، الأدنى منهم فالأدنى ، كأبي لهب عمَّهوامرأة أبي لهب؛ وهيأم جميل بنتحرَّب بن أميَّة و إحدى أولاد عبد مناف ، ثم ما كان من عُقبة بن أبي مُعَيط ، وهو ابن عمّه ، وما كان من النَّصْر بن الحارث، وهو من بني عبد الدار بن تُعمَى، وهو ابن عمّه أيضًا ، وغير هؤلاء ممّن يطول تعداده ، وكلَّهم كان يطرحُ الأذى في طريقه ، وينقل أخباره ، ويرميه بالحجارة ، ويرمى الكر ش

⁽١) سورة الأنعام ٧٠

والفَرَث عليه ، وكانوا يؤذُون عليًا عليه السلام كأذاه ، و يجتهدون في غة و يستهزئون به ، وما كان لأبي بكر قرابة تؤذيه كقرابة على " و بلا كان بين على " و بين النّبي " صلى الله عليه وآله من الاتحاد والإلف والاتفاق ، أحجم المنافقون بالمدينة عن أذَى رسول الله صلى الله عليه وآله خوفًا من سيف ، ولأنة صاحب الدار والجيش ، وأمر ، مطاع ، وقوله نافذ ، فافوا على دما ثهم منه ، فاتقوه ، وأمسكوا عن إظهار بغضه ، وأظهروا بغض علي عليه السلام وشنآنه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله في حقه في الخبر الذي روى في جميع الصحاح : «لا يحبّك إلا مؤمن ، ولا يُبغضك إلا منافق » . وقال كثير من أعلام الصحابة الصحاح : «لا يحبّك إلا مؤمن ، ولا يُبغضك إلا منافق » . وقال كثير من أعلام الصحابة كار وي في الخبر المشهور بين الحد "ثين : « ما كنا نعر ف المناققين إلّا ببغض على ابن أبي طالب » . وأين كان ظهر أبي طالب عن جعفر ؛ وقد أزعجه الأذى عن وطنه ؛ حتى عاجر إلى بلاد الحبشة وركب البحر ، أيتوهم الجاحظ أن أبا طالب نصر عليا ، وخذل جعفرا !

* * *

قال الجاحظ: ولأبى بكر فضيلة فى إسلامه أنه كان قبل إسلامه كثير الصديق ، عريض الجاه ، ذا يسار وغنى، يعظم لماله ، ويستفاد من رأيه ، فخرج من عز الغنى وكثرة الصديق إلى ذُل الفاقة وعجز الوحدة ، وهذا غير إسلام مَنْ لا حَرَاك به ، ولا عز له ، تابع غير متبوع ، لأن مِنْ أشد مايبتلى الكريم به ، السب بعد التحية ، والضّرب بعد الهيبة ، والعُسْر بعد اليسر ، ثم كان أبو بكر داعية من دعاة الرسول ، وكان يتلوه فى جميع أحواله ؛ فكان الخوف إليه أشد ، والمكروه نحوه أسرع ، وكان يمن تحسن مطالبته ، ولا يستحيى من إدراك الثأر عنده ، لنباهته ، و بعد ذكره ، والحدّث الصغير يزدرى و يحتقر لصغر سنه وخمول ذكره .

* * *

⁽١) المثمانية ٢٥ ، ٢٦٪، مع تصرف واختصار .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : أمَّا ماذُ كِر من كثرة المال والصديق، واستفاضة الذَّكْرُ و بعد الصِّيت وكِبَر السنَّ ، فكلُّه عليه لا له ، وذلك لأنه قد علم أن من سيرة العرب وأخلاقها حفظَ الصديق والوفاء بالذّمام والتهتيب لذى الثَّرْوة واحترام ذى السنّ العالية ، وفي كلّ هذا ظَهْر شديد ، وسنَد وثقة يعتمد عليها عنـــد الحجن ، ولذلك كان المرء منهم إذا تمكّن من صديقه أبقي عليه ، واستحيا منه ، وكان ذلك سببا لنجاته والعفو عنه ، عَلَى أَنَّ عَلَى بِن أَبِي طَالِبِ عَلَيهِ السَّلَامِ إِنَّ لَم يَكُن شهره سنُّه ، فقد شهره نسبُه وموضعه من بني.هاشم ، و إن لم يستفيضْ ذكره بلقاء الرّجال ، وكثرة الأسفار استفاض بأبي طالب، فأنتم تعلمون أنَّه ليس تَيْم في بعد الصِّيت كهاشم ، ولا أبو قحافة كأبي طالب ، وعلى حَسَب ذلك يملُو ذكر الفتي على ذي السنّ ويبعد صيت الحدّث على الشيخ ، ومعلوم ۖ أيضا أنَّ عليا على أعناق المشركين أثقل ُ إذ كان هاشميًّا ، و إن كان أبوه حامى رسول الله صلى الله عليــه وآله ، والمانعَ لحوزته ، وعلى هو الَّذِي فتح عَلَى العرب باب الخلاف ، واستهان بهم ، بمـا أظهر مـن الإسلام والصلاة ، وخالف رهطه وعشيرته ، وأطاع ابن عمِّه فما لم يعرَفْ من قبلُ ، ولا عهد له نظير ، كما قال تعالى : ﴿ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَنْذِرَ آ بَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴾ (١) . ثم كان بعدُ صاحبَ رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومشتـكَى حَزَ نه ، وأنيسه في خَلْوتِهِ ، وجليسَه وأليفه في أيَّامه كلِّها ، وكلَّ هذا يوجب التحريضَ عليــه ، ومعاداة العرب له، ثم أنتم معاشر العثمانية ، تُثْبِتُون لأبي بكر فضيلة بصحبة الرَّسول صلى الله عليه وآله من مكَّة إلى يثرب ، ودخوله معه فى الغار ، فقلتم : مرتبة شريفة وحالة جليلة ، إذ كان شريكه في الهجرة ، وأنيسَه في الوَحشة ، فأين هذه من صُحْبة على عليه السلام لَهُ في خَلْوته ، وحيث لا يجد أنيساً غيره ؛ ليلَه ونهاره ، أيام مُقامِه بَمَكَّة يعبد الله

⁽۱) سورة يس ٦

معه سرًا، ويتكلّف له الحاجة جَهْراً ، ويخدمه كالعبد يخدم مولاه ، ويشفِقُ عليه و يحوطه، وكالولد يبرّ والده ، و يعطف عليه . ولمّا سئلت عائشة مَن كان أحبّ النّاس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، قالت : أمّا مِن الرجال فعلى ، وأمّا من النّساء ففاطمة .

* * *

قال الجاحظ: وكان أبو بكر من المفتونين المدّبين بمكّة قبل الهجرة، فضر به نوفل ابن خويلد المعروف بابن المدّوية مرتين، حتى أدماه وشدّه مع طلحة بن عبيدالله فى قرّن، وجعلهما فى الهاجرة عير بن غمّان بن مرة بن كعب بن سعد بن تيم بن مر"ة، ولذلك كانا أيدعيان القرينين، ولو لم يكن له غير ذلك لكان لحاقه عسيراً، و بلوغ منزلته شديدا، ولوكان يوماً واحدا لكان عظياً، وعلى بن أبى طالب رافة وادع، ليس بمطلوب ولا طالب، وليس أنه لم يكن فى طبعه الشّهامة والنّجدة، وفى غريزته البسالة فى الشّجاعة، لكنه لم يكن قد تمت أداته، ولا استكلت آلته، ورجال الطلب وأصحاب الثأر يُغمصون يكن قد تمت أداته، ولا الغرارة، إلى أن يلحق بالرجال، ويخرج من طبع الأطفال (۱).

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله: أمّا القول فمكن والدعوى سهلة؛ سيّا على مثل الجاحظ، فإنّه ليس على لسانه من دينه وعَقْله رقيب؛ وهو من دَعْوَى الباطل غير بعيد، فمعناه نزر، وقوله لغو، ومطلب سجع؛ وكلامه لعب ولهو؛ يقول الشيء وخلافه، ويحسِن القول وضده؛ ليس له من نفسه واعظ، ولا لدعواه حد قائم، و إلّا فكيف تجاسر على القول بأن عليا حيننذ لم يكن مطلوبًا ولا طالبا؛ وقد بيننا بالأخبار الصحيحة، والحديث المرفوع المسند أنّه كان يوم أسلم بالغّا كاملًا منابذا بلسانه وقلبه لمشركي قريش، ثقيلًا على قلوبهم؛

⁽١) الشانة ٢٧ ، ٢٨ .

وهو المخصوص دون أبي بكر بالحِصار في الشُّعب ؛ وصاحب الخلُّوات برسول الله صلى الله عليه وآله في تلك الظامات ، المتجرّع لُغصص المرار من أبي لهب وأبي جهل وغـيرها ، والمصطلى لـكلّ مكروه ، والشَّر يك لنبيّه في كلّ أذى ؛ قد نهض بالحِمْل النَّقِيل ، و بان بالأَمر الجليل؛ ومَن الذي كان يخرج ليلا من الشُّعْب على هيئة السارق، ويخنى نفسه، ويضائل شخصه ؛ حتى يأ تى ۖ إلى مَن يبعثه إليه أبو طالب من كُبَراء قريش ، كمطعم بن عدى وغيره ؛ فيحمل لمبنى هاشم على ظهره أعدال الدقيق والقمح ؛ وهو على أشدّ خوف من أعدائهم ، كأبي جهل وغيره ، لو ظفروا به لأراقوا دَمه . أعلى يُ كان يفعل ذلك أيّام الحصار فىالشِّعب، أم أبو بكر؟ وقد ذكر هو عليه السلام حاله يومئذ، فقال في خطبة له مشهورة : فتعاقدوا ألَّا يعاملونا ولا يُنا كحونا ، وأوقدت الحرب علينا نيرانَها ، واضطرونا إلى جبل وَعْر ؟ مؤمنُنا برجُو النُّواب ، وكافر نا يحامى عن الأصل ؟ ولقد كانَتِ القبائلُ كلُّها اجتمعت عليهم ، وقطعوا عنهم المارّة والميرة ، فكانوا يتوقّعُون الموت جوعاً ، صباحا ومساء ؛ لا يروْنوجهاً ولا فَرَجا ، قد اضمحل عزمهم ، وانقطع رجاؤهم ، فَمَن الذيخلص إليه مكروه تلك المحَن يَعد محمد صلى الله عليه وآله إلَّا على عليه السلام وحدَّه ! وماعسى أن يقول الواصف والمطنِب في هذه الفضيلة ، مِنْ تقصَّى معانيها ، و بلوغ غاية كُنْهها ؟ وفضيلة الصابر عندها! ودامت هذه المحنة عليهم ثلاثَ سنين ، حتى انفرجت عنهم بقصّة الصحيفة ، والقصة مشهورة .

وكيف يستحسن الجاحظ لنفسه أن يقول في على عليه السلام: إنه قبل الهجرة كان وادعاً رافها ، لم يكن مطلوباً ولا طالبا ، وهو صاحب الفراش الذي فد كرسول الله صلى الله عليه وآله بنفسه ، ووقاه بمهجته ، واحتمل السيوف ورضخ الحجارة دونه . وهل ينتهى الواصف و إن أطنب ، والمادح و إن أسهب ، إلى الإبانة عن مقدار هذه الفضيلة ، والإيضاح بمزية هذه الخصيصة !

فأمَّا قُولُه : إنَّ أبا بكرٍ عُذِّبَ بمكَّة ، فإنا لا نعلم أنَّ العذاب كان واقعاً إلا بعبدٍ أو عسيف (١) ، أو لمن لا عشيرة له تمنعه ، فأنتم في أبي بكر بين أمرين : تارة تجعلونه دخيلًا ساقطا ، وهجينا رذيلًامستضعَفا ذليلا ، وتارة تجعلونه رئيسًا متَّبَعا ، وكبيرا مطاعًا ، فاعتمدوا على أحــد القولين لنــكلِّمكم بحسب ما تختارو نه لأنفسكم . ولوكان الفضــلُ في الفتنة والعذاب ، لـكان عمَّار وخَبَّاب و بلال وكلُّ معذَّب بمكَّة أفضـلَ من أبي بكر ، لأنتهم كانوا من العذاب في أكثر تماكان فيه ، ونزل فيهم من القرآن مالم ينزل فيه ، كَقُولُهُ تَمَالَى: ﴿ وَٱلَّذِينَ هَاجَرُ وَا فَى ٱللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَاظُلِمُوا ﴾ (٢٠)؛ قالوا: نزلت في خبّاب و بلال ، و نزل في عمَّار قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَ هَوَ قَالْبُهُ مُطْمَئْنٌ ۚ بِالإِيمَانِ ﴾ (٢)؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يمرّ على عمّار وأبيه وأمّه ، وهم يعذَّبون ، يعذَّبهم بنو مخزوم لأنهم كانوا حلفاءهم ، فيقول : « صبراً آل ياسر فإنّ موعدكم الجنة » ؛ وكان بلال يقلُّب على الرَّمْضاء، وهو يقول: أحد أحد! وما سمعنا لأبي بكر في شيء من ذلك ذكرا، ولقـــد كان لعلى عليه السلام عنده يد غرّاء ، إن صحّ ما رويتموه فى تعذيبه ، لأنه قتل نوفلَ بن خويلد وعمير بن عُمان يوم بَدْر ، ضرب نوفلا فقطع ساقه ، فقال : أَذَكِّرك الله والرحم ! فقال : قد قطع الله كلَّ رَحِم وصِهر إلَّا مَنْ كان تابعًا لمحمَّد ، ثم ضربه أخرى ففاضت نفسُه ، وصمد لعمير بن عثمان التميميّ ، فوجده يروم الهرّب ، وقد ارتجّ عليه المسلك،فضر به على شراسيفِ صدره ، فصار نصفهُ الأعلى بين رجليه ، وليس أنّ أبا بكر لم يطلب بثأره منهما ، و يجتهد ؛ لكته لم يقدر عَلَى أن يفعل فعل على على عليه السلام ، فبان على عليه السلام بفعله دونه .

* * *

قال الجاحظ: ولأبي بكر مراتبُ لا يشركه فيها على ولا غيره ، وذلك قبلَ الهجرة

 ⁽١) العسيف : الأجير .
 (١) العسيف : الأجير .

⁽٣) سورة النحل ١٠٦

فقد علم النّاس أنّ عليا عليه السلام إنّ على اظهر فضلُه ، وانتشر صيتُه ، وامتحِن واقِي المشاق منذ يوم بدر ، وأنه إنما قاتل في الزّ مان الذي استوفى فيه أهل الإسلام ، وأهل الشرك ، وطمِعوا في أن يسكون الحرب بينهم سِحالا ، وأعلمهم الله تعالى أنّ العاقبة للمتقين ، وأبو بكر كان قبل الهجرة معذّباً ومطرودا مشرّدا ، في الزمان الذي ليس بالإسلام وأهله نهوض ولا حرّكة ، ولذلك قال أبو بكر في خلافته : طو بَي لمن مات في فأفأة الإسلام ! يقول : في ضعفه (۱) .

* * *

قال أبو جعفر رحمه الله : لا أشُكَّ أنَّ الباطل خانَ أبا عَمَان ، والخطأ أقعده، والخذلان أصاره إلى الْحُيْرَة ، فما علم وعرف حتى قال ماقال ، فزعم أنّ عليا عليه السلام قبل الهجرة لم يمتحن ولم يكابد المشاقّ ؛ وأنه إنما قاسي مشاقّ التّـكليف ومحن الابتلاء منذيوم بدر ، ونسيّ الحصار في الشِّعب، وما مُني به منه، وأبو بكر وادع رافه "، يأكل مايريد، ويجلس مع من يحبِّ؛ مخلَّى سِربُهُ ، طيّبة نفسه ، ساكنا ةلبه ، وعلى يقاسى الغَمَرات ، ويكابد الأهوال ، و يجوع و يظمأ ، و يتوقّع القتل صباحا ومساء ، لأنه كان هو المتوصّل المحتال في إحضار قوت رهيد من شيوخ قريش وعقلائها سرًّا ، ليقيم به رمَق رسول الله صلى الله عليه وآله و بني هاشم ، وهم في الحصار ، ولا يأمن في كلّ وقت مفاجأة أعداء رسول الله صلى الله عليه وآله له بالقَتْلِ ، كأبي جهل بن هشام وعُقْبة بن أبي مُعَيط ، والوليد بن المغيرة ، وعُتْبة ابن ربيعة وغيرهم من فراعنة قريش وجبابرتهـا ، ولقد كان يجيــع نفسَه و يطعِم رسولَ الله صلى الله عليــه وآله زاده ٬ ويظمُّنَى نفسَه ويسقيه ماءه ، وهوكان العلَّل له إذا مرض ، والمؤنس له إذا استوحش؛وأبو بكر بنجُّوة عن ذلك لايمسّه مما يمسّهم ألم؛ ولم يلحقه ممّا يلحقهم مشقّة ، ولا يعلم بشيء من أحبارهم وأحوالهم ، إلّا على سبيل الإجمال دون التفصيل ؛ ثلاث سنين ، محرّمة معاملتهم ومناكحتهم ومجالستهم ، محبوسين محصور ين ممنوعين من الخروج

⁽١) العُمَانية ٣٩ ، ٤٠ مع تصرف واختصار .

والتصرّف فى أنفسهم ، فكيف أهمل الجاحظ هذه الفضيلة ، ونسى هذه الخصيصة ، ولا نظير لها ! ولكن لا يبالى الجاحط بعد أن يُسوّغ له لفظه ، وتنسق له خطابته ، ماضيّع من المعنى ، ورجع عليه من الخطأ !

فأمّا قولُه : واعلموا أن العاقبة المتقين ، ففيه إشارة إلى معنى غامض قصده الجاحظ _ يعنى أن لا فضيلة لعلى عليه السلام في الجهاد ؛ لأن الرسول كان أعلمه أنه منصور ، وأن العاقبة له _ وهذا من دسائس الجاحظ وحَمَزاته ولمزاته ، وليس بحق ما قاله ، لأن رسول الله صلى الله عليه وآله أعلم أصحابه جلة أن العاقبة لهم ؛ ولم يعلم واحدا منهم بعينه أنه لا يقتل ، لا عليا ولا غيره ، و إن صح أنه كان أعلمه أنه لا يُقتل ، فلم يعلمه أنه لا يقطع عضو من أعضائه ؛ ولم يعلمه أنه لا يتسه ألم الجراح في جسده ، ولم يعلمه أنه لا يناله الضرب الشديد . وعلى أن رسول الله صلى الله عليه وآله قد أعلم أصحابه قبل يوم بدر _ وهو يومئذ بمكة _ وعلى أن رسول الله صلى الله عليه وآله قد أعلم أصحابه قبل يكن لعلي والمجاهدين فضيلة في أن العاقبة لهم ، كما أعلم أصحابه بعد الهجرة ذلك ، فإن لم يمكن لعلي والمجاهدين فضيلة في الجهاد بعد الهجرة لإعلامه إياهم ذلك ؛ فلا فضيلة لأبى بكر وغيره في احمال المشاق قبل المجرة ، لإعلامه إياهم ذلك ، فقد جاء في الخبر أنه وعد أبا بكر قبل الهجرة بالنَّصَر ، وأنه المهجرة ، الديام مذلك ، فقد جاء في الخبر أنه وعد أبا بكر قبل الهجرة بالنَّصَر ، وأنه قال له : أرسِلت إلى هؤلاء بالذبح، وإن الله تعالى سيفتمنا أموالَهم ، و يملكنا ديارهم ، فالقول في الموضعين متساو ومتفق .

* * *

قال الجاحظ: وإن بين المحنة في الدهر الذي صار فيه أصحاب النبي صلى الله عايمه وآله مقر نين لأهمل مكة ومشركي قريش، ومعهم أهل يثرب أصحاب النخيمل والآطام والشجاعة والصبر والمواساة، والإيثار والمحاماة والعدد الدَّثْر، والفعل الجزال، وبين الدهر الذي كانوا فيه بمكة يُفتَنون ويُشتمون، ويضربون ويشردون، ويجوعون ويعطشون،

مقهورين لاحراك بهم ، وأذلاء لا عزلهم ، وفقراء لا مال عنده ، ومستخفين لا يمكنهم إظهار دعوتهم ؛ لَفرقاً واضحا ؛ ولقد كانوا في حال أحوجت لوطاً وهو ني إلى أن قال ؛ ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بَكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِى إِلَى رُكْنِ شَدِيدٍ ﴾ (١) ؛ وقال النبي صلى الله عليه وآله : «مجبت من أخى لوط ، كيف قال : أو آوى إلى ركن شديد ، وهو يأوى إلى الله تعالى !» ثم لم يكن ذلك يوما ولا يومين ولا شهرا ولا شهرين ، ولا عاماً ولا عامين ، ولكن السنين بعد السنين . وكان أغلظ القوم وأشدهم محنة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أبو بكر ، لأنه أقام بمكة ماأقام رسول الله صلى الله عليه وآله ثابو بكر ، لأنه أقام بمكة ماأقام رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاث عشرة سنة ، وهوأوسط ماقالوا في مُقام النبي صلى الله عليه وآله (٢) .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : ما نَرَى الجاحظ احتج لكون أبى بكر أغلظهم وأشد هم محنة ، إلا بقوله : لإنه أقام بمكة مدة مُقام الرسول صلى الله عليه وآله بها ، وهذه الحجة لا تخص أبا بكر وحده ، لأن عليا عليه السلام أقام معه هذه للدة ، وكذلك طلحة وزيد وعبد الرحمن وبلال وخبّاب وغيرهم ، وقد كان الواجب عليه أن يخص أبا بكر وحد م بحجة تدل على أنه كان أغلظ الجاعة ، وأشد هم مِحْنَة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فالاحتجاج في نفسه فاسد .

ثم يقال له: ما بالك أهملت أمر مَبِيت على عليه السلام على الفراش بمكّة ليسلة المجرة! هل نسيته أم تناسيته! فإنها المحنة العظيمة والفضيلة الشريفة السّي متى امتحنها الناظر، وأجال فكره فبها، رأى تحتها فضائل متفرّقة ومناقب متفايرة، وذلك أنه لما استقرّ الخبر عند المشركين أن رسول الله صلّى الله عليه وآله مجمع على الخروج من بينهم للهجرة

⁽۱) سورة هود ۸۰

إلى غيرهم قصدوا إلى معاجلته ، وتعاقدوا على أن يبيّتوه فى فرَاشه ، وأن يضر بُوه بأسياف كثيرة ، بيدكل صاحب قبيلة من قريش سيف منها، ليضيع دمُه بين الشعوب ، ويتفرق بين القبائل، ولا يُطلب بنو هاشم بدمه قبيلةً واحدة بعينها من بطون قريش، وتحالفوا على تلك الليلة ، واجتمعوا عليها ، فلمَّا علم رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك من أمرهم ، دعا أوثق النَّاس عنده ، وأمثلهم في نفسِمه ، وأبذلهم في ذات الإله لمهجمه ، وأسرعهم إجابة إلى طاعته ، فقال له : إنَّ قريشا قد تحالفَتْ على أن تبيَّتني هذه الليلة ، فامض إلى فراشي ، ونَمْ في مضجعي ، والتف في بُرْدِي الحضْرِيُّ ليروا أنَّي لم أخرج، و إنَّى خارج إن شاء الله، فمنعه أوَّلًا من التحرِّز وإعمال الحيلة، وصدَّه عن الاستظهــار لنفسه بنوع من أنواع المكايد والجهات التي يحتاط بها النَّاس لنفوسهم ، وألجأه إلى أن يعرُّض نفسه لظُباتِ السّيوف الشَّحِيذة من أيدى أر باب الحنَق والغيظـة ، فأجاب إلى ذلك سامعًا مطِيعاً طيبة بها نفسُه ، و نام على فراشه صابرا محتسباً ، واقياً له بمهجته، ينتظر القتل ،ولا نعلم فوق بذُّل النفس درجة ً يلتمسها صابر ، ولا يبلغها طالب ؛ « والجود بالنَّفس أقصى غاية الجود» ؛ ولولا أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله علم أنَّه أهل لذلك ، لَمَا أَهْــلَه، ولوكان عنده نقص في صبره أو في شجاعته أو في مناصحته لابن عمة ، واختير لذلك لـكان من اختاره صلَّى الله عليه وآله منقوضاً في رأيه ، مضرًا في اختياره ، ولا يجوز أن يقول هــذا أحد من أهل الإسلام ، وكلُّهم مجمعون على أنَّ الرسول صلى الله عليه وآله عمل الصواب ، وأحسن في الاختيار .

ثم فى ذلك _ إذا تأمله المتأمّل _ وجوه من الفَصْل :

منها أنه و إن كان عندَهُ في موضع النّقة فإنه غيرُ مأمون عليه ألّا يضبط السرّ فيفسد التدبير بإفشائه تلك الليلة إلى من يلقيه إلى الأعداء.

ومنها أنَّه و إن كان ضابطا للسر" و ثقة عند من اختاره ؛ فغيرٌ مُأْمُونِ عليه أَلَجُبْن عند

مَعَجَأَة المَكروه ، ومباشرة الأهوال ، فيفر من الفراش فيفطُن للوضع الحيلة ؛ ويطلب رسولَ الله صلى الله عليه وآله فيظفر به .

ومنها أنّه وإن كان ثقة طابطا للسر ، شجاعا تجدا ؛ فلعله غير محتمل للمبيت على الفراش ؛ لأن هذا أمر خارج عن الشّجاعة إن كان قد قامه مقام المكتوف الممنوع ؛ بل هو أشد مشقة من المكتوف الممنوع ؛ لأن المكتوف الممنوع يعلم من نفسه أنّه لا سبيل له إلى الهرب، وهذا يجد السبيل إلى الهرب وإلى الدّفع عن نفسه ، ولا يهر بولا يدافع .

ومنها أنَّه و إن كان ثقةً عنده ، ضابطا للسرّ ، شجاعًا محتملًا للمبيت على الفراش ، فإنه غير مأمون أن يذهب صبرُه عند العقو بة الواقعة ، والعذاب النازل بساحِيّه ، حتى يبوح بمـا عندَهُ ؟ و يصير إلى الإقرار بما يعلمه ، وهو أنَّه أخذ طريق كذا فيطلب فيؤخذ ، فلهذا قال علماء المسلمين : إنّ فضيلة عليّ عليه السلام تلك الليلة لا نعلم أحداً من البشر نالمثلها، إِلَّا مَا كَانَ مِن إِسحَاقَ وِ إِبْرَاهِيمِ عَنْدُ اسْتَسْلَامُهُ لَلذَّبِحِ ، وَلُولًا أَنَّ الْأُنبِياءَ لا يَفْضُلُهُم غَيْرُهُمْ لقلنا : إنَّ محنة على أعظمُ ، لأنه قد روى أن إسحاق تلكَّأ لما أمرَه أن يضطحــع ، و بكي عَلَى نفسه ، وقد كان أبوه يعلم أنَّ عنــــده فى ذلك وقفة ، ولذلك قال له : ﴿ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴾ (١)؛ وحال على عليه السلام بخلاف ذلك ، لأنه ماتلكًّا ولا تتعتم ، ولا تغيُّر لونَّهُ، وُلا اضطربت أعضاؤه ، ولقد كان أصحابُ النبيّ صلى الله عليه وآله يُشيرون عليــه بالرّأى المخالف لما كان أمر به ، وتقدّم فيه ، فيتركه و يعمل بما أشاروا به ، كما جرى يوم الخندق في مصانعتِه الأحزاب بثلث تَمْرُ المدينة ، فإنَّهم أشاروا عليه بترك ذلك ، فتركه ، وهــذه كانت قاعدتُه معهم ، وعادته بينهم ، وقد كان لعلي عليه السلام أن يعتل بعلَّة ، وأن يقيف ويقول: يارسول الله ، أكون معك أحِيك من العدَّق ، وأذبُّ بسيني عنك ، فلستَّ

⁽١) سورة الصافات ٢٠٠٢

مستفنياً فى خروجك عن مثلى ، ونجعل عبداً من عبيدنا فى فراشك ، قائما مقامك ، يتوهم القوم _ برؤيته نائما فى بُرْدِك _ أنّك لم تخرج ، ولم تفارق مركزك ؛ فلم يقل ذلك ، ولا تحبّس ولا توقّف ، ولا تلعثم ، وذلك لعلم كلّ واحد منهما صلّى الله عليه وآله أنّ أحداً لا يصبر على ثقل هذه المحنة ، ولا يتورّظ هذه الهلكة ؛ إلا مَنْ خَصّه الله تعالى بالصّبر عَلَى مشقّتها ، والفوز بفضيلتها، وله من عِنس ذلك أفعال كثيرة ، كيوم دعا عمرو بن عبد وُدّ المسلمين إلى المبارزة ، فأحجم النّاس كلّهم عنه ، لما علموا من بأسه وشدَّته ، ثم كرّر النداه، فقام على عليه السلام ، فقال : أنا أبرزُ إليه ، فقال له رسولُ الله صلى الله عليه وآله : إنّه عرو ! قال : نعم ، وأنا على ! فأمره بالخروج إليه ، فلا خرج قال صلى الله عليه وآله : « برز الإيمان كلّه إلى الشّرك كلة » ، وكيوم أحد حيث حمى رسول الله صلى الله عليه وآله الله من أنطال قر يش وهم يقصدون قتله ، فقال ؛ « إنّه منى وأنا منه » ، فقال جبريل عليه السلام : « يامخد إن منى وأنا منه » ، فقال جبريل عليه السلام : « وأنا منه » ، فقال جبريل عليه السلام : « وأنا منه » ، فقال جبريل .

ولو عددنا أيامه ومقاماته الَّـتِي شَرَى فيها نفسَه لله تعالى لأطلْنا وأسهبنا .

* * *

قال الجاحظ: فإن احتج محتج لهلي عليه السلام بالمبيت على الفراش ، فبين الغار والفراش فَرْقُ واضح، لأنّ الغار وصحبة أبى بكر للنبى صلى الله عليه وآله قد نَطَق به القرآن، فصار كالصّلاة والزّ كاة وغيرها ، ممّا نطق به الكتاب ، وأشر على عليه السلام ونومُه على الفراش ، و إن كان ثابتاً صحيحا ، إلّا أنّه لم يذكّر في القرآن ، وإنّ مما جاء مجىء الروايات والسّير ، وهذا لا يوازن هذا ولا يكايله (۱) .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : هــذا فرق غير مؤثّر ، لأنه قد ثيبَ بالتواتُر حديث

الفِراش ، فلا فرق بينه و بين ما ذكر في نصّ الكتاب ، ولا يجحَّدُه إلَّا مجنون أو غـير مخالط لأهل اللَّه ، أرأيت كونَ الصاواتِ خساً ، وكون زكاة الدَّهب ربعَ المشر ، وكون خروج الريح ناقضا للطهارة ، وأمثال ذلك بما هو معاوم بالتواتُر حكُمُه ؟ هل هو مخالف لما نصّ في الكتاب عليــه من الأحكام! هذا تمّا لا يقوله رشيد ولا عاقل ، على أن الله تعالى لم يذكر اسم أبى بكر فى الكتاب ، و إنما قال : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ ﴾ (١) ، و إنَّما علمنا أَنَّهُ أَبُو بَكُرُ بَالْخَبَرُ وَمَا وَرَدُ فَي السِّيرَةُ ، وقدقال أهل التفسير : إن قوله تعالى : ﴿ وَ يَمْكُرُ ٱللهُ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَا كِرِينَ ﴾ ^(٢) كناية عن علىّ عليــه السلام ، لأنّه مكّر بهم ، وأوّل الآية : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُحْرِجُوكَ وَ يَمْ كُرُونَ وَ يَمْ كُرُ اللهُ وَاللهُ خَيْرُ الْمَا كِرِينَ ﴾ (٢)، أنزلت في ليلة الهجرة ، ومكر هم كان توزيع السّيوف على بطون قريش ، ومكر الله تعالى هو منام على عليــه السلام على الفِراش ، فلا فرق بين الموضعين في أنَّهما مذكوران كِنايةٌ لا تُصريحاً . وقد روى المفسّرون كأبّهم أن قول الله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِى نَفْسَهُ ٱبْتَغَاءَ مَرْضَاتٍ ٱللهِ ﴾ (٣) ، أنزلت في عليّ عليه السلام ليلةَ المبيت على الفِراش ، فهذه مثل قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ ﴾ ، لا فرق بينهما .

* * *

قال الجاحظ: وفرق آخر ، وهو أنه لوكان مبيت على عليه السلام على الفِراش ، جاء مجىء كون أبى بكر فى الغار ، لم يكن له فى ذلك كبير طاعة ، لأن الناقلين نقلوا أنه صلى الله عليه وآله قال له : « نَمْ فَلَنْ يَخْلُص إليك شىء تـكرهه » ، ولم ينقُلْ ناقل أنه

⁽١) سورة التوبة ٤٠

⁽٣) سورة البقرة ٢٠٧

قال لأبى بكر فى صُحبته إياه وكونه معه فى الغار مثل ذلك ، ولا قال له : أُنفِقُ وأُعتِق ، فإنك لن تفتقر ، ولن يصل إليك مكروه (١٠) .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله ، هذا هو الكذب الصُّراح ، والتَّحريف والإدخال فى الرُّواية ماليس منها ، والمعروف المنقول أنَّه صلى الله عايه وآله قال له : اذْهَبُ فاضطجع في مضجعي ، وتَغَشُّ ببُردِي الحضري ، فإنَّ القوم سيفقدونني ، ولا يشهدون مضجعي ، فلعلُّهِم إذا رأوك يسكِنهم ذلك حتى يصبحوا ، فإذا أصبحت فاغدُ في أداء أمانتي ؛ ولم ينقل ماذكره الجاحظ ، و إنما ولَّده أبو بكر الأصمّ ، وأخذه الجاحظ، ولا أصلَ له ، ولوكان هــذا صحيحًا لم يصل إليه منهم مكروه ، وقد وقع الاتّفاق على أنّه ضُرب ورمى بالحجارة قبل أن يعلموا مَن هو حتى تضوّر ، و أنهم قالوا له : رأينا تضوّرك ، فإنا كنا نرمى محمدا ولا يتضوّر ، ولأنّ لفظة المكروه إن كان قالها إنما يراد بها القتْل ، فهب أنّه أمِن القتل ، كيف يأمن من الضّرب والهوان، ومن أن ينقطع بعض أعضائه ، و بأن سلمت نفسه ! أَلِيسِ الله تعالى قال لنبيّه : ﴿ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن ۚ رَبِّكَ وَ إِنْ لَم ۚ تَفْعَل فَمَا بَلَّغْتَ رساَلَتَهُ وَاللهُ يَمْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ (٢) ومع ذلك فقد كسرت رَباعيتُه وشج وجهه ، وأدمِيت ساقه ، وذلك لأنها عصمة من القتل خاصّة ، وكذلك المـكروه الذى أومن على ۖ عليه السلام منه _ إن كان صحّ ذلك في الحديث _ إنما هو مكروه القتل.

ثم يقال له : وأبو بكر لا فضيلة له أيضا في كونه في الغار ، لأن النبي صلى الله عليسه وآله قال له : ﴿ لَا تَحُزَنَ إِنَّ اللهَ مَعَنَا ﴾ ، ومَن يكن الله معه فهو آمن لا محالة من كل سوء ، فكيف قلت : ولم ينقل ناقل أنه قال لأبي بكر في الغار مثل ذلك! فكل ما يجيب به عن هذا فهو جوابنا عمّا أورده ، فنقول له : هذا ينقلبُ عليك في النبيّ صلى الله عليسه

⁽١) العثمانية ٥٤

وآله ، لأن الله تعالى وعده بظهور دينه ، وعاقبة أمره ، فيجب على قولك ألّا يكونَ مثابًا عند الله تعالى على ما يحتمله من المكروه ، ولا ما يصيبه من الأذى ، إذْ كان قد أيقَنَ بالسّلامة والفتح في عِدَته .

* * *

قال الجاحظ: ومَن جحد كون أبى بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله فقد كفر ، لأنه جَحَد نص الكتاب ، ثم انظر إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الله مَعناً ﴾ (١) من الفضيلة لأبى بكر، لأنه شريك رسول الله صلى الله عليه وآله فى كون الله تعالى معه و إنزال السكينة ، قال كثير من الناس: إنه فى الآية مخصوص بأبى بكر، لأنه كان محتاجا إلى الستكينة لما تداخَله من رقة الطبع البشرى "، والنبى صلى الله عليه وآله كان غير محتاج إليها ، لأنه يعلم أنه محروس من الله تعالى ، فلا معنى لنزول السكينة عليه ، وهذه فضيلة ثالثة لأبى بكر .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله: إن أبا عَمَان بحر عَلَى نفسه مالاطاقة له به من مطاعن الشّيعة ، ولقد كان في غُنية عن التعلّق بما تعلّق به ، لأن الشيعة تزعمُ أن هذه الآية ، بأن تكون طعناً وعيبا على أبى بكر ، أولى من أن تكون فضيلة ومنقبة له ، لأنه لمّا قال له : ﴿ لَا تَحْزَن ﴾ دلّ على أنه قد كان حزن وقنط وأشفق على نفسه ، وليس هذا من صفات المؤمنين الصابرين ، ولا يجوز أن يكون حزنه طاعة ، لأن الله تعالى لا ينهى عن الطاعة ، فلو لم يكن ذنبا لم ينه عنه ، وقوله : ﴿ إِنَّ أَللهُ مَعَنا ﴾؛ أى إن الله عالم بحالنا وما نضمره من اليقين أو الشك ، كما يقول الرجل لصاحبه : لا تضمرن سوءاً ولا تنوين قبيحا ، فإن الله تعالى يعلم مانسير ، وما نعلنه ، وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَذْنَى مِن ذَلِكَ وَلَا أَذْنَى مِن ذَلِكَ وَلَا أَذْنَى مِن فَيْكُم وَلا أَنْ الله تعالى بهم ، وأمّا السّكينة ذلك وَلا أَكْثَرَ إِلّا هُو مَعَهُم أَيْنَما كَانُوا ﴾ (**) ، أى هو عالم بهم ، وأمّا السّكينة ذلك وَلا أَكْثَرَ إِلّا هُو مَعَهُم أَيْنَما كَانُوا ﴾ (**) ، أى هو عالم بهم ، وأمّا السّكينة

⁽١) سورة التوبة ٤٠

فكيف يقول: إنَّها ليست راجعةً إلى النَّبيّ صلى الله عليه وآله و بعدها قوله: ﴿ وَأَيَّدَهُ اللهِ عِنْهُ دِرَ لَمْ تَرَوْهَا ﴾ ، أثرى المؤيَّد بالجنود كان أبا بكر أم رسول الله صلى الله عليمه وآله!

وقوله: إنّه مستفن عنها ، ليس بصحيح ولا يستغنى أحد عن ألطاف الله وتوفيق وتأييده وتثبيت قلبه ، وقد قال الله تعالى فى قصّة حُنين : ﴿ وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْأَرْضُ مِنْ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ ﴾ (١) صلى الله عليه وآله .

وأما الصحبة فلا تدل إلا على المرافقة والاصطحاب لا غير، وقد يكون حيث لا إيمان ، كا قال تمالى : ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكْفَرُتَ بِاللَّذِي خَلَقَكَ ﴾ ، ونحن و إن كنّا نعتقد إخلاص أبى بكر و إيمانه الصّحيح السّليم وفضيلته التّامة ، إلا أنّا لا نحتج له بمثل مااحتج به الجاحظ من الحجج الواهية ، ولا نتعلّق بما يجر علينا دواهي الشّيعة ومطاعنها .

장장장

قال الجاحظ : وإن كان المبيت على الفراش فصيلة ، فأبن هي من فصائل أبي بكر أيام مكّة ، من عِثْق المعدّ بين وإنفاق المال وكثرة المستجيبين ، مع فرق مابين الطاعتين ، لأن طاعة الشاب الغرير والحدّث الصغير الذي في عز صاحبه عزد ، ليست كطاعة الحليم الذي لا يرجع تسويد صاحبه إلى رهطه وعشيرته .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : أمَّا كثرة المستجيبين ، فالفضل فيها راجع إلى الجيب

⁽١) سورة التوبة ٢٥ ، ٢٦

لا إلى الجاب، على أنّا قد علمنا أنّ من استجاب لموسى عليه السلام أكثر ممّن استجاب لنوح عليه السلام ، وثواب نوح أكثر، لصبره على الأعداء ، ومقاساة خلافهم وعَنتهم . وأمّا إنفاق المال؛ فأين محنة الغني من محنة الفقير ! وأين يعتدل إسلام من أسلم وهو غنى ؟ إن جاع أكل ، وأن أعيا ركب ، وإن عرى لبس ، قد وثق بيساره واستغنى بماله ، واستمان على نوائب الدنيا بثروته ، ممن لا يحد قوت يومه ، وإن وجد لم يستأثر به ، فكان الفقر شعاره ، وفي ذلك قيل : الفقر شعار المؤمن . وقال الله تعالى لموسى : « يامُوسَى إذا رأيت الفقر مقبلًا ، فقل : مرحبا بشعار الصالحين » وفي الحديث : « إن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء محسمائة عام » ، وكان النبي صلى الله عليه وآله يقول : « اللهم احشرني في زمرة الفقراء» ، ولذلك أرسَل الله محداً صلى الله عليه وآله فقيراً ، وكان بالفقر سعيداً ، فقاسى عينة الفقر ومكابدة الجوع ، حتى شد الحجر على بطنه ، وحسبك بالفقر فضيلة في دين الله لمن صبر عليه ، فإنك لا تجد صاحب الدنيا يتمناه ، لأنه مناف إلى الدنيا وأهلها ، وإنما هو شعار أهل الآخرة .

وأما طاعة على عليه السلام، وكون الجاحظ زَعَم أنها كانت لأن في عز محمد عزة وعز رهطه ، مخلاف طاعة أبى بكر ، فهذا يفتح عليه أن يكون جهاد حمزة كذلك، وجهاد عُبيدة بن الحارث ، وهجرة جعفر إلى الحبشة ؛ بل لعل محاماة المهاجرين من قريش على رسول الله صلى الله عليه وآله كانت لأن في دولته دولتهم ، وفي نصرته استجداد ملك لم ، وهدا بجر إلى الإلحاد ، ويفتح باب الزندقة ، ويفضى إلى الطعن في في الإسلام والنبوة .

* * *

قال الجاحظ: وعلى أنّا لو نزلنا إلى ماير يدونه، جعلنا الفراشكالغارِ ، وخلصت فضائل أبى بكر فى غير ذلك عن معارض .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله: قد بيّنا فضيلَة المبيت على الفراش على فضيلة الصُّحبة

فى الغار ، بما هو واضح لمن أنصف، ونزيد هاهنا تأكيدا بما لم نذكره فيما تقدّم ، فنقول : إنّ فضيلة المبيت على الفراش على الصُّحبة في الغار لوجهين :

أحدها: أنّ عليا عليه السلام قد كان أيس بالنبى صلى الله عليه وآله وحصل له بمصاحبته قديماً أنس عظيم ، و إلف شديد ، فلمّا فارقه عُدِم ذلك الأنس ، وحصل به أبو بكر ، فكان ما يجده على عليه السلام من الوَحشة وألم الفرقة موجباً زيادة ثوابه ، لأن الثواب على قدر المشقة .

وثانبهما : أنّ أبا بكركان يؤثر الخروج من مكة ، وقدكان خرج من قبل فر دا ، فازداد كر اهية للمقام ، فلما خرج مع رسول الله صلى الله عليه وآله وافق ذلك هوى قلبه ، ومحبوب نفسه ، فلم يكن له من الفضيلة ما يوازى فضيلة من احتمل المشقة العظيمة ، وعرض نفسه لوقع السيوف ، ورأسه لرضْخ الحجارة ، لأنّه على قدر سهولة العبادة يكون نقصان الثواب .

* * *

قال الجاحظ: ثمّ الذي لتى أبو بكر في مسجده الذي بناه على بابه في بني بُجَمح ، فقد كان بَنى مسجدا يصلّى فيه ، ويدعو النّاس إلى الإسلام ، وكان له صوّتُ رقيق ، ووجه عتيقٌ ، وكان إذا قرأ بكى ، فيقف عليه المارّة من الرجال والنساء والصبيان والعبيد ، فلمّا أوذي في الله ، ومُنع من ذلك المسجد، استأذن رسولَ الله صلى الله عليه وآله في الهجرة ، فأذن له ، فأقبل يريد المدينة ، فتلقّاه الكنانيّ (1) ، فعقد له جواراً ، وقال : والله لا أدّع مثلك غرج من مكة ، فرجع إليها وعاد لصنيعه في المسجد ، فشت قريش إلى جاره الكنانيّ ، وأجلبوا عليه ، فقال له : دع المسجد وادخل بيتَك ، واصنع فيه مابدا لك .

* * *

⁽١) الكناني ؟ هو مالك بن الدغنة ، أحد بني الحارث بن بكر بن عبد مناة .

 ⁽۲) العثمانية ۹،۲۸ مع تصرف واختصار .

قال شیخنا أبو جعفر رحمه الله: کیف کانت بنو جُمَح تؤذی عثمان بن مَظعون و تفری عثمان بن مَظعون و تفریه ، وهو فیهم ذو سَطْوة وقدر ، وتترك أبا بكر یبنی مسجداً یفعل فیه ماذکرتم ، وأنتم الذین رویتم عن ابن مسعود أنه قال: «ماصلینا ظاهر ین حتی أسلم عمر بن الخطاب» ، والذی تذکرونه من بناء المسجد کان قبل إسلام عمر ، فکیف هذا!

وأما ماذكرتم من رقة صوته وعَتَاق وجهه ، فكيف يكون ذلك وقد روى الواقدى وغيره أنّ عائشة رأت رجلا من العرب خفيف العارضين ، معروق الحدّين ، غائر العينين ، أجْنا (١) لا يمسك إزاره ، فقالت : مارأيت أشبه بأبى بكر من هذا ؟ فلا نراها دلّت على شي من الجمال في صفته !

* * *

قال الجاحظ: وحيث ردّ أبو بكر جوار الكنابى ، وقال: لا أريد جاراً سوى الله ، لقى من الأذى والذلّ والاستخفاف والضّر ب ما بلغكم ، وهذا موجود فى جميع السّير ، وكان آخر مالتى هو وأهله فى أمر الغار ، وقد طلبته قريش وجعلت فيه ما ثة بمير ، كاجعلت فى النبى صلى الله عليه وآله ، فلتى أبو جهل أسماء بنت بكر ، فسألها فكتمته ، فلطّمها حتى رَمَت قُر طاً كان فى أذنها (٢) .

* * *

قال شیخنا أبو جعفر رحمه الله: هذا الكلام وهُجُر السّكران سواء، في تقارب المخرَج، واصطراب المعنى ، وذلك أن قريشا لم تقدر على أذى النبيّ صلى الله عليه وآله، وأبوطالب حَى يُمنعه؛ فلما مات طلبته لتقتله، فخرج تارة إلى بنى عامر ، وتارة إلى ثقيف ، وتارة إلى بنى شيبان ، ولم يكن يتجاسر على المقام بمكّة إلا مستراً، حتى أجاره مطعم بن عدى ، ثم خرج إلى المدينة ، فبذلت فيه مائة بعير لشدّة حَنقها عليه حين فاتها ، فلم تقدر عليه ، فما بالها بذلت في أبى بكر مائة بعير أخرى ، وقد كان رد الجوار ، و بقى بينهم فر دا لا ناصر له بذلت في أبى بكر مائة بعير أخرى ، وقد كان رد الجوار ، و بقى بينهم فر دا لا ناصر له

 ⁽١) الأجنأ ، من الجنأ وهو ميل الظهر (٢) العثمانية ٢٩ ، مع تصرف واختصار .

ولا دافع عنده ، يصنعون به مايريدون ! إمّا أن يكونوا أجهل البريّة كلّها أو يكون العثمانية أكذب جيل في الأرض وأوقحه وجها ! فهذا مما لم يذكر في سيرة ولا رُوِى في أثرٍ ، ولا سبق الجاحظ به أحد !

* 4 *

قال الجاحظ: ثمّ الذي كأن من دعائه إلى الإسلام وحسن احتجاجِه ؛ حتى أسلم على يديه طلحـة والزبير وسعـد وعثمان وعـبد الرحمن ، لأنه ساعة أسـلم دعا إلى الله و إلى رسوله (١).

قال شيحنا أبو جعفر رحمه الله: ما أعجب هذا القول ؛ إذ تدّعى العثمانية لأبى بكر الرّفق في الدّعاء وحسن الاحتجاج ، وقد أسلم ومعه في منزله ابنه عبد الرحمن ، فما قدر أن يدخله في الإسلام طوعاً برفقه ولطف احتجاجه ، ولا كرّها بقطع النفقة عنه وإدخال المكروه عليه ، ولا كان لأبى بكر عند ابنه عبد الرحمن من القدر مايطيعه فيما يأمره به ، ويدعوه إليه ؛ كما روى أن أبا طالب فقد النبى صلى الله عليه وآله يوماً ، وكان يخاف عليه من قريش أن يغتالُوه ، فخرج ومعه ابنه جعفر يطلبان النبى صلى الله عليه وآله ، فوجده قائما في بعض شعاب مكة يصلى ، وعلى عليه السلام مَعه عن يمينه ، فلما رآها أبو طالب ، قال لجعفر : تقدّم وصل جناح ابن عمّك ، فقام جمفر عن يسار محمد صلى الله عليه وآله عليه قاله عليه وآله وتأخر الأخوان ، فبكى قالم بعفر عن وقال :

إِنَّ عَلَيْ الْخَطُوبِ وَالنَّوِّ عَنْدُ مُلِمِّ الْخَطُوبِ وَالنَّوِّ الْمَا عَلَى الْمُتَى مِن بِينَهُم وأْبِي النَّهِ لَا أَخَذَلُهُ مِن بَنِي ذُو حَسَبِ وَالله لا أُخذُلُ مِن بَنِي ذُو حَسَبِ

⁽١) العثمانية ٣١ مع تصرف واختصار .

فتذكر الرواة أنّ جعفراً أسلم منذ ذلك اليوم؛ لأن أباه أمره بذلكوأطاع أمره؛ وأبو بكر لم يقدر على إدخال ابنه عبد الرحمن في الإسلام حتى أقام بمكَّة على كفره ثلاث عشرة سنة ، وخرج يوم أُحُدُ في عسكر المشركين ينادى : أنا عبد الرحمن بن عَتِيق، هل من مبارز؟ ثم مكث بعد ذلك على كُفْره ، حتى أسلم عام الفتح ، وهو اليوم الذى دخلت ْ فيه قر يش فى الإسلام طوعاً وكرها ، ولم يجد أحدُ منها إلى ترك ذلك سبيلاً ! وأين كان رفق أبى بكر وحسن احتجاجه عند أبيه أبي تُعحافة وهما في دار واحدة! هلَّا رفَق به ودعاه إلى الإسلام فأسلم! وقد علمتم أنه بقي على الـكُفْر إلى يوم الفتح، فأحضره ابنهُ عند النبي صلى الله عليه وآله وهو شيخ كبير رأسه كَالثُّغامة (١)، فنفر رسول الله صلى الله عليه وآله منه ، وقال: غَيِّرُوا هذا ؛ فحضبوه، ثم جاءوا به مرة أخرى ، فأسلم . وكان أبو قحافة فقيراً مدقِماً سيَّيُّ الحال ، وأبو بكر عندهم كان مثرياً فائض المال ، فلم يمكنه استمالتَه إلى الإسلام بالنَّفقة والإحسان، وقد كانت امرأة أبي بكر أمّ عبد الله ابنه ـ واسمها نملة بنت عبد العُرّى بن أسعد عبد بن ودّ العامرية ــ لم تسِلم ، وأقامت على شركها بمكَّة ، وهاجر أبو بكر وهي كافرة ، فلمَّا نزل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ ٱلْكُوا فِرِ ﴾ (٢) ، فطلقها أبو بكر ، فن عجز عن ابنه وأبيه وامرأنه فهو عن غـيرهم من الغرماء أعجز ، ومن لم يقبل منه أبوه وابنه وامرأته لا برفق واحتجاج، ولا خوفا من قطع النفقة عنهم، و إدخال المكروه عليهم فغيرهم أقلُّ قبولا منه ، وأكثر خلافا عليه !

*** ****

قال الجاحظ: وقالت أسماء بنت أبى بكر: ماعرفت أبى إلا وهو يَدِين بالدين، ولقد رجع إلينا يوم أسلم ، فدعانا إلى الإسلام، فما رمنا حتى أسلمنا، وأسلم أكثر جلسائه، ولذلك قالوا: مَن أسلم بدعاء أبى بكر أكثر ممن أسلم بالسيف، ولم يذهبوا فى ذلك إلى العدد ؟ بل عَنو الكثرة فى القَدْر، لأنه أسلم على يديه خسة من أهل الشورى،

⁽١) الثغام : كسحاب : ضرب من النبات أبيض . (٢) سورة الممتحنة ١٠

كلهم يصلُح للخلافة ، وهم أكفاء على عليه السلام ، ومنازعوه الرّياسة والإمامة ، فهؤلاء أكثرُ من جميع الناس^(۱) :

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : أخبرونا مَن هذا الّذي أسلم ذلك اليوم من أهل بيت أبى بكر؟ إذا كانت امرأته لم تسلم وابنه عبدالرحمن لم يسلم ، وأبوقحافة لم يسلم ، وأخته أم فروة لم تسلِم ،وعائشة لم تكن قد ولدَتْ في ذلك الوقت ، لأنها وُلِدت بعد مبعث النبيّ صلى الله عليه وآله بخمس سنين ، ومحمد بنأ بى بكر ولِدّ بعد مَبْعثِ رسول الله صلى الله عليه وآله بثلاث وعشرين سنة ، لأنَّه ولد في حَجَّة الوداع ، وأسماء بنت أبي بكر الَّتي قد رَوَى الجاحظ هذا الخبرَ عنها كانت يوم بُمث رسولالله صلى الله عليه وآله بنتَ أربع سنين _ وفىرواية ٍ مَن يقول: بنت سنتين ـ فمن الذي أسلم من أهل بيته يوم أسلَم ! نعوذ بالله من الجهل والكذب والمكابرة! وكيف أسلَم سَعْدُ والزُّ بير وعبد الرحمن بدعاء أبي بكر وليسوا من رهطه ولامن أثرًابه ولا من جُلَسائه ، ولا كانت بينهم قبل ذلك صداقة متقدّمة ، ولاأنس وَكِيد ! وَكَيْف تَرك أَبُو بَكُر عُتْبَة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، لم يدخلهما في الإسلام برفقه وحسن دعائه ، وقد زعمتم أنّهما كاناً يجلسان إليه لعلمه وطريف حديثه ! وما باله لم يدخل جبير بن مطعِم في الإسلام ، وقد ذكرتم أنه أدَّبه وخَرَّجه ، ومنه أخذ جُبَير العلم بأنساب قريش ومآثرها! فكيف عَجَز عن هؤلاء الذين عَدَدْناهم، وهم منه بالحال التي وصفنا، ودعا من لم يكن بينه و بينه أ نس ولا معرفة ، إلا معرفة عيان ! وكيف لم يقبل منه عمر بن الخطاب ، وقد كان شكلَه ، وأقربَ النَّاس شبهاً به في أغلب أخلاقه ! ولئن رجعتم إلى الإنصاف لتعلمن أنَّ هؤلاء لم يكن إسلامُهم إلا بدعاء الرسول صلى الله عليه وآله لهم، وعلى يديه أسلموا ، ولو فكَّرتم في حسن التأتَّى في الدعاء ؛ َليصحَّن لأبي طالب في ذلك

⁽١) العثمانية ٣١_٣١ ، مع تصرف واختصار .

على شِرْكَهُ أَضْعَافَ مَاذَكُرْتَمُوهُ لأبى بكر ، لأنكم رويتم أن أبا طالب قال لعلى عليــه السلام: يابنيّ الزمْه، فإنه لن يدعوك إلا إلى خير، وقال لجعفر: صِلْ جناحَ ابن عمَّك، فأسلم بقوله ، ولأجله أصفق بنو عبد مناف على نُصرة رسول الله صلى الله عليــه وآله بمكَّة من بني مخزوم ، وبني سَهُم ، و بني جُمَح ، ولأجله صَبَر بنو هاشم على الحِصار في الشِّعب ، و بدعائه و إقباله عَلَى محمد صلى الله عليه وآله أسلمت امرأتُه فاطمة بنت أَسَد ، فهو أحسن رِفْقًا ، وأيمن َنقِيبَةً من أبى بكر وغيره ، و إنما منعه عن الإسلام أنْ ثبت أنَّه لم يسلِم إِلَّا تَقَيَّةً ، وأبو بَكُر لم يكن له إلا ابن واحد، وهو عبد الرحمن، فلم يمكنه أن يدخله في الإسلام ، ولا أمكنه إذ لم يقبل منه الإسلام أن يجعله كبعض مشركي قريش في قلَّة الأذَى لرسول الله صلى الله عليه وآله ، وفيه أنزل : ﴿ وَٱلَّذِي قَالَ لِوَ الدِّيْهِ أُفِّ لَـكُماَ أَتَعِدَا نِني أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ ٱلْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُما يَسْتَغِيثَانِ ٱللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ ٱللهِ حَقَّ فَيَقُولُ مَاهَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ ٱلْأُوَّلِينَ ﴾ (١) ، وإنما يعرف حسن رفق الرجل وتأتَّيه بأن يصلح أولا أمرَ بيته وأهله ، ثم يدعو الأقرب فالأقرب ، فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لمَّا بُعِث كَانَ أُوِّلَ مَن ۚ دَعَا زُوجِتُه خَدَيْجَةً ، ثَم مَكَفُولُهُ وَابْنَ عَمَّهُ عَلَيَا عليم السلام ، ثم مولاه زيدا ، ثم أمّ أيمن خادمته ؛ فهل رأيتم أحداً ممّن كان يأوي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله لم يسارعُ!وهل الْتَأَتْ عليه أحد من هؤلاء! فهكذا يكون حسن التأتُّى والرَّفق في الدّعاء! هذا ورسول الله مُقِلُّ ، وهو من حُمَّلة عيال خديجة حينَ بعثه الله تعالى ، وأبو بِكُر عندُكُم كَانَ مُوسِراً ، وكانَ أَبُوهُ مَقَتَرًا ، وكذلك ابنه وامرأته أمّ عبد الله ، والموسر في فيطْرة العقول أولى أن يتبع من المقتّر ، و إنَّما حُسْن التأنَّى والرَّفق في الدَّعاء ماصنعه مُصْعب بن عمير لسعد بن مُعاذلما دعاه، وما صنع سعد بن مُعاذ ببني عبد الأشهل لمــا دعاهم وماصنع بُريدة بن الحصيب بأسلم لمّا دعاهم ، قالوا : أسلم بدعائه ثمانون بيتاً من قومه ،

⁽١) سورة الأحقاف ١٧

وأسلم بنو عبد الأشهل بدعاء سَعْد في يوم واحد ، وأمّا من لم يسلم ابنه ولا امرأتُه ، ولا أبود ولا أختُه بدعائه فهيهات أن يوصف و يذكر بالرفق في الدعاء وحسن التأتّي والأناة !

قال الجاحظ: ثم أعتق أبو بكر بعد ذلك جماعةً من المعذّبين فى الله ، وهم ستّ رقاب ، منهم بلال ، وعامر بن فُهيرة ، وزبيرة النَّهْدية ، وابنتها . ومرّ بجارية يعذّبها عمر بن الخطاب فابتاعها منه ، وأعتقها ، وأعتق أبا عيسى فأنزل الله فيه : ﴿ فَأَمَّا مَن أَعْطَى وَأُتَدَى * وَصَدَّقَ بِالْخُسْنَى * فَسَنْيَسِّرُ مُ لِلْيُسْرَى ... ﴾ (١) ، إلى آخر السورة .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله: أمّا بلال وعاص بن ُفهَرة ، فإ نما أعتقهما رسول الله صلى الله عليه وآله ، روى ذلك الواقدى وابن إسحاق وغيرها ، وأمّا باقى مواليهم الأربعة ، فإن سامحناكم في دعواكم لم يبلغ ثمنهم في تلك الحال لشدّة بغض مواليهم لهم إلا مائة درهم أو نحوها ، فأى تخرٍ في هذا! وأما الآية فإنّ ابن عباس قال في تفسيرها : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْمُسْنَى * فَسَنُيسَمُّ وُ لِلْيُسْرَى ﴾ ، أى لأن يعود .

وقال غيرُه : نزلت في مُصْعَب بن عمير .

* * *

قال الجاحظ: وقد علمتم ماصنَع أو بكر فى ماله ، وكان ماله أربعين ألف درهم ؛ فأنفقه فى نوائب الإسلام وحقوقه ، ولم يكن خفيف الظّهر ، قليل العيال والنَّسْل ، فيكون فاقد جميع اليسارين ، بل كان ذا بنين و بنات وزوجة وخدم وحشم ، و يعول والديه وما ولدا ، ولم يكن النبى صلى الله عليه وآله قبل ذلك عنده مشهورا ، فيخاف العار فى ترك مواساته ، فكان إنفاقه على الوجه الذى لا نجد فى غاية الفضل مثلًا ، ولقد قال النبى صلى الله عليه وآله : « ما نفعنى مال كا نفعنى مال أبى بكر » .

⁽١) سورة الليل ه

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : أخبرونا على أى نوائب الإسلام أنفق هــذا المال ، وفى أى وجه وضعه ؟ فإنه ليس بجائز أن يخنى ذلك ويدرُس حتى يفوتَ حِفظه ، وينسى ذكره ، وأنتم فلم تقفُوا على شيء أكثر من عِثْقه بزعمكم ستّ رقاب لعلها لا يبلغ ثمنها فى ذلك العصر مائة درهم . وكيف يدّعى له الإنفاق الجايل ، وقد باع من رسول الله صلى الله عليه وآله بميريْن عند خروجه إلى يثرب ، وأخذ منه الثمن فى مثل تلك الحال ، وروى ذلك جميع المحدّثين ،-وقد رو يتم أيضا أنّه كان حيث كان بالمدينة غنيًّا موسرا ، ورويتم عن عائشة أنَّها قالت : هاجر أبو بكر وعنده عشرة آلاف درهم ، وقلتم إن الله تعالى أنزل فيه : ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُو ٱلْفَصْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي ٱلْقُرْ بَي ﴾ (١) ، قلتم : هي فى أبى بكر ومِسْطح بنِ أثاثة ، فأين الفقر الذى زعتم أنه أنفق حتى تخلل بالعباءة! ورويتم أنَّ لله تمالى في سمائه ملائكة قد تخلُّلوا بالعَباءة . وأنَّ النبي صلى الله عليه وآله رآهم ليلة الإسراء ، فسأل جبرائيل عنهم فقال : هؤلاء ملائكة تأسُّوا بأبي بكر بن أبي قُحافة صديقك في الأرض ، فإنه سينفق عليك ماله ، حتى يخلُّل عباءه في عنقه ، وأنتم أيضا رويتم أن الله تعالى لما أُنزل آية النجوى ، فقال : ﴿ يَأْيُّهَا ٱلَّذِينَ ٓ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَى بَحُواكُم صَدَقَةً ذَلِكَ خَيْرٌ لَـكُمْ ﴾ (٢) ، الآية لم يعمل بها إلَّا على ابن أبي طالب وحدَه ، مع إقراركم بفقره وقلَّة ذات يده ، وأبو بكر في الحال التي ذكرنا من السُّعة أمسك عن مناجاته ، فعاتب الله المؤمنين في ذلك ، فقال : ﴿ أَأَشْفَقْتُم ۚ أَنْ تُقَدِّمُوا اَيْنَ يَدَى ْ نَجُوْا كُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ ٱللهُ عَلَيْكُمْ ﴾ ، فجعله سبحانه ذنبا يتوب عليهم منه ، وهو إمساكهم عن تقديم الصَّدقة ،فكيف سخَتْ نفسُه بإنفاق أربعين ألفا ، وأمسك عن مُناجاة الرَّسول ، و إنماكان يحتاج فيها إلى إخراج درهمين !

وأما ماذُ كر من كثرة عياله ونفقته عليهم ، فليس في ذلك دليل على تفضيله ، لأنَّ

⁽١) سورة النور ٢٢

نفقَته على عياله واحبة ، مع أن أر باب السِّيرة ذكروا أنَّه لم يكن ينفِقُ على أبيه شيئا ، وأنَّه كان أجيراً لابن جُدْعان على مائدته يطرد عنها الذّبان.

قَالَ الجاحظ : وقد تعامون ما كان يلقى أصحاب النبي صلى الله عليه وآله ببطن مكَّة من المشركين ، وحسن صنيع كثير منهم ؛ كصنيع حمزة حين ضرب أبا جهل بقوسِه ففكَق هامَته ، وأبو جهل يومئذ سيّد البطحاء ورئيس الكُفْر ، وأمنع أهل مكة ، وقد عرفتم أنّ الزُّ بير سلَّ سيفَه ، واستقبل به المشركين ،لمَّا أُرجِفَ أنَّ محمدًا صلى الله عليه وآله قد قبِّل ، وأن عمر بن الخطاب قال حين أسلم : لا يعبَد الله سرًّا بعد اليوم ، وأنَّ سعدا ضرب بعض المشركين بلحى جمل ، فأراق دمَه ، فـكلُ هذه الفصائل لم يكن لعلى بن أبي طالب فيها ناقة ولا جمل ، وقد قال الله تعالى : ﴿ لَا يَسْتُوِى مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ ٱلَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَكُوا ﴾ (١)؛ فإذا كان الله تعالى قد فضَّل مَن أنفق قبل الفتح ، لأنه لاهجرة بعد الفتح ، على مَن أنفق بعد الفتح ، فما ظنُّكم بَمَنْ أَنفَقَ مَن قبل الهجرة ، ومن لَدُنْ مَبْعَث النَّبي صلى الله عليه وآله إلى الهجرة و إلى بعد الهجرة ^(۲) .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : إنَّنا لا ننكر ُ فَضْلَ الصَّحابة وسوابقَهم، ولسنا كالإماميّة الذين يحملهم الهوى على جَحْد الأمور المعاومة ، ولكنّنا ننكر تفضيل أحد من الصَّحَابة على على بن أبي طالب ، ولسنا ننكر ُ غير ذلك ، وننكر تَمَصُّب الجاحظ للعثمانيّة ، وقصدَه إلى فضائل هذا الرجل ومناقبه بالردّ والإبطال. وأمّا حَمْزة فهو عندنا ذو فضل عظيم ، ومقام ِ جليل ٍ ، وهو سيَّد الشهداء الذين استشهدوا على عهد ِ رسول الله (٢) الشمانية ٣٧ ، مع تصرف واختصار

⁽١) سورة الحديد ٢٠

صلى الله عليه وآله ، وأمَّا فضل ُعمر فغيْرُ منكر ، وكذلك الزُّ بيْر وسعد ، وليس فما ذكر مايقتضي كونَ على عليه السلام مفضولًا لهم أو لغيرهم ، إلا قوله : « وكلَّ هذه الفضائل لم يكن لعلى عليه السلام فيها ناقةٌ ولا جَمَل » ، فإنّ هذا من التعصّب البارد ، والحيْف الفاحش ، وقد قدّمنا من آثار على عليه السلام قَبْل الهجرة ومالِه إذ ذاك من المناقب والخصائص، ماهو أفضلُ وأعظم وأشرف من جميع ماذكر لهؤلاء ، على أنّ أرباب السِّيرة يقولون : إنّ الشُّجَّة الَّتي شُجَّها سعدٍ ، و إنّ السيف الذي سلَّه الزبير ، هو الذي جلب الحِصار في الشُّعب على النبي صلى الله عليه وآله و بني هاشم ، وهو الذي سَيَّر جعفراً وأصحابه إلى الحبشة ، وسلُّ السيف في الوقت الذي لم يؤمر المسلمون فيه بسلّ السيف غير جائز ، قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تُرَ إِلَى ٱلَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُوا أَيْدِيكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهمُ ٱلْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشُونَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ ٱللهِ ﴾ (١)، فتبيّن أنّ التكليف لهأوقات، فمنها وقت لا يصلح فيه سلَّ السَّيف ، ومنهـا وقت يصلُّح فيه و يجب ، فأما قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوَى مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ ﴾ ، فقدذ كرنا ماعندنا من دعواهم لأبي بكر إنفاق المال . وأيضا فإنَّ الله تعالى لم يذكر إنفاق المال مفردا ، و إنَّمَا قرن به القتال ، ولم يكن أبو بكر صاحب قتال وحَرْب ، فلا تشمله الآية ، وكان على عليه السلام صاحبَ قتال و إنفاق قبل الفَتْحِ، أما قتاله فمعلومُ بالضرورة ، وأمّا إنفاقه فقد كان على حَسَب حاله وفقره ، وهوالذى أطعم الطعام على حَبِّه مسكينا ويتيما وأسيرا ، وأنزلت فيه وفى زوجته وابنيه سورةٌ (٢) كاملة من القرآن ، وهو الّذي ملك أر بعة دراهم فأخرج منها دِرْهَمَّا سرًّا ودرهما علانية ليلا ، ثم أخرج منها في النهار درها سرا ودرها علانية ، فأنزل فيه قوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ يُنفُقُّونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِيرًا وَعَلَا نِيَةً ﴾ (٣) ، وهو الذي قدم بين يدى نجواه صدقة

⁽۱) سورة النساء ۷۷ وانظر فصل الخطاب لحسين بن محمد الطبرسي ٥٦٦ ، وحواشي ملحق العثمانية ٣١٩ .

⁽٣) سورة البقرة ٢٤٧

دون المسلمين كافّة ، وهو الذي تصدق بخاتمه وهو راكع ، فأنزل الله فيه : ﴿ إِنَّمَا وَلِيْكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا اللَّذِينَ مُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمُواتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ (اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ

* * *

قال الجاحظ: والحجَّة العظمي للقائلين بتفضيل على عليه السلام قتلُه الأقران ، وخوضُه الحربَ ، وليس له في ذلك كبير فضيلة؛ لأنَّ كثرة القتل والمشي بالسيف إلى الأقران ، لو كان من أشدّ المحن وأعظم الفضائل ، وكان دليلا على الرياسة والتقــدّ م ، لوجب أن يكون للزَّبير وأبي دُجَانة ومحمَّد بن مسلمة ، وابن عَفْراء ، والبَرَاء بن مالك من الفَضْل ماليس لرسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنه لم يقتل بيده إلا رجلاً واحــدا ولم يحضر الحرب يوم بدر ، ولا خالط الصفوف ، و إنما كان معتزلا عنهم في العريش ومعه أبو بكر ، وأنت ترىالرجل الشجاع قد يقتل الأقران ، و يجندِل الأبطال ، وفوقه من العسكر مَنْ لا يقتل ولا يبارز ، وهو الرئيس أو ذو الرأى ، والمستشير في الحرب ، لأنّ للرَّوْساء من الا كتراث والاهتمام وشَغْل البال والعناية والتفقُّد ماليس لغيرهم ، ولأنَّ الرئيس هو المخصوص بالمطالبة ، وعليه مدار ُ الأمور ،وبه يستبصر المقاتل ، و يستنصر، و باسمه ينهزم العدو ، ولو لم يكن له إلا أنَّ الجيش لو ثبت وفر " هُو لم يغن ثبوت الجيش كلَّه ، وكانت الدُّ بْرَة عليــه ولو ضيَّع القوم جميعا وحفظ هو لانتصر وكانت الدولة له ، ولهذا لا يضافُ النَّصر والهزيمة إلَّا إليه ، ففضل أبى بكر بمقامه فى العريش مع رسول الله يوم بدر أعظمُ من جهاد على عليه السلام ذلك اليوم ، وقتله أبطال قر يش.

* * *

قِال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : لقد أُعطِي أبو عثمان مقولًا ، وحُرُم معقولًا ، إن كان

⁽١) سورة المائدة ٥ ه

يقول هذا على اعتقاد وجد ، ولم يذهب به مذهباللُّعب والهزل ، أو على طريق التَّفَاصح والتُّشادق و إظهار القوَّة ، والسلاطة وذلَاقة اللسان وحدَّة الخاطر والقوَّة على جدال الخصوم؛ أَلَمْ يَعْلَمُ أَبُوعُمَانَ أَنَّ رَسُولً الله صلى الله عليه وآله كانَ أَشْجَعَ الْبَشْرِ ، وأنَّه خاضَ الحرُّوب، وثبت في المواقف التي طاشت فيها الألباب، و بلغت القلوب الحناجر ؛ فمنها يوم أُحُد ، ووقوفه بعد أن فرّ السلمون بأجمعهم ، ولم يبق معه إلا أر بعة : على ّ ، والزُّ بير ، وطلْحة ، وأبو دُجانَة ، فقاتل ورمى بالنَّبْل حتى فَنيتَ نبلُه، وانكسرت سِيةُ قوسِه ، وانقطعُ وَتَرُهُ ، فأمر عُكَّاشة بن مِحْصن أن يوترَها ، فقال : يارسول الله : لا يبلغ الوتَر ، فقال : أوتر ما بلغ . قال عكاشة : فوالذي بعثه بالحقّ لقد أوترت حتى بلغ ، وطويت منه شبراً على سِيَة القوس ، ثم أخذها فما زال يرمِيهم ، حتى نظرت إلى قوسه قد تحطّمت . وبارز أبيّ بن خلف ، فقال له أصحابُه : إن شئت عطف عليه بعضُنا ! فأبي ، وتناولَ الحرية من الحارث بن الصُّمَّة ثم انتقضَ بأصحابه ، كما ينتقِض البعير ، قالوا : فتطايرُ نا عنه تطايرُ الشَّمارير(١) ، فطعنه بالحرُّبة ، فجعل يخورُ كما يخور الثور ، ولو لم يدلُّ على ثباتِه حين انهزم أصحابه وتركوه إلا قوله تعـالى: ﴿ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَٱلرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرِاكُمْ ﴾ (٢) ، فكونُه عليه السلام في أُخراهم وهم يصعدون ولا يلوون ، هار بين ؛ دايل على أنَّه ثبت ولم يفر ، وثبت يوم حُنَين في تسعة من أهله ورهطــه الأدنين ، وقــد فر" المسلمون كلُّهم والنَّفر التُّسعــة محــدقون به : العباس آخــذ بحــكمة بغليّه ، وعلى ّ بين يديه مصلت سيفه ، والباقون حول بغلة رسول الله صلىاللهعليه وآله كَيْمُنةً ويَسْرة، وقد أنهزم المهـاجرون والأنصـار، وكلَّا فرُّوا أقــدم هُو صلى الله عليه وآله وصمّ مستقدمًا ، يلقى السيوف والنّبال بنحرِه وصدره ، ثم أخــذ كفًّا من

⁽١) الشعارير : ما يجتمع على دبرة البعير من الذبان ، فإذا هيجت تطايرت عنها.

⁽٢) سورة آل عمران ١٥١

البَطْحاء، وحَصبَ المشركين، وقال: شاهت الوجوه! والخبرالمشهور عن على عليه السلام، وهو أشجع البَشَر: «كنّا إذا اشتد البأس، وحمى الوطيسُ، اتّقينا برسول الله صلى الله عليه وآله ولُذْ نا به» ، فكيف يقول الجاحظ: إنه ماخاصَ الحرُّب، ولا خالط الصُّفوف! وأى وز ية أعظمُ من فِر ية مَن نسب رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الإحجام واعتزال الحرب! ثم أى مناسبة بين أبي بكر ورسول الله صلى الله عليه وآله في هذا المعني ليقيسَه وينسُّبَه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله صاحب الجيش والدعوة ، ورئيس الإسلام والمَّلة، والْمُلحوظ بين أصحابه وأعدائه بالسِّيادة ، و إليه الإيماء والإشارة ، وهو الذي أحنَق قريشاً والعرب، وورى أكبادهم بالبراءة من آلهتهم، وعيب دينهم وتضليل أسلافهم، ثم وترهم فما بعدُ بقتل رؤسائهم وأكابرهم! وحقّ لمثله إذا تنحّى عن الحرب واعتزلها أن يتنحّى ويعتزل ، لأن ذلك شأن الماوك والرؤساء ، إذا كان الجيش منوطاً بهم و ببقائهم ، فمتى هلك الملك هلك الجيش ، ومتَّى سلم الملك أمكن أن يبقى عليه ملكُه ، و إن عَطِب جيشُه فإنَّه يستجدُّ جيشًا آخر ؛ ولذلك نهى الحـكماء أن يباشر الملك الحرب بنفسه ، وخطَّئوا الإسكندر لما بارز قوسرا ملك الهند ، ونسبوه إلى مجانبة الحِكْمة ومفارقة الصواب والحزم ، فليقل لنا الجاحظ: أيُّ مدخل لأبي بكر في هــذا المعنى ؟ ومَن الذي كان يعرفه مر ﴿ أعداء الإسلام ليقصده بالقتل؟ وهل هو إلا واحــدُ من عُرْض المهــاجرين ، حُـكُمه حكم عبد الرحمن بن عوف ، وعمَّان بن عفان ، وغـيرها ! بل كان عمَّانُ أكثر منه صيتًا ، وأشرف منه مركبًا ، والعيون إليه أطمح ، والعدو إليه أحنَق وأكلب ؛ ولو قَتِل أَبُو بَكُر في بعض تلك المعارك ، هَلْ كان يؤثرُ قتله في الإسلام ضَعْفًا ، أو يحدث فيه وَهْنا ! أو يخاف على اللَّه لو قتل أبو بكر في بمض تلك الحروب أن تندرس وتعــقي آثارُها ، وينطمس منارها ! ليقول الجاحظ إن أبا بكر كان حكمه حكم رسول الله صلى الله عليه وآله في مجانبة الحروب واعتزالها ، نعوذ بالله من الخذُّلان! وقد علم العقلاء كلُّهم ممن له

بالسّير معرفة، وبالآثار والأخبار ممارسة، حال حروب رسول الله صلى الله عليه وآله كيف كانت، وحاله عليه السلام فيها كيف كان، ووقوفه حيث وقف، وحربه حيث حارب، وجلوسه في العريش يوم جَلَس، وإنّ وقوفه صلى الله عليه وآله وقوف رياسة وتدبير، ووقوف ظهر وسَنَد؛ يتعرّف أمور أصحابه، ويحرس صغيرَهم وكبيرهم بوقوفه من ورائهم، وتخلّفه عن التقدّم في أوائلهم، لأنهم متى علموا أنّه في أخراهم اطمأنت قلوبهم، ولم تتعلّق بأمره نفوسهم، فيشتغلوا بالاهمام به عن عدوته، ولا يكون لهم فئة يلجئون إليها، وظهر يرجعون إليه، ويعلمون أنّه متى كانخُفهم تفقد أمورهم، وعلم مواقفهم، وآوى كلّ إنسان مكانه في الحماية والنّكاية وعند المنازلة في الكرّ والحملة، فكان وقوفه حيث وقف أصلح لأمرهم، وأحمى وأحرس لبيضتهم؛ ولأنه المطلوب من بينهم؛ إذهو مدّ بر أمورهم، ووالى جماعتهم؛ ألا ترون أنّ موقف صاحب اللواء موقف شريف ، وأن صلاح الحرب في وقوفه، وأن فضيلته في ترك التقدّم في أكثر حالات؛ فلارئيس حالات:

الأولى : حالة يتخلّف يقف آخرا ليكون سَنداً وقوت ، وردءاً وعدّ ، وليتولّى تدبير الحرب ، ويعرف مواضع الخلل .

والحالة الثانية: يتقدّم فيها في وسط الصف ليقوى الضعيف، ويشجّع الناكص^(۱).
وحالة ثالثة: وهي إذا اصطدم الفيْلقان، وتكافَح السَّيْفان، اعتمد ما تقتضيه الحال من الوقوف حيث يستصلح، أو من مباشرة الحرب بنفسه؛ فإنها آخر المنازل؛ وفيها تظهر شجاعة الشَّجاع النَّجْد، وفَسالَة الجبان الموة.

فأين مقام الرّ ثاسة العظمى لرسول الله صلى الله عليه وآله! وأين منزلة أبى بكر ليسوِّىَ بين المنزلتين ، ويناسب بين الحالتين!

ولوكان أبو بكر شريكا لرسول الله صلى الله عليه وآله فى الرَّسالة ، وممنوحا من الله

⁽١) ب: « الناكس » .

بفضيلة النبوة ، وكانت قُريش والعرب تطلبه كما تطلب محمّداً صلى الله عليه وآله ، وكان يدبّر محمّد من أمر الإسلام وتَسْريب العساكر وتجهيز السّرايا ، وقت الأعداء ، ما يدبّر محمّد صلى الله عليه وآله ، لكان للجاحظ أن يقول ذلك ، فأمّا وحاله حاله ، وهو أضعف المسلمين جنانا ، وأقلّهم عند العرب ترة ، لم يَرْم قط بسّهم ، ولا سلّ سيفا ، ولا أراق دما ؛ وهو أحد الأتباع ، غير مشهور ولا معروف ، ولا طالب ولا مطلوب ؛ فكيف يجوز أن يجعل مقامه ومنزلته مقام رسول الله صلى الله عليه وآله ومنزلته ! ولقد خرج ابنه عبد الرحمن مع المشركين يوم أحد فرآه أبو بكر ؛ فقام معيظاً عليه ، فسل من السّيف مقدار أصبع ؛ يريد البروز إليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : «يا أبا بكر ، شم سيفك (۱) وأمّة منا بنفسك » ولم يقل له : « وأمتعنا بنفسك » إلا لعلمه بأنه ليس أهلًا للحرب وملاقاة الرجال ، وأنه لو بارز لقُتل .

وكيف يقول الجاحظ: لافضيلة لمباشرة الحرب، ولقاء الأفران، وقتْل أبطال الشرك! وهل قامت عُمد الإسلام إلّا على ذلك! وهل ثبت الدِّينُ واستقر إلا بذلك! أتراه لم يسمع قول الله تعالى: ﴿ إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانُ مَوْصُوصَ ﴾ (٢)! والحجّة من الله تعالى هي إرادة الثواب؛ فحك من كان أشد ثبوتا في هذا الصف ، وأعظم قتالًا ، كان أحب إلى الله ؛ ومعنى الأفضل هو الأكثر ثوابا ، فعلى عليه السلام إذا هو أحب المسلمين إلى الله ، لأنه أثبتُهم قدماً في الصف المرصوص ، لم يفر قط بارزه قرن إلا قتله .

أَثْرَاهُ لَمْ يَسْمِعُ قُولَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ وَفَضَّلَ ٱللهُ ٱلْمُجَاهِدِينَ عَلَى ٱلْقَاعِدِينَ أَجْرا مَظِيماً ﴾ (٣)، وقوله : ﴿ إِنَّ ٱللهُ ٱشْتَرَى مِنَ ٱلْمُوْمِنِينَ ۚ أَنْفُسَهُمْ ۚ وَأَمْوَ الَهُمْ ۚ بِأَنَّ لَهُمُ ٱلْجُنَّةَ ۗ مُقَاتِلُونَ

⁽١) شم سيفك ، أي أغمده ؛ وهو من الأضداد .

⁽٢) سُورة الصف ٤ . (٣) سورة النساء ٩٠.

في سَبِيلِ ٱللهِ فَيَمْتُلُونَ وَيُمْتَلُونَ وَعُداً عَلَيْهِ حَقًّا فِي ٱلتَّورَاةِ وَٱلْإِنجِيلِ وَٱلْقُرْآنَ ﴾ (١) مثم قال سبحانه مؤكّدا لهذا البيع والشراء: ﴿ وَمَنْ أَوْنَى بِعَهْدِهِ مِنْ ٱللهِ فاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ ٱلَّذِي بِايَعْتُمْ ۚ يِهِ وَذَلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ (١) ، وقال الله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِبَيْعِكُمُ ٱلَّذِي بِايَعْتُمُ فَامَا وَلَا نَصَبُ وَلَا يَخْمَصَهُ فِي سَبِيلِ ٱللهِ وَلَا يَطُولُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَا وَلَا نَصَبُ وَلَا يَخْمَصَهُ فِي سَبِيلِ ٱللهِ وَلَا يَطَولُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ اللهُ اللهِ وَلَا يَطَولُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ اللهُ اللهِ وَلَا يَطْولُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ اللهُ اللهِ وَلَا يَطْولُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ اللهُ اللهُ وَلَا يَطْولُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ اللهُ اللهِ وَلَا يَطَولُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ اللهِ وَلَا يَطْولُونَ مِنْ عَدُو تَنْبِلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلُ صَالِحَ ﴿ وَاللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

فواقف النّاس في الجهاد على أحوال ؛ و بعضهم في ذلك أفضل من بعض ؛ فمن دَلَف إلى الأقران ، واستقبل الشّيُوف والأسِنة ؛ كان أثقل على أكتاف الأعداء ، لشدّة نكايته فيهم ، ممّن وقف في المعركة ، وأعان ولم يُقدم ، وكذلك مَن وقف في المعركة ، وأعان ولم يُقدم ، وكذلك مَن وقف في المعركة ، وأعان ولم يُقدم ؛ إلّا أنه نحيث تناله السهام والنّبل أعظم عَناء ، وأفضل ممّن وقف حيث لا يناله ذلك ، ولوكان الضّعيف والجبان يستحقّان الرياسة بقلة بسط الكف وترك الحرب ؛ وأن ذلك يشاكل فعل النبي صلى الله عليه وآله ، لكان أوفر النّاس حظًا في الرياسة ، وأشد هم لها استحقاقا حسّان بن ثابت ، وإن بَطَل فضل على عليه السلام في الجهاد ؛ لأن النبي صلى الله عليه وآله كان أقلم قتالا ، كا زعم الجاحظ ليبطلن على هذا القياس فضل أبى بكر في الإنفاق ، لأن رسول الله صلى الله عليه وآله كان أقلم مالا !

وأنت إذا تأمّلت أمر العرب وقريش ، ونظرت السّير ، وقرأت الأخبار ، عرفت أنها كانت تطلب محمّداً صلى الله عليه وآله وتقصِد ُ قَصْده ، وتروم قتله ، فإن أمجزها وفاتها طلبت عليه السلام ، وأرادت قتله ، لأنه كان أشبَههم بالرّسول حالاً ، وأقربهم منه قربا ، وأشداً هم عنه دفعا ، وأنهم متى قصد وا عليًا فقتلوه أضعفوا أمر محمّد صلى الله عليه وآله وكسروا شوكته ، إذْ كان أعلى مَن ينصر ُه فى البأس والقوة والشجاعة

⁽١) سورة التوبة ١١١ .

والنجدة والإقدام والبسالة . ألا ترى إلى قول عُتبة بن ربيعة يوم بدر ، وقد خرج هو وأخوه شَيْبة وابنه الوليد بن عتبة ، فأخرج إليه الرّسول من الأنصار ، فاستنسبوهم فانتسبوا لهم ، فقالوا : ارجعوا إلى قومكم ثم نادوا : يا محمّد أخرج إلينا أكفاء نا من قومنا، فقال النبي صلى الله عليه وآله لأهله الأدنين : قومُوا يابني هاشم ، فانصر واحقّكم الذى آتاكم الله على باطل هؤلاء ، قُم عالمي ، في ياحزة ، قم عاجيدة ، ألا ترى ماجعلت هندبنت عتبة لمن قتله يوم أحد ؛ لأنه اشترك هو وحزة فى قتل أبيها يوم بدر ؛ ألم تسمع قول هند نرثى أهلها :

مَا كَانَ عَنْ عُتْبَة لِي مِنْ صَبْرِ أَبِي وعَتَى وَشَقِيقَ صَدْرى أَبِي وعَتَى وَشَقِيقَ صَدْرى أَخَى الذي كان كضوء البدر بهم كسرت ياعلي ظهرِي

وذلك لأنه قتل أخاها الوليد بن عُتبة ، وشرك فى قتل أبيها عُتبة ، وأمّا عمّها شيبة ، فإنّ حمزة تفرّد بقتله .

وقال جُبير بن مطعم لوحشى مولاه يوم أُحُد : إن قتلْت محمّداً فأنت حرّ ، و إن قتلت علمّد فسيمنعه أصحابه ، قتلت عليّا فأنت حرّ ، و إن قتلت حرزة فأنت حر ، فقال : أمّا محمد فسيمنعه أصحابه ، وأما على فورجل حذر كثير الالتفات في الحرب ، ولكنّى سأقتل حمزة ، فقعد له وَزَرقه بالحر بة فقتله .

ولما قلنا من مقاربة حال على عليه السلام في هذا الباب لحال رسول الله صلى الله عليه عليه ومناسبتها إيّاها ماوجدناه في السِّير والأخبار ، من إشفاق رسول الله صلى الله عليه وآله وحدر عليه ، ودعائه له بالحفظ والسلامة ، قال صلى الله عليه وآله يوم الحندق ، وقد برز على إلى عرو، ورفع يديه إلى السماء بمحضر من أصحابه : «اللهم إنك أخذت متى

حزة يوم أُحُد، وعُبيدة يوم بدر، فاحفظ اليوم على علياً: ﴿ رَبُ لاَ تَذَرْنِي فَرْداً وَأَنْتَ خَيْرُ الوارِثِينَ ﴾ (١) »، ولذلك ضن به عن مبارزة عرو حين دعا عرو الناس إلى نفسه مرارا، في كلمها يجعمون ويُقدم على ، فيسأل الإذن له في البرازحتى قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : ﴿ إنّه عرو!»، فقال : ﴿ وأنا على »، فأدناه وقبله وعمّه بعامته ، وخرج معه خطوات كالمودع له ، القلق لحاله ، المنتظر لما يكون منه ، ثم لم يزل صلى الله عليه وآله رافعا يديه إلى السّماء ، مستقبلًا لها بوجه ، والمسلمون صُموت حوله ؛ كأمّا على رءوسهم الطّير، حتى ثارت الغَبرة ، وسمعوا التّكبير من تحتها ، فعلموا أنّ عليا قتل عراً ، فكبر رسول الله صلى الله عليه وآله وكبر المسلمون تكبيرة سمعها من وراء الخندق من عساكر المشركين ، ولذلك قال حُذَيفة بن اليان : لو تُسمِت فضيلة على عليه السلام بقتل عرو يوم الحدد وَبين المسلمين بأجمعهم لوسعتهم . وقال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَكَفَى اللهُ الحديدَ بَيْن المسلمين بأجمعهم لوسعتهم . وقال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَكَفَى اللهُ منذِنَ الْقِتَال ﴾ ؛ قال : بعلى بن أبي طالب (٢٠) .

* * *

قال الجاحظ: عَلَى أن مشى الشّجاع بالسيف إلى الأقران ، ليس على ماتوقه من لا يعلم باطن الأمر ، لأن معه فى حال مشيه إلى الأقران بالسيف أموراً أخرى لا يبصرُها النّاس ، و إنّما يقضون على ظاهر مايرون من إقدامه وشجاعته ، فر بّما كان سبب ذلك الهوّج ، وربحا كان الغرارة والحداثة ، وربّما كان الإحراج والحميّة ، وربما كان لحبّة النفخ والأحدوثة ، وربما كان طباعا كطباع القاسى والرحيم والسخى والبخيل (٢٠) .

* * *

⁽١) سورة الأنبياء ٨٩.

⁽٢) سورة الأحراب ٢٥.

⁽٣) العُمَّانية ٤٧ ، مع تصرف واختصار .

قال شيخنا أو جعفر رحمه الله: فيقال للجاحظ: فعلى أيّها كان مشي على بن أبى طالب إلى الأقران بالسيف ؟ فأيّما قلت من ذلك بانت عداوتُك لله تعالى ولرسوله ، و إن كان مشيه ليس على وجه ممّا ذكرت ، و إنّما كان على وجه النّصرة والقصد إلى المسابقة إلى ثواب الآخرة ، والجهاد في سبيل الله ، و إعزاز الدّين ، كنت بحميع ماقلت معانداً ، وعن سبيل الإنصاف خارجا ، وفي إمام المسلمين طاعناً ، و إن تطرّق مثل هذا الوهم على على عليه السلام ليتطرّقن مثله على أعيان المهاجرين والأنصار أر باب الجهاد والقتال ، الذين نصر وارسول الله صلى الله عليه وآله بأنفسهم ووقو ه مُهَجهم ، وفدو ه بأبنائهم وآبائهم ، فلعل ذلك كان لعلّة من العلل المذكورة ، وفي ذلك الطّون في الدّين ، وفي جماعة المسلمين .

ولو جاز أن يتوهم هذا في على عليه السلام وفي غيره ، لما قال رسول الله صلى الله عليه وآله حكاية عن الله تعالى لأهل بدر: « أعْلُوا مَا شِئتم فَقَدْ غفرتُ لَكُمْ » ، ولا قال لعملى عليه السلام: « برز الإيمان كلّه إلى الشرك كلمه » ، ولا قال : « أوحَب طلحة » (1) .

وقد علمنا ضرورة من دين الرسول صلى الله عليه وآله تعظيمه لعلى عليه السلام تعظيماً دينيا ، لأجل جهاده ونُصرته ، فالطاعن فيه طاعن في رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ إذ زعم أنه قد يمكن أن يكون جهاده لالوجه الله تعالى ؛ بل لأمر آخر من الأمور التي عددها ، و بعثه على التفور بها إغواء الشيطان وكيده ، والإفراط في عَدَاوة من أمر الله بمحبّته ، ونهى عن بغضه وعداوته .

⁽١) أوجب طلعة ، أي عمل عملا يدخله الجنة .

أترى رسول الله صلى الله عليه وآله خنى عليه من أمر على عليه السلام مالاح للجاحظ والعثمانية ، فمدحه وهو غير مستحق للمدح!

* * *

قال الجاحظ: فصاحبُ النفس المختارة المعتدلة يكون قتالُه طاعة، وفراره معصية، لأن نفسه معتدلة ،كالميزان في استقامة لسانه وكفّتيّه، فإذا لم يكن كذلك كان إقدامُه طباعاً، وفراره طباعاً.

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله: فيقال له: فلمل إنفاق أبي بكر على ما تزعم أربعين ألف درهم لا ثواب له، لأن نفسه رجما تكون غير معتدلة ، لأنه يكون مطبوعا على الجود والسّخاء ، ولعل خروجه مع النبي صلى الله عليه وآله يوم الهجرة إلى الغار لا ثواب له فيه ، لأن أسبابه كانت له مهيّجة ، ودواعيه غالبة ، محبّة الخروج ، و بغض المقام ؛ ولعل رسول الله صلى الله عليه وآله في دعائه إلى الإسلام و إكبابه على الصّلوات الحس في جوف الليل ، وتدبيره أمر الأمّة لا ثواب له فيه ، لأنه قد تكون نفسه غير معتدلة ، بل يكون في طباعه الرياسة وحبّها ، والعبادة و الالتذاذ بها ، ولقد كنّا نعجب من مذهب أبي عثمان أن المعارف ضرورة ، وأبّها تقع طباعاً ؛ وفقوله بالتولّد وحركة الحجر بالطّبع ! حتى رأينا من قوله ما هو أعجب منه ، فزع أنه ربما يكون جهاد على عليه السلام وقتله المشركين لا ثواب له فيه ؛ لأنه فعله طَبْعاً ، وهذا أطرف من قوله في المعرفة وفي التولّد .

* * *

قال الجاحظ: ووجه آخر أنّ عليا لوكانكا يزعمُ شيعتُه ، ماكان له بقتل الأقران كبير فضيلة ، ولا عظيم طاعة ، لأنّه قد روى عرف النبيّ صلّى الله عليه وآله أنّه قال له :

⁽١) انظر العثمانية ٤٧ ، ٤٨ .

« ستقاتل بعدى النَّاكِثِين والقاسِطين والمارقين » ، فإذاكان قد وعدَّه بالبقاء بعده فقد وثيق بالسّالامة من الأقران ، وعلم أنه منصور عليهم وقاتلهم ، فعَلى هـذا يكون جهاد طلحة والزبير أعظمَ طاعةً منه (١) .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله: هذا راجع على الجاحظ في النبيّ صلى الله عليه وآله ، الأنّ الله تعالى قال له: ﴿ وَالله كَ يَعْصُمُكَ مِنَ النّاسِ ﴾ (٢) ، فلم يكن له في جهاده كبير طاعة ، وكثير طاعة ، فوجب أن يبطل جهادها ، وقد قال للزبير: «ستقاتل عليًّا ، وأنت ظالم له » ، فأشعره بذلك أنّه لا يموت في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال في الكتاب العزيز لطلحة : ﴿ وَمَا كَانَ لَـكُمْ أَنْ تُؤذُوا رَسُولَ الله وَلا أَنْ تَنْكِحُوا أَزُواجَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ قالوا: نزلت في طلحة ، فأعلمه بذلك أنه يبقى بعده ، فوجب ألّا يكون أزواجه من بعدي الجهاد ، والذي صح عندنا من الخبر وهو قوله : «ستقاتل بعدي الناكثين » ، أنه قاله لمّا وضعت الحرب أوزارها ، ودخل النّاس في دين الله أفواجا ، ووضعت الجزية ، ودانت العرب قاطبة .

* * *

قال الجاحظ: ثم قصد النّاصرون لعلى ، والقائلون بتفضيله إلى الأقران الّذين قتلهم فأطروهم وغلوا فيهم ، وليسوا هناك! فنهم عمرو بن عبد ود تركتموه أشجع من عامر ابن الطفيل وعتبة بن الحارث و بسطام بن قيس ، وقد سمعنا بأحاديث حُروب الفجار وماكان بين قريش ودوس وحِلْف الفُضُول ، فما سمعت معمرو بن عبدود ذكرا في ذلك (٣).

⁽١) انظر العثمانية ٤٩ ، ٥٠ .

⁽٣) انظر العثمانية ٤٩ ، ٥٠ .

⁽٢) سورة المائدة ٦٧.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه الله : أمر عرو بن عبدود أشهر وأكثر من أن يُحتج له ، فلتتلقح كتب المغازى والسِّير ، ولينظر مارثته به شعراء قريش لما قتل ، فمن ذلك ماذكره عمد بن إسحاق في مغازيه ، قال : وقال مُسافع بن عبد مناف بن زهرة بن حُذَافة بن جُمَح يبكى عمرو بن عبد الله بن عبد ودحين قتلَه على بن أبى طالب عليه السلام مبارزة لما جزع المذاد (۱) أى قطع الخندق .

عرو بن عبـــد كان أول فارس يبغي القتــالَ بشكّة لم يَنْــكُلُ(٢) أنَّ ابن عبد منهم لم يَعْجل(١) ولقــد علمتم حينَ ولَّوْا عنــــكُمُ حتَّى تكنَّفَ فَ الكُماة وكلَّهُمْ يبغِي القتـــال له وليس بمؤتَل (٥) بجنوب سُلْع غير نِكُس أَمْيل (١) ولقــــد تـكنّفت الفوارسُ فارساً بجنــوب سُلْع ليتـــه لم ينزلَ سال النّزال هناك فارس غالب فأذهب على ماظفرت بمثله_ لاَقَى حمــــام الموت لم يتَحلْحَل (^) نفسى الفداء لفارس من غالب فَشِلاً وليس لَدَى الحروب بزُمَّل^(٩) أعنى الَّذِي جَزَع المهٰذاد ولم يكن وقال هُبيرة بن أبي وهب المخزوميّ ، يعتذر من فراره عن على بن أبي طالب ، وتركه

عمراً يوم الخندق ويبكيه:

⁽١) المداد ، بالدال المعجمة :موضع بالمدينة حيث حفر الحندق ، وفي ط : « المزار » تصحيف ، وجزع، أى قطع .

⁽٢) مليل ، واد ببدر ، (٣) المرة : القوة ، والشكة : السلاح .

⁽٤) ابن هشام : « فيهم » . (٥) تكنفهالكماة : أحاطوا بهوالتفوا حوله .وليس يمؤتل ؛ أى ليس بمقصر .

⁽٦) سلم : جبل بالمدينة . والنكس : الدنىء من الرجال . والأميل : الذي لا رمح معه .

⁽٧) المعضل: الأمر الشديد. ﴿ (٨) لم يتحلحل: لم يبرح مكانه.

⁽٩) الزمل: الضعيف الجيان.

وأصحابه جُبْناً ولا خيفة القتل(١) لعمرُك ما وتيت ظهرى محسداً لسيني غَناء إن وقفت ُ ولا تَبْــــــــــلى صدرتُ كضَرغام هزبر إلى شِبل (٢) مجالا^(۱) وكان الحزم والرأى من فِعْلَى أَنَّى عِطْفَهُ عَنْ قِرْنَهِ حِينَ لَمْ يَجِـد فقد مِت محمودَ النُّناَ ما جدَ الفعل (١) فَلَا تَبْعَدَنْ يَاعَمْ رُوحيًا وهالكاً ولا تبعــــدن يا عمروحيًا وهالــكا فقد كنت في حرب المِدا مُرهَف النَّصْل فَن لِطرادِ الخيـــل تُقُدَّعُ بالقَنَا وللبذل يوما عند قرقرة البُزْلِ (٥) هنـــالك لوكان ابن عمرو لزارها وقفتَ على شِلْو المقدّم كالفحل (٦) كفتسك على لن ترى مثــل موقف في اظفرت كفَّاك يوماً بمثلها أمنت بها ما عشت من زلَّة ِ النَّمْــل

وقال هُبيرة بن أبى وهب أيضًا ، يرثى عَمْرًا ويبكيه :

لقد علمت عُليا لؤى بنِ غالبٍ لفارسها عر و ، إذا ناب نائب (٧) على يمو إن الموت لاشك طالب(٨) لفارسُها إذ خام عنه الكتائب (٩)

وفارسهـــا عمرو إذا ما يسوقه عشيـــة يدعوه على وإنه

⁽١) سبرة ابن هشام ٣ : ٣٠١ ، ٣٠٢ .

⁽٢) مقدما ،أي لم أجدمن يقدمني. وصدرت: رجمت.الضرغام: الأسد . الهزير:الشديد. والشبل: ابن الأسد

⁽٣) ابن هشام : « لم یجد مکرا » .

⁽٤) الثنا : الذكر الطيب . والماجد : الشعريف .

⁽٥) تقدع : تكف . والقرقرة : أصوات فحوّل الإبل ، والبزل : جم بازل ؛ وهو ف الأصل البعير الذي فطر نابه ، وذلك زمان اكبال قوته .

⁽٦) ابن هشام: « فعنك على » .

⁽٧) إذا ناب نائب ، أي إذا عرض أمر مكروه .

⁽A) ابن هشام : « لفارسها عمرو إذا ما يسومه » .

⁽٩) خام : جبن ورجع هيبة وخوفا .

فيالهف نفسى ، إنَّ عَمْراً لكائن بيثرب ، لا زالت هناك المصائب لقد أحرَز العَلْما على تعسله وللخدير يوما لا محالة جالب وقال حسان بن ثابت الأنصارى يذكر عمرا:

أمسى الفتى عمرو بن عبد ناظراً كيف العُبُور وليتَ لم ينظر (١) ولقد وجدت جيادنا لم تُقصَر (٢) ولقد وجدت جيادنا لم تُقصَر (٢) ولقد لقيت غداة بدر عُصْب ق ضَرَبوك ضَرْباً غير ضرب الحسَّر أصبحت لا تُدْعَى ليوم عظيم قي يا عمر رُو أو لجسيم أمر مُنكر (١) وقال حسان أيضا:

لقد شقيت بنو بُمَّ ح بن عمر و ومخزوم و تنمُّ ما يُقيل و وعرو كالحسام فستى قريش كأن جبينه سيف صقيل فقى من نسل عامر أريحى تطاوله الأسنَّ أوالنُّصُولُ دعاه الفارس المقدام لَمَّا تَكَشَّفَتِ المقانِبُ والْخُيُولُ أبو حسن فقنعه حُسّاما جُرازا لا أف ل ولا تَكُولُ فف ففياء ، لا بَعِدَ القتيلُ ففذه الأشعار فيه بل بعض ماقيل فيه .

وأمَّا الآثار والأخبار ، فموجودة في كتب السّير وأيام الفرسان ووقائعهم ، وليس

⁽١) رواية البيت في ابن هشام :

أَمْسَى الفَتَى عمرو بن عبد يبتغِي بجنوب يثرب ثَارَهُ لم يَنْظُرِ (٢) مشهورة أى قد شهرها أصحابها . ولم تقصر : لم تكف ولم تحبس عن التجوال .

⁽٣) قال ابن هشام: « وبعض أهل العلم بالشعر ينكرها لحسان » .

⁽٤) سيرة ابن هشام ٣ : ٢٩٨ – ٣٠٤ (نشرة المكتبة التجارية) .

أحد من أرباب هذا العلم يذكر عمراً إلا قال : كان فارس قريش وشُجاعها ، و إنمـــا قال له حسان :

* ولقد لقيتَ غَدَاة بدر عصبـــة *

لأنه شهد مع المشركين بدراً ، وقتل قوماً من المسلمين . ثم فر مع مَن فر ، ولحق عكم من فر ، ولحق عكم ، وهو الذي كان قال وعاهد الله عند الكعبة ألا يدعو م أحد إلى واحدة من ثلاث إلا أجابه . وآثاره في أيام الفجار مشهورة تنطق بها كتُبالأيّام والوقائع ، ولكنه لم يذكر مع الفرسان الثلاثة وهم : عُتبة و بِسْطام وعامر ، لا نهم كانوا أصحاب غارات ومَه ب، وأهل بادية ، وقريش أهل مدينة وساكنو مَدَر وحجر ، لا يرون الغارات ، ولا ينهبون غيرَهم من العرب ، وهم مقتصرون على المقام ببلدتهم وحماية حَرَمهم ؛ فاذلك لم يشتهر اسمه كاشتهار هؤلاء .

ويقال له: إذا كان عروكما تذكر ليس هناك، في الله لما جَزَع الخندق في ستة فرسان هو أحدُهم ، فصار مع أصحاب النبي صلى الله عليه وآله على أرْض واحدة ، وهم ثلاثة آلاف ، ودعاهم إلى البراز مراراً لم ينتدب أحد منهم للخروج إليه ، ولا سمح منهم أحد بنفسه ، حتى و يخنهم وقرعهم ، وناداهم : ألستم تزعمون أنّه مَن فتل منا فإلى النار ، ومَن قتِل منكم فإلى الجنة ! أفلا يشتاق أحد كم إلى أن يذهب إلى الجنة ، أو يقد م عدو ه إلى النار ! فجبنوا كلّهم و نكلوا ، ومَلكمهم الرعب والوهل ، فإما أن يكون هذا أشجع الناس كما قد قيل عنه ، أو يكون المسلمون كلّهم أجبن العرب وأذلهم وأفشكهم ! وقد روى الناس كلهم الشعر الذي أنشد م لما نكل القوم بجمعهم وأنه جال بفرسه واستدار وذهب يَمْنة ، ثم ذهب يَسْرة ، ثم وقف تُجاه القوم ، فقال :

ولقد بححت من النَّدا ، بَجَمْعِهِم : هل من مبارز !

ووقفتُ إذْ جَبُن المُشَّيِّ عِ وَقَفْةَ القِرْن المناجِزْ وكذاك أنّى لم أزل متسرّعاً نحو الهزاهِزْ إن الشجاعة فى الفَتَى والجودَمن خيرِ الغرائزْ فلما برز إليه على أجابه ، فقال له :

لا تعجلن ققد أنا ك مجيب صوتك غير عاجز فُونيَّة وبصيرة يرجُو الغداة نجاة فائز أن لأرجد أن أق يم عليك نائحة الجنائز من ضربة تفنى و يَبْ قَى ذكر ما عند الهزائز أن

ولعمرى لقدسبق الجاحظ بما قاله بعضُ جُهّال الأنصارى ، لمّا رجع رسول الله من بدر ، وقال فتى من الأنصار شهد معه بدرا: إن قتلنا إلّا عجائز صُلْما! فقال له النبي صلى الله عليه وآله: « لا تقل ذلك يابن أخ ، أولئك الملاً! » .

* * *

قال الجاحظ: وقد أكثروا في الوليد بن عُتْبة بن ربيعة قتيله يوم بدر، وما علمنا الوليد حضر حر با قط قبْلها، ولا ذكر فيها (١).

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : كلُّ مَنْ دوّن أخبارَ قريش وآثار رجالِها ، وصف الوليد بالشّجَاعة والبّسالة ، وكان مع شجاعته أنّه يصارع الفتيان فيصرعُهم ، وليس لأنّه لم يشهد حَرْ با قبلها ما يجب أن يكون بطلاً شجاعا؛ فإنّ عليا عليه السلام لم يشهد قبل بدرٍ حر با ، وقد رأى الناس آثاره فيها .

* * *

⁽١) العثمانية ٩ ه •

قال الجاحظ: وقد ثبت أبو بكر مع النبى صلى الله عليه وآله يوم أُحُد ، كما ثبت على ، فلا فخر ً لأحدها على صاحبه في ذلك اليوم (١) .

قال شیخنا أبو جعفر رحمه الله : أمّا ثباتُه یوم آخُد، فأ كثر المؤرّخین وأربابُ السّیر ینکِرُ ونه ، وجمهورهم یروی أنّه لم یبق مع النبیّ صلی الله علیه وآله إلا علی وطلحة والزبیر، وأبو دُجَانة ، وقد روی عن ابن عباس أنه قال : ولهم خامس وهو عبد الله بن مسعود ، ومهم مَن أثبت سادساً ، وهو المقداد بن عرو ، وروی یحیی بن سلمة بن كُهیل قال : قلت لأبی كم ثبت مع رسول الله صلی الله علیه وآله یوم أحُد ؟ فقال : اثنان ، قلت: مَن مُها ؟ قال : علی وأبو دُجانة .

وهب أن أبا بكر ثبت يوم أحدكما يد عيه الجاحظ، أيجوز له أن يقول ثبت : كما ثبت على ، فلا فخر لأحدها على الآخر ، وهو يعلم آثار على عليه السلام ذلك اليوم ، وأنه قتل أصحاب الألوية من بنى عبد الد ار ؛ منهم طلحة بن أبى طلحة ، الذى رأى رسول الله صلى الله عليه وآله في منامه أنه مردف كبشا ، فأو له وقال : كبش الكتيبة نقتله . فلما قتله على عليه السلام مبارزة _ وهو أول قتيل قتل من المشركين ذلك اليوم _ كبر رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال : «هذا كبش الكتيبة» .

وماكان منه من المحاماة عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد فر الناس وأسلموه ، فتصمد له كتيبة من قريش ، فيقول : «ياعلى ، اكفنى هذه »فيحمل عليها فيهزمها ، ويقتل عميد ها ، حتى سمع المسلمون والمشركون صوتاً من قبل السَّمَاء .

لا سَيْفَ إلا ذو الفقا رِ ولا فتَّى إلا علِي

وحتى قال النبي صلى الله عليه وآله عن جبرائيل ماقال .

أتكون هذه آثاره وأفعاله ، ثم يقول الجاحظ: لا فحر لأحدها على صاحبه!

⁽١) العثمانية ٦٢.

﴿ رَبُّنَا افْتَحْ لَبَيْنَا وَ لَمِينَ قَوْمِنَا لِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَـــيْرُ ٱلْفَاتِحِينَ ﴾(١)

* * *

قال الجاحظ: ولأبى بكر فى ذلك اليوم مقام مشهور ، خرج ابنه عبد الرحمن فارساً مكفّرا^(۲) فى الحديد ، يسأل المبارزة ، ويقول: أنا عبد الرحمن بن عتيق! فنهض إليه أبو بكر يَسْمَى بسيفه ، فقال له النبى صلى الله عليه وآله : « شم سيفك وارجع إلى مكانك ، ومتعنا بنفسك (۲) » .

* * *

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله : ماكان أغناك ياأبا عثمان عن ذكر هذا المقام المشهور لأبى بكر ، فإنه لو تسمعُه الإمامية لاضافته إلى ماعندها من المثالب، لأن قول النبى صلى الله عليه وآله: « ارجع » دليل على أنه لا يحتمِل مبارزة أحدٍ ، لأنه إذا لم يحتمل مبارزة ابنه ، وأنت تعلم حنو الابن على الأب وتبحيله له ، وإشفاقه عليه وكفة عنه ، لم يحتمل مبارزة الغريب الأجنبي .

وقوله له: « ومتعنا بنفسك »؛ إيذان له بأنّه كان يقتَلُ لو خرج ، ورسول الله كان أعرف به من الجاحظ ، فأين حالُ هـذا الرّجل من حال الرجل الذى صَلِيَ بالحرب، ومشى إلى السيف بالسيف ، فقتَل السادَة والقادَة والفُرسان والرّجّالة!

* * *

قال الجاحظ: على أن أبا بكر ـ و إن لم تكن آثاره فى الحربكا ثار غيره ـ فقــد بذل الجهد، وفعل مايستطيعه وتبلغه قوته، و إذا بذل المجهود فلا حــال أشرف من حاله (٢٠٠٠).

⁽١) سورة الأعراف ٨٩

⁽٣) العُمَّانية ٦٢ .

⁽۲) أي مستترا .

⁽٤) الِعُمَانية ٦٢ .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه الله: أما قوله إنه بذل الجهد، فقد صدق، وأما قوله: « لا حال أشرف من حاله » ؛ فخطأ ، لأن حال من بلغت قوته فأعملها في قتل المشركين أشرف من حال من نَقَصَت قوته عن بلوغ الغاية ؛ ألا تَرَى أن حال الرجل أشرف في الجهاد من حال المرأة ، وحال البالغ الأيد أشرف من حال الصبي الضعيف!

* * *

فهذه جملة ماذكره الشيخ أبو جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي رحمه الله في نقض العثمانية ، اقتصرنا عليها هاهنا ؛ وسنعود فيما بعد إلى ذكر جملة أخرى من كلامه ، إذا اقتضت الحال ذكره (١) .

⁽١) قام الأستاذ عبد السلام هارون بطبع كتاب المُهانية ، طبمة علمية محققة ، وألحق بها ما عثر عليــه من نقضها للاسكاف ؛ وطبعت ف دار الكتاب العربي سنة ٥٥١٠ .

الأصل :

ومن کلام له علیه السلام :

قالهُ لعبد اللهِ بن عباسٍ ، وقد جاءهُ برسالةٍ من عَمَانَ ، وهو محصورٌ يسألهُ فيهما الخروجَ إلى مالهِ بينبُع ، ليقلَّ هتفُ الناسِ باسمه ِ للخلافة ِ ، بعد أن كان سأله مثل ذلك من قبل .

فِقال عليه السيوم :

يَابْنَ عَبَّاسٍ ، مَايُرِيدُ عُثْمَانُ إِلَّا أَنْ يَجْمَلَـنِي جَمَلًا نَاضِحاً بِالْغَرْبِ ، أَقْبِلْ وَأَدْبِرِ ا بَعَثَ إِلَىٰٓ أَنْ أَخْرُجَ ، ثُمُ مَّ بَعَثَ إِلَىٰٓ أَنْ أَقْدُمَ ، ثُمُ ۚ هُوَ ٱلْآنَ يَبْعَثُ إِلَىٰٓ أَنْ أَخْرُجَ ا وَٱللهِ لَقَدْ دَفَعْتُ عَنْهُ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ آثِهاً .

* * *

الشِّنحُ :

ينبُع على « يفعلُ » مثل يحكُم و يحكم: اسم موضع، كان فيه نخلُ لعلى بن أبى طالب عليه السلام ، وينبُع الآن بلد صغير من أعمال المدينة .

وهنّف الناس باسمه: نداؤهم ودعاؤهم ، ولملّه الصوت ، يقــال : هَتف الحــامُ يهتفِ هَنْفًا، وهَتَف زيد بعمرو هُتافا ، أى صاح به ، وقوس هتّافة وهَنْنَى ، أى ذات صوت .

والناضح : البعير يستقَى عليــه ، وقال معاوية لقيس بن سعد ـ وقد دخل عليــه

فى رَهْطٍ من الأنصار _ : مافعلت نواضحكم ! يهزأ به ، فقال : أنصبناها فى طلب أبيك يوم بدر .

والغرُّب: الدلو العظيمة .

قوله : أقبل وأدبر، أى يقول لى ذلك ، كما يقال : للناضح ، وقد صرّح العبّاس بن مرّداس بهذه الألفاظ فقال :

أراك إذا أصبحت القوم ناضحاً يقال له بالغرب أدبر وأقبل لله وله : « لقد دفعتُ عنه حتى خشيتُ أن أكونَ آثماً » ، يحتمل أن بريد بالغت واجتهدت في الدّفاع عنه ، حتى خشيت أن أكون آثما في كثرة مبالغتى واجتهادى في ذلك ، وإنّه لا يستحقّ الدفاع عنه لجرائمه وأحداثه ، وهذا تأويل مَن ينحرف عن عثمان، ويحتمل أن يريد : لقد دفعت عنه حتى كدت أن ألتي نفسي في الهلكة ؛ وأن يقتلني النّاس الذين ثاروا به ، فخفتُ الإثم في تغريري بنفسي وتوريطها في تلك الورطة العظيمة، ويحتمل أن يريد : لقد جاهدت الناس دونه و دفعتهم عنه ، حتى خشيت أن أكونَ آثما بما نلت منهم من الضّرب بالسّوط ، والدفع باليد ، والإعانة بالقول ، أي فعلت من ذلك أكثر مما يحد .

* * *

[وصيّة العباس قبل مو له لعليّ]

قرأتُ في كتاب صنفه أبو حَيّان التوحيدى في نقر يظ الجاحظ ، قال : نقلت من خَطّ الصُّولى : قال الجاحظ : إنّ العبّاس بن عبد المطلب أوصَى على بن أبى طالب عليه السلام في عِلّته الّتي مات فيها ، فقال : أي بنى إنى مُشْفٍ على الظّمن عن الدُّنيا إلى الله ، الذي فاقتى إلى عفوه وتجاوزه أكثر من حاجتى إلى ماأ نصحك فيه ، وأشير عليك به ،

ولكن العِرْق نَبُوض (١) ، والرّحم عَرُوض ، وإذا قضيتُ حقّ العمومة ، فلا أبالي بمدُ إنّ هذا الرجل _ يمنى عثمان _ قد جاءنى مراراً بحديثك ، وناظرنى ملايناً ومخاشنا فىأمرك؛ ولم أجد عليك إلا مثل ماأجد منك عليه ، ولا رأيتُ منه لك إلا مثل ماأجدُ منك له ، ولستَ تؤيَّى من قلَّة علم ، ولكن من قلَّة قَبُول ، ومع هذا كلَّه فالرأى الَّذي أودعك به أن تمسِك عنه لسانك ويدك ، وهمْزَك وغُزْك ، فإنَّه لا يبدؤك مالم تبدأُه ، ولا يجيبُك عمَّا لم يبلغه ، وأنت المتيجنَّى وهو المتأنى ، وأنت العائب وهو الصامت . فإن قلت : كيف هذا وقد جلَس مجلساً أنابه أحقّ ، فقد قاربتَ ! ولكن ذاك بما كسبتْ يداك ، ونكُصَ عنه عَقباك ، لأنَّك بالأمْس الأدنى ، هرولت إليهم تظنَّ أنَّهم يُحَلُّون جيدَك ، ويختَّمون أصبعَكِ ، ويطنون عَقِبك ، ويرون الرُّشْد بك ، ويقولون : لابدّ لنا منك ، ولا معدَّل لنا عنك ، وكان هذا من هفواتِك الكُبر ، وهناتِك التي ليس لك منها عذر ، والآن بعد ماثللت عرشَك بيدك ، ونبذْتَ رأى عَمَّك في البيداء يتدَّهْدَه (٢) في السَّافياء (٣) ؛ خذ بأحزم ممَّا يتوضّح به وجهُ الأمر ، لا تشار ^(١) هذا الرجل ولا تماره ^(٥)، ولا يبلغنه عنك ما يُحنِقه عليك ، فإنه إنْ كاشفَك أصاب أنصارا ، وإنكاشفته لم تَرَ إلا ضرارا ، ولم تستلج (٢) إلا عثارا ، واعرِ فْ مَنْ هو بالشام له ِ ، ومن هاهنا حوله من يطيع أمرَه ، ويمتثل قوله ؛ لا تغتررْ بناسٍ يُطِيفِون بك ، ويدّعون الحنوّ عليكَ والحبّ لك ، فإنهم بين مولَّى جاهلٍ، وصاحب متمنّ ، وجليس يرعى العين و يبتدر المحضّر ، ولو ظنّ النّاس بك ماتظنّ بنفسك لكان الأمر لك ، والزِّمام في يدك ، ولكن هذا حديث يوم مَرَض رسول الله صلى الله عليه وآله فاتَ ، ثم حَرُم الكلام فيه حين مات ، فعليك الآن بالفُزوفعن شيء عَرَّضك

 ⁽١)كذا في ١، ونبوض: من نبض العرق يتبض نبوضاً ، وهو ضربانه وفي ب: «يبوض» .

⁽٢) يتدهده: يتدحرج (٣) السافياء: الربح التي تحمل الغراب.

⁽٤) يقال: شاراه مشاراة ، إذا لاجه . (٥) تماره: تجادله . (٦) تستلج: تدخل

له رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، فلم يتم ، وتصديت له مرة بعد مرة فلم يستقم ، ومن ساور الدّهم غلب ، ومن حَرَص على ممنوع تَعب ، فعلى ذلك فقد أوصيت عبد الله بطاعتك ، و بعثته على متابعتك ، وأوجر ته محبّتك ، ووجدت عنده من ذلك ظنّى به لك، لا توتر قوسك إلا بعد النّقة بها ، وإذا أعجبتك فانظر إلى سيّتها ، ثم لا تفوق إلا بعد العلم ولا تغرق فى النّز ع إلا لتصيب الرمية ، وانظر لا تطرف يمينك عينك ، ولا تجن شمالك شينك ، ودّعنى بآيات من آخر سورة الكهف ، وقم إذا بدا لك .

قلت:النَّاس يستحِسنُون رأى العبَّاس لعلى عليه السلام في ألَّا يدخل في أصحاب الشورى ؟ وأمَّا أَنَا فَإِنَّى استحسنه إن قصد به معنَّى، ولاأستحسنه إن قصد به معنَّى آخر، وذلك لأنَّه إن أجرى بهذا الرَّأَى إلى ترفَّمه عليهم ، وعلَّو قدره عن أن يكون نماثلًا لهم ، أو أُجْرى به إلى زُ هده في الإمارة ، ورغبته عن الولاية؛ فكل هذا رأى حسن وصواب ، و إن كان منزَعه في ذلك إلى أنَّك إن تركت الدخول معهم ، وانفر دت بنفسك فى دارك ، أو خرجت عن المدينة إلى بعض أموالك ، فإنَّهم يطلبونك ، ويضر بون إليك آباط الإبل ، حتَّى يولُّوك الخلافة ؛ وهذا هو الظاهر من كلامه ، فليس هذا الرأى عندى بمستحْسن ، لأنَّه لو فعــل ذلك لولوا عُمَان أو واحداً منهم غيره ، ولم يكن عندهم من الرغبة فيه عليه السلام ما يبعثهم. على طلبه ، بل كان تأخّره عنهم قرّة أعينهم ، وواقعاً بإيثارهم ، فإنّ قريشا كلّها كانت. تُبغضه أشدَّ البغض ، ولو عمَّر عمر نوح ، وتوصَّل إلى الخلافة بجميع أنواع التوصَّل، كالزهد فيها تارة ، والمناشدة بفضائله تارة ، و بما فعله فى ابتداء الأمر من إخراج زوجته وأطفاله ليلا إلى بيوت الأنصار، و بما اعتمده إذ ذاك من تخلُّفه في بيته، و إظهار أنَّه قد انعكف على جمع القرآن ، و بسائر أنواع الحِيَل فيها ، لم تحصل له إلَّا بتجر يد السيف ، كما فعل في آخر الأمر ، واست ألُوم العرب ، لا سمّا قريشا في بغضها له ، وانحراقها عنــه ، فإنّه وَتُرَها، وسفك دماءها، وكشفَ القناع في منابذتها، ونفوس العرب وأكبادها كا تعلم،

وليس الإسلام بمانع من بقاء الأحقاد في النّفوس ، كما نشاهده اليوم عيانا ، والنّاس كانناس الأول ، والطبائع واحدة ، فأحسِب أنّك كنت من سنتين أو ثلاث جاهليّا أو من بعض الروم ، وقد قتل واحد من المسلمين ابنك أو أخاك ، ثم أسلمت ، أكان إسلامُك يُذهب عنك ما تجد من بغض ذلك القاتل وشنا نه ؟ كلّا إن ذلك لغير داهب ، هذا إذا كان الإسلام صحيحا ، والعقيدة محققة ، لا كإسلام كثير من العرب ، فبعضهم تقليدا ، وبعضهم للطمع والكسب ، وبعضهم خوفا من السيف ، وبعضهم على طريق الحيّة والانتصار ، أو لعداوة قوم آخرين من أضداد الإسلام وأعدائه .

* * *

واعلم أن كل دم أراقه رسول الله صلى الله عليه وآله بسيف على عليه السلام و بسيف غيره ، فإن العرب بعد وفاته عليه السلام عصبت تلك الدماء بعلى بن أبى طالب عليه السلام وحده ، لأنه لم يكن في رهطه مَن يستحق في شرعهم وستتهم وعادتهم أن يعصب به تلك الدماء إلا بعلى وحده ، وهذه عادة العرب إذا تُقيل منها قتلى طالبت بتلك الدماء الناس من أهله .

لما قتسل قوم من بنى تميم أخاً لعمرو بن هنسد ، قال بعض أعدائه بحرِّض العلم (١٠) :

مَنْ مبلغ عراً بأن المراء كم يُخْلَق صُبَارَه (٢) وحوداث الأيّام لا يَبْقَى لها إلّا الحجاره ها إن عجْرَة أمّه أمّال من أوَارَه (٣) مسفى الرياح خلال كَشْهُ حَيْه وقد سَلَبُوا إزارَه فاقتل من زُرارة لا أرّى في القوم أمثل من زُرارة

⁽١) هو عمرو بنملقط الطائى ، والأبيات في تاريخ ابن الأثير ١ : ٣٣٥ ، ضمن خبره عن يوم أوارة

الثانى ، وهى أيضا فى اللسان ٦ : ١١١ . (٢) الصبارة : الحجارة الملس ، كأنه يقول : ليس الإنسان بحجر فيصبر على مثل هذا .

⁽٣) أول ولد المرأة يقال له زكمة ، والآخر عجزة .

فأمره أن يقتل زُرارة بن عُدَس رئيس بني تميم ، ولم يكن قاتلا أخا الملك ولا حاضرا قَتْله .

ومَن ْ نظر في أيَّام العرب ووقائعها ومَقَاتِلها عرف ما ذكرناه .

454

سألت النقيب أبا جفر يحيى بن أبى زيد رحمه الله ، فقلت له : إنّى لأعجبُ من على عليه السلام كيف بَقِيَ تلك المدّة الطويلة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكيف مااغتيل (١٠) وفُتِك به فى جَوْف منزله ، مع تلظّى الأكباد عليه !

فقال: لولا أنّه أرغم أنفه بالترّاب، ووضع خَدّه في حضيض الأرض لقتل ، ولكنه أخل نفسه ، واشتغل بالعبادة والصّلاة والنّظر في القرآن ، وخرج عن ذلك الزيّ الأول ؛ وذلك الشّعار ونسى السيف ، وصار كالفاتك يتُوب ويصير سأنحا في الأرض، أو راهباً في الجبال ، ولما أطاع القوم الّذين ولّوا الأمر ، وصار أذل لهم من الحذاء ، تركوه وسكتوا عنه ، ولم تكن العرب لتقدُم عليه إلّا بمواطأة من متولّى الأمر ، وباطن في السرّ منه ، فلمّا لم يكن لولاة الأمر باعث وداع إلى قتله وَقَع الإمساك عنه ، ولولا ذلك لقُتل (٢٠) ، ثم أجّل بعد معقل حصين .

فقلت له : أحق ما يقال فى حديث خالد ؟ فقال : إن قوما من العـــاَوَّية يذكرون ذلك .

ثم قال: وقد روى أنّ رجلًا جاء إلى زفر بن الهُذَيل، صاحب أبى حنيفة، فسأله عمّا يقول أبو حنيفة في جواز الخروج من الصَّلاة بأمر غير التسليم، نحو الكلام والفعل الكثير أو الحدَث! فقال: إنه جائز، قد قال أبو بكر في تشهّده ما قال، فقال الرجل:

⁽١) ب : « مَا قتل » ، وأثبت ماف ا

⁽Y) ب: « لقتله » .

وما الَّذِي قاله أبو بكر؟ قال: لاعليك، فأعاد عليه السؤال ثانية وثالثة ، فقال: أخرجوه أخرجوه أخرجوه أخرجوه أخرجوه

قلت له : فما الذي تقوله أنت! قال : أنا استبعدُ ذلك و إن روتُه الإمامية .

ثم قال: أمّا خالد فلا استبعد منه الإقدام عليه بشجاعته في نفسِه ، ولبغضه إيّاه ، ولكنّي أستبعده من أبى بكر ، فإنه كان ذا ورع ، ولم يكن ليجمع بين أخذ الخلافة ومنع فَدَك ، و إغضاب فاطّمة وقَدُّل على عليه السلام ؛ حاش لله من ذلك! فقلت له: أكان خالد يقدر على ذلك ، والسيف في عنقه ، وعلى أعزل غافل عمّا يراد به ، قد قتله ابن ملجم غيلة ، وخالد أشجع من ابن سلجم!

فسألتُه عمَّا ترويه الإمامية في ذلك ، كيف ألفاظه ؟ فضحك وقال :

* كم عالم بالشيء وهو يسائل *

فى كلّ يوم أستزيدُ تجـارِ باً كم عالم بالشَّى، وهو يسائلُ (٢)! فبارك على مرارا، ثم قال: نترك الآن هذا ونتم ما كنّا فيه، وكنت أقرأ عليه فى ذلك الوقت "" جمهرة النسب " لابن الكلبي"، فعدنا إلى القراءة، وعد لناً عن الخوض عمّا كان اعترض الحديث فيه.

⁽۱) ديوانه ۳: ۱۰۱، ۱۰۲،

الأصل :

ومن کلام له علیه السلام اقتص فیه ذکر ما کال منه بعد هجرة النی صلی الله علیه وآله تم لحافر به :

فَجَعَلْتُ أَنْبَعُ مَأْخَذَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَأَطَأْ ذِكْرَهُ حَـتَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَأَطَأْ ذِكْرَهُ حَـتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى الْعَرْجِرِ .

فی کلام طویل

قالَ الرَّضِيُّ رَجِمَهُ اللهُ تَعَالَى: قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: « فَأَطَأُ ذِكْرَهُ » ، مِنَ الْكَلَامِ الدَّنِي رُمِي رَبِهِ إِلَى غَا بَتَى الإِبجازِ والْفَصاحَةِ ، أَرَادَ أَنِّى كُنْتُ أَغَطِّى خَبرَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ بَدْء خُرُوجِي إلى أَن انتهيْتُ إِلَى هَذَا اللَّوْضِع ، فَكَنَى عَنْ ذَلِكَ بِهَذِهِ الْكِنابَةِ الْعَجِيبَةِ .

* * *

الشينع :

العَرْج: منزل بين مكّة والمدينة ، إليه ينسب العَرْجيّ الشاعر ، وهو عبد الله بنعمرو ابن عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أميّة بن عبد شمس .

قال محمد بن إسحاق في كتاب ' المغازى '' : قال لم يعلم (سول الله صلى الله عليه وآله أحداً من المسلمين ما كان عزم عليه من الهِجْرة إلّا على بن أبى طالب وأبا بكر بن أبى قحافة ، أمّا على ، فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله أخبرَه بخروجه ، وأمره أن يبيت على فراشه ، يُخادِع المشركين عنه ليروا أنه لم يبرخ فلا يطلبوه ، حتى تبعُد المسافة بينهم و بينه ، وأنْ يتخلّف بعده بمكّة حتى يؤدِّى عن رسول الله صلى الله عليه وآله الودائع التي عنده للناس ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله استودَعه رجال من مكّة ودائع لهم ، لما يعرفونه من أمانته ، وأما أبو بكر فحرج معه .

* * *

وسألتُ النّقيب أبا جعفر يحيى بن أبى زيد الحسنى" ، رحمه الله فقلت : إذا كانت قريش قد محصت رأيها ، وألقى إليها إبليس _ كا رُوِى _ ذلك الرأى ، وهو أن يضر بوه بأسياف من أيدى جماعة من بُطون مختلفة ، ليضيع دمه فى بُطُون قريش فلا تطلبه بنو عبد مناف ، فلماذا انتظروا به تلك الليلة الصبح ! فإنّ الرواية جاءت بأنهم كانوا تسوّروا الدّار ، فعاينوا فيها شخصاً مسجَّى بالبُرْد الحضرى الأخضر ، فلم يشكُوا أنّه هو فرصدوه إلى أن أصبحوا ، فوجدوه عليًا ، وهذا طريف ، لأنهم كانوا قد أجمعوا على قتله تلك الليلة ، فا بالهم لم يقتلوا ذلك الشخص المسجّى ، وانتظارهم به النّهار دليل على أنهم لم يكونوا أرادوا قتله تلك الليلة ؟

فقال فی الجواب: لقد کانوا همو ا من النّهار بقتله تلك الليلة ، وکان إجماعهم على ذلك، وعزمُهم فی حَقْنه من بنی عبد مناف ، لأنّ الذین محصوا هذا الرأی واتفقوا علیه: النّضر بن الحارث من بنی عبد الدّار ، وأبو البختری بن هشام ، و حکیم بن حزام ، وزَمْعة بن الأسود ابن المطلب ؛ هؤلاء الثلاثة من بنی أسد بن عبد العُزَّی ، وأبو جهل بن هشام ، وأخوه الحارث ، و خالد بن الوليد بن المغيرة ، هؤلاء الثلاثة من بنی مخزوم ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج ، و عرو بن العاص ؛ هؤلاء الثلاثة من بنی سَهم ، وأميّة بن خلف وأخوه أبيّ بن الحجاج ، وعرو بن العاص ؛ هؤلاء الثلاثة من بنی سَهم ، وأميّة بن خلف وأخوه أبيّ بن خلف ، هذان من بنی بُحَح ، فنها هذا الخبرُ من اللّيل إلى عُتْبة بن ربيعة بن عبد شمس ، فلق منهم قوماً ، فنهاهم عنه ، وقال : إنّ بنی عبد مناف لا تمسِك عَنْ دمِه ، ول كنصقد و فلق منهم قوماً ، فنهاهم عنه ، وقال : إنّ بنی عبد مناف لا تمسِك عَنْ دمِه ، ول كنصقد و فلق منهم قوماً ، فنهاهم عنه ، وقال : إنّ بنی عبد مناف لا تمسِك عَنْ دمِه ، ول كنصقد و فلق

فى الحديد، واحبسوه فى دارٍ من دوركم، وتربّصُوا به أن يصيبه من الموت ماأصاب أمثاله من الشعراء. وكان عتبة بن ربيعة سيّد بنى عبد شمس ورئيسهم، وهم من بنى عبد مناف، وبنو عم الرجل ورهطه ، فأحجم أبو جهل وأصحابه تلك الليلة عن قتله إحجاماً ، ثم تسوّروا عليه، وهم يظنّونه فى الدّار، فلما رأوا إنساناً مسجّى بالبُرْد الأخضر الحضرى لم يشكُواأنه هُو؟ وائتمروا فى قتله ، فكان أبو جهل يذمُرهم (١) عليه فيهمون ثم يحجمون . ثم قال بعضهم لبعض: ارمُوه بالحجارة ، فرموه ، فيمل على يتضور منها ، ويتقلّب ويتأوّه تأوُها خنيفا، فلم يزالوا كذلك فى إقدام عليه و إحجام عنه ، لما يريده الله تمالى من سلامته ونجاته ،حتى أصبح وهو وقيذ (٢) من رمني الحجارة ، ولو لم يخرج رسول الله صلى الله عليه وآله إلى المدينة ، وأقام بينهم بمكّة ، ولم يقتلوه تلك الليلة ، لقتلوه فى الليلة التى تليها ، وإن شبت الحرب بينهم و بين عبد مناف ، فإنّ أبا جهل لم يكن بالذى ليمسِك عن قتله ، وكان فاقد البصيرة ، شديد العرق على الولوغ فى دمه !

قلت للنقيب: أفيلم رسول الله صلى الله عليه وآله وعلى عليه السلام بما كان من نهي عُتبة لهم ؟ قال: لا ، إنهما لم يعلما ذلك تلك الليلة ، وإنما عرفاه من بعد ، ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله يوم بدر ، لمّا رأى عتبة وما كان منه : إن «يكُن في القوم خير فني صاحب الجلل الأحر »، ولو قد رنا أن علياعليه السلام علم ماقال لهم عُتبة لم يسقط ذلك فضيلته في المبيت ، لأنه لم يكن على ثقة من أنهم يقبلون قول عُتبة ، بل كان ظن الملاك ، والقتل أغلب .

وأما حال على عليه السلام ، فلمّا أدَّى الودائع ، خرج بعد ثلاث من هجرة النبي

⁽١) يذمرهم: يحضهم.

⁽٢) الوقيد : المشرف على الهلاك .

صلى الله عليه وآله ، فجاء إلى المدينة راجلا قد تورَّمَتْ قَدَماه ، فصادف رسول الله صلى الله عليه وآله نازلا بقباء على كُلْثوم بن الهدم ، فنزل معه فى منزله ، وكان أبو بكر نازلا بقباء أيضا فى منزل حبيب بن يساف ، ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وهما معه من تُقباء ، حتى نزل بالمدينة على أبى أيّوب خالد بن يزيد الأنصارى ، وابتنى المسجد .

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

قَاعْمَالُوا وَأَنْتُمْ فِي نَفَسِ ٱلْبَقَاء ، وَٱلصَّحْفُ مَنْشُورَة ، وَٱلتَّوْبَةُ مَبْسُوطَة ، وَالله بِرُ يُدْعَى ، وَالْسِيء يُرْجَى ، قَبْلَ أَنْ يَخْمُدَ ٱلْعَمَلُ ، وَ يَنْقَطِعَ الْهَلُ ، وَ يَنْقَضِى ٱلْأَجَلُ ، وَيُسَدَّ بَابُ ٱلتَّوْبَة ، وَتَصْعَدَ اللَّا يُكَة ، فَأَخَذَ امْرُوْ مِن نَفْسِهِ لِنَفْسِهِ ، وَأَخَذَ مِن حَى لَمِيتِ ، وَمِنْ فَانَ لِبَاقٍ ، وَمِنْ ذَاهِبٍ لِدَائِمٍ ، امْرُو ْخَافَ الله . وَهُو مُعَثَر الله أَجَلِهِ ، وَمَنْظُور إِلَى عَلِهِ ، امْرُو أَنَجْم نَفْسَه بِلِجامِها ، وزَمَّها بزِمامِها ، فأمْسَكُها بلِجامِها ، عَنْ مَعاصِى الله ، وَقَادَها بزِمامِها إِلَى طَاعَة الله .

* * *

الشِّنْ خُ :

فى نفّس البقاء ، بفتح الفاء ، أى فى سعته ، تقول : أنت فى نَفَسٍ من أمرك ، أى فى سَعَة .

والصحف منشورة ، أى وأنتم بعد أحياء ؛ لأنّه لا تطوى صحيفة الإنسان إلاّ إذا مات . والتو بة مبسوطة لسكم غير مقبوضة عنكم ، ولا مردودة عليكم إن فعلتم ، كما ترد على الإنسان تو بته إذا احتصر .

والمد بريدعَى، أى مَنْ يدبر منكم، ويولِّى عن الخيريُدعَى إليه، ويناَدى: يافلان أقبل على ما يُصلحك! والمسيء 'يرجَى ، أى يرجَى عوده و إقلاعه .

قبل أن يجمد العمل ، استعارة مليحة ، لأن الميت يجمد عمله ويقف. ويروى « يخمد» بالخاء ، من خدت النار ، والأول أحسن .

وينقطع المهل ، أى العمر الذى أمهلتم فيه .

وتصعد الملائكة ، لا أن الإنسان عندموته تصعد حفَظته إلى السماء ، لا أنه لم يبقى الهم شغل في الا رض.

قوله: « فأخذ امرؤ » ماض يقوم مقام الأمر ، وقد تقدّم شرحُ ذلك ، والمعنى أن من يصوم و يصلّى فإ بما يأخذ بعض قوّة نفسه ممّا يلقى من المشقة . لنفسه أى عدة وذخيرة لنفسه يوم القيامة ، وكذلك مَن يتصدّق ، فإنه يأخذ من ماله ، وهو جار مجرى نفسه لنفسه .

وأخذ من حى لميت ، أى من حال الحياة لحال الموت ، ولو قال : من ميّت لحى ، كان جيّدا أيضا ، لأنّ الحيّ في الدّ نيا ليس بحى على الحقيقة و إنّما الحياة حياة الآخرة ، كان جيّدا أيضا ، لأنّ الحرّ ألاّ خِرَة كهيّ أَلْحَيُوانُ) (١) .

وروی: « أمسكها بلجامها » بغیر فاء.

⁽١) سورة العنكبوت ٦٤ .

الأصل :

ومه خلبة له عليه السلام فى شأد الحسكمين وذم أهل الشام :

جُفَاةٌ طَغَامٌ ، عَبِيدٌ أَقْزَامٌ ، جُيعُوا مِنْ كُلِّ أُوْبٍ ، وَتُلَقِّطُوا مِنْ كُلِّ شَوْبٍ ، مِعْنَ يَنْبَغِي أَنْ يُفَقَّهُ وَيُوزَّبَ ، وَيُعَلِّمَ وَيُدرَّبَ ، وَيُولِّي عَلَيْهِ ، وَيُولِّخَذَ عَلَى يَدْبِي عَلَيْهِ ، وَيُولِّخَذَ عَلَى يَدَيْهِ ، لَيْسُوا مِنَ اللَّهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَلَا مِنَ ٱلَّذِينَ تَبَوَّ وَا ٱلدَّارَ وَٱلإِيمَانَ .

أَلاَ وَإِنَّ القُومَ أَخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ أَقْرَبَ ٱلْقَوْمِ مِمَّا تُحِبُّونَ ، وَ إِنَّكُمْ أَخْتَرُ ثُمُ لَانْفُسِكُمْ أَقْرَبَ ٱلْقَوْمِ مِمَّا تَكُرَ هُونَ . وَإِنَّمَا عَهْدُكُمْ بِعَبْدِ ٱللهِ بْنِ قَيْسٍ ، لِأَنْفُسِكُمْ أَقْرَبَ ٱلْقَوْمِ مِمَّا تَكُرَ هُونَ . وَإِنَّمَا عَهْدُكُمْ بِعَبْدِ ٱللهِ بْنِ قَيْسٍ ، بِالْأَمْسِ ، يَقُولُ : إِنَّهَا فِتْنَةٌ فَقَطَّمُوا أَوْ تَارَكُمْ ، وَشِيمُوا سُيُوفَكُمْ ، فَإِنْ كَانَ مَادِيًا فَقَدْ لَزِمَتُهُ ٱلنَّهُمَةُ صَادِقًا فَقَدْ أَخْطَأً بِمَسِيرِهِ غَيْرَ مُسْتَكُمْ ، وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَقَدْ لَزِمَتُهُ ٱلنَّهُمَةُ صَادِقًا فَقَدْ أَخْطَأً بِمَسِيرِهِ غَيْرَ مُسْتَكُمْ ، وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَقَدْ لَزِمَتُهُ ٱلنَّهُمَةُ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

فَادْفَعُوا فِي صَـدْرِ عَمْرِو بنِ ٱلْعَـاصِ بِعَبْدِ اللهِ بنِ ٱلْعَبَّاسِ، وَخُــذُوا مَهِلَ ٱلْأَيَّامِ ، وَخُــدُوا مَهِلَ ٱلْأَيَّامِ ، وَخُــوطُوا قَوَارِمِي ٱلْإِسْــلَام .

أَلَا تَرَوْنَ إِلَى بِلَادِ كُمْ تُنْوْزَى ، وَ إِلَى صَفَاتِكُمْ تُرْمَى !

* * *

الشيرئ :

جفاة : جمع جاف ، أى هم أعراب أجلاف . والطّفام : أوغاد الناس ، الواحد والجمع فيه سواء .

ويقال للأشرار واللئام : عبيد ، وإن كانوا أحرارًا .

والأقزام ، بالزاى : رذال الناس وسِفْلهم ، والمسموع قَرَم ، الذَّكُر والأنثى والواحدوالجمع فيه سواء ، لأنه في معنى المصدر قال الشاعر :

وهُمْ إذا الخيل جالُوا في كتائبها فوارسُ الخيل لا مِيلُ ولاقَرَمُ (()
ولكنه عليمه السلام قال: « أقزام » ليوازن بها قوله: « طغمام » ، وقد روى:
« قِزَام » ، وهي رواية جيّدة ، وقد نطقت العرب بهذه اللفظة وقال الشاعر:

أحصَنُوا أمّهم من عَبْدِهِم تلك أفعال القِزام الوكعه (٢) و معوا من كل أوب ، أى من كل ناحية .

و تلقِّطُوا من كلِّ شوب، أى من فِرَقِ مختلطة .

ثم وصف جهلهم و بعدَهم عن العِلْم والدّين ، فقال : ممّن ينبغى أن يفقه و يؤدّب ، أى يعلّم الفقه والأدب . و يدرّب ، أى يعوّد اعتماد الأفعال الحسنة والأخلاق الجيلة . ويولَّى عليه ، أى لا يستحقُّون أن يولَّو المراً ، بل ينبغى أن يحجَر عليهم كما يحجر على الصبى والسّفيه لعدم رُشده .

وروى : « ويوكَى عليه » بالتّخفيف . ويؤخذ على يديه ، أى يمنع من النصرّف .

قوله عليه السلام: «ولا الذين تبوءوا الدّاروالإيمان »، ظاهر اللفظ يشعر بأنّ الأقسام ثلاثة وليست إلا اثنين ، لأنّ الذين تبوءوا الدّار والإيمان الأنصار ، ولكنه عليه السلام كرر ذكرهم تأكيدا ، وأيضا فإنّ لفظة « الأنصار » واقعة على كلّ مَن كان من الأوس والخزرج ، الذين أسلَمُوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، والذين تبوءوا الدار

⁽١) الصحاح ٥ : ٢٠١٠ ، ونسبه إلى زياد بن منقذ .

⁽٢) الصحاح ٥ : ٢٠١٠ ، من غير لسبة ، وأحصنوا ، أى زوَّجوا .

والأيمان في (١) الآية ، قوم مخصوصون منهم ، وهم أهل الإخلاص والإيمان التّام فصار ذكرُ الخاصّ بعد العام ، كذكره تعالى جبريل وميكائيل ؛ ثم قال : ﴿وَالْمَلَا يُسَكَةُ وَمَعْنَى قُولُه : « تبوءوا الدار والإيمان » بعد ذَلِك ظَهِير ﴾ (٢) ، وها من الملائكة . ومعنى قوله : « تبوءوا الدار والإيمان » سكنوها ، وإن كان الإيمان لايسكن كا تسكن المنازل ، لكنّهم لما ثبتوا عليه ، واطمأنوا سمّاه منزلا لهم ومتبوّاً ، و يجوزأن يكون مثل قوله :

وَرَأَيْتُ زَوجَـكِ فِي الْوَغِي مُتَفَــلَّهُ سَيْفِ وَرُمْحَا

مُ ذكر عليه السلام أن أهل الشام اختارُوا لانفسهم أقرب القوم مما يحبّونه ، وهو عمرو بن العاص ، وكرّ لفظة «القوم» ، وكان الأصلأن يقول : ألا و إن القوم اختاروا لأنفسهم أقربَهم مما يحبّون ، فأخرجه مخرج قول الله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا الله إِنَّ الله عَلِيمٌ فِلْنَفْسهم أَقربَهم مُ عَلَيْهُ وَالذَى يَحبّه أهل الشام هو الانتصار على أهل العراق والظّفَر بهم ، وكان عمرو بن العاص أقربَهم إلى بلوغ ذلك ، والوصول إليه بمكره وحيلته وخدا يُعه .

والقوم فى قوله ثانيا« أقربُ القوم»، بمعنى النّاسكأنّه قال: واخترتم لا نفسكم أقرب الناس ، ممّا تكرهونه ، وهو أبو موسى الأشعرى ، واسمه عبد الله بن قيس ، والذى يكرهه أهلُ العراق هو ما يحبّه أهل الشام ، وهو خذلان عسكر العراق وانكسارهم ، واستيلاء أهل الشام عليهم ، وكان أبو موسى أقرَب النّاس إلى وقوع ذلك ، وهكذا وقع لَبلهِ وغفْلته وفساد رأيه ، و بغضه عليا عليه السلام من قبل .

ثم قال : أنتم بالأمس ، يعني في واقعة الجلل ، قد سمعتم أبا موسى ينهي أهل الكوفة

⁽١) وهو قوله تعالى في سورة الحشر ٩ : ﴿ وَٱلَّذِينَ تَبَوَّهُوا الدَّارَ وَٱلْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحَبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ ﴾ .

⁽٢) سورة التحريم ٤ .

⁽٣) سورة المائدة ٧.

عن نُصْرَتَى ، ويقول لهم : هذه هى الفتنة التى وعدنا بها ، فقطقوا أوتار قِسيِّكَم . وشيمولا سيوفكم ، أى أغدوها فإن كان صادقا لها باله سار إلى ، وصار معى فى الصف ، وحضر حرب صِفّين ، وكثر سواد أهل العراق و إن لم يحارب ، ولم يسل السيف ، فإن مَن حضر فى إحدى الجهتين و إن لم يحارب كن حارب ، و إن كان كاذبا فيا رواه من خَبر الفتنة فقد لزمته التَّهمة و تُبِّح الاختلاف إليه فى الحكومة ، وهذا يؤكّد صحة إحدى الروايتين فى أمر أبى موسى ، فإنه قد اختلفت الرواية : هل حضر حرب صِفِّين مع الوايتين فى أمر أبى موسى ، فإنه قد اختلفت الرواية : هل حضر حرب صِفِّين مع أهل العراق أم لا ؟ فمن قال : حضر ، قال : حضرولم يحارب، وماطلبه الممانيّون من أصحاب على عليه السلام ليجعلوه حسكما كالأشعث بن قيس وغيره إلا وهو حاضر معهم فى الصف ، ولم يكن منهم على مسافة ، ولو كان على مسافة لما طلبوه ، ولسكان لهم فيمن حضر غَنا عنه ، ولو كان على مسافة لما وافق على عليه السلام على تحكيمه ، ولا كان على شافة لما السلام على تحكيمه ، ولا كان على ثابه السلام على تحكيمه ، ولا كان على ثابه السلام على تحكيمه ، ولا كان على ثابه السلام على تحكيمه ، ولا كان على شافة لما السلام على تحكيمه ، ولا كان على ثابه السلام على تحكيمه ، ولا كان على شافة بمن لم يحضر معه .

وقال الأ كثرون، إنّه كان معتزلا للحرب بعيداً عن أهل العراق وأهل الشام .

فإن قلت : فلم لا يحمَلُ قوله عليه السلام : « فإن كان مادقا فقد أخطأ بسيره غير مستكرَه » على مسيره إلى أمير المؤمنين عليه السلام وأهل العراق حيث طلبوه ليفوضوا إليه أمرَ اللككومة ؟

قلت: لو حماناً كلامَه عليه السلام على هذا لم يكن لازماً لأبى موسى ، وكان الجواب عنه هيناً ، وذلك لأن أبا موسى يقول : إنما أنكرت الحرب وما سرت لأحارب ولا لأشهد الحرب ، ولا لأغرى بالحرب ، وإنما سرت للإصلاح بين الناس ، وإطفاء نائرة الفتنة ، فليس يناقض ذلك مارويتُه عن الرسول من خبر الفتنة ، ولا ماقلته فى الكوفة فى واقعة الجل : « قطّعوا أوتار قِسِيًّكُم » .

قوله عليه السلام: « فادفعوا في صدر عمرو بن العاص بعبد الله بن العباس » ، يقال لمن يرام كفّه عن أمر يتطاول له : ادفع في صدره ، وذلك لأنّ من يقدم على أمر ببدنه فيدفع دافع في صدره حقيقة فإنه يردّه أو يكاد ، فنقِل ذلك إلى الدفع المعنوى .

قوله عليه السلام: « وخذوا مَهَل الأيّام »، أى اغتنموا سَمَة الوقت . وخذوه مناهَبَةً قبل أن يضيق بكم أو يفوت .

قوله عليه السلام: « وحوطوا قواصىَ الإسلام»: مابَعُد من الأطراف والنواحى. ثم قال لهم: « ألا ترون إلى بلادكم تُمُزَكَى! ».، هذا يدل عَلَى أن هــذه الخطبة بعد

انقضاء أمرِ التحكيم ، لأن معاوية بعد أن تم على أبى موسى من الخديمة ماتم استعجل أمرَه ، و بعث السّر ايا إلى أعمال أمير المؤمنين على عليه السلام .

وتقول : قد رمى فلان صَفاَة فلان ، إذا دهاه بداهية قال الشاعر :

والدَّهْرُ يُوتر قوسَــه برى صَفَاتِك بالمعابل

وأصل ذلك الصخرة الملساء ، لا يؤثّر فيها السهام ولا يرميها الرامى ، إلا بعد أن تَبَلَ غيرها ، يقول : قد بلغت غارات أهل الشام حدود الكوفة التي هي دار الملك وسرير الخلافة ، وذلك لا يكون إلا بعد الإنخان في غيرها من الأطراف .

* * *

[فصل في نسب أبي موسى والرأى فيه عند المعتزلة]

و نحن نذكر نسبأبى موسى وشيئا من سيرته وحاله نقلا من كتاب" الاستيعاب " لابن عبد البر المحدّث ، ونتبع ذلك بما نقلناه من غير الكتاب المذكور . قال ابن عبد البر : هو عبد الله بن قيس بن سُكَم بن حضاره بن حَرْب بن عام بن عَمْر بن بكر بن عامر ابن عذر بن وائل بن ناجية بن الجماهر بن الأشعر ، وهو تَبْت بن أدد بن ريد بن يشجُب بن عمريّب بن كَهْلان بن سَبَأ بن يشجُب بن يعرب بن قحطان ، وأمّه امرأة من عَك ، أسلمت وماتت بالمدينة ، واختلف فى أنّه هل هو من مهاجِرة الحبشة أم لا ؟ والصحيح أنّه ليس منهم ، ولكنه أسلم ثم رجع إلى بلاد قومه ، فلم يزل بها حتى قدم هو وناس من الأشعريّين على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فوافق قدومُهم قدوم أهل السفينتين جعفر ابن أبى طالب وأصحابة من أرض الحبشة ، فوافق رسول الله صلى الله عليه وآله بخيْبر، فظن قوم أن أبا موسى قدم من الحبشة مع جعفر .

وقيل إنه لم يهاجر إلى الحبشة ، وإنّما أقبل فى سفينة مع قوم من الأشعر يين ، فرمت الريح سفينتهم إلى أرض الحبشة ،وخرجوا منها مع جعفر وأصحابه ، فكان قدومهم معاً ، فظن قوم أنه كان من مهاجرة الحبشة .

قال: وولاه رسول الله صلى الله عليه وآله من تخاليف اليمن زَبيد، وولاه عمر البصرة، لمّا عزل المغيرة عنها، فلم يزل عليها إلى صدر من خلافة عمان فعزله عمان عنها، وولاها عبد الله بن عامر بن كُريز، فنزل أبو موسى الكوفة حينئذ، وسكنها، فلمّا كره أهل الكوفة سعيد بن العاص ودفعوه عنها، ولّوا أبا موسى، وكتبوا إلى عمان يسألونه أن يوليّه، فأقرّه على الكوفة ، فلما قتل عمان عزله على عليه السلام عنها، فلم يزل واجداً لذلك على على على عليه السلام، حتى جاء منه ماقال حذيفة فيه ، فقد روى حُذَيفة فيه كلاما كرهت ذكرة والله ينفر له (١)

قلت: الكلام الذى أشار إليه أبو عمر بن عبد البرّ ولم يذكره قوله فيه، وقد ذكر عنده بالدّين، أما أنتم فتقولون ذلك، وأمّا أنا فأشهد أنّه عدة لله ولرسوله، وحرّب لها في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد، يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم، ولهم اللّعنة ولهم

١) الاستيماب ٣٨٠ ، ٦٥٩ ، ٦٥٩ .

سوء الدار . وكان حذيفة عارفًا بالمنافقين ، أسر إليه رسول الله صلى الله عليه وآله أمرَهم ، وأعلمه أسماءهم .

وروى أن عمارا سئل عن أبى موسى ، فقال : لقد سمعتُ فيه من حُذَيفة قولاً عظيما ، سمعته يقول : صاحب البُرْنس الأسود ، ثم كلَح كُلُوحاً علمت منه أنّه كان ليلة العقبة بين ذلك الرهط .

وروی عن سوید بن عفلة : قال : کنت مع أبی موسی علی شاطی الفرات فی خلافة عنمان ، فروی لی خبرا عن رسول الله صلی الله علیه وآله ، قال : سمعته یقول : « إن بنی إسرائيل اختلفوا ؛ فلم يزل الاختلاف بينهم ، حتی بعثوا حَكمين ضالين ضلّا وأضلّا مَن اتبعهما ، ولا ينفك أمر أمتی حتی ببعثوا حكمین يضلّان و يُضلّان من تبعهما» ، فقلت له : احذر ياأبا موسی أن تكون أحدَها ! قال : فلع قبيصه ، وقال : أبرأ إلى الله من ذلك ، كا أبرأ من قبصی هذا .

888

فأما ماتعتقده المعتزلة فيه، فأنا أذكر ماقاله أبو محمد بن متويه في كتاب' الكفاية " قال رحمه الله:

أما أبو موسى فإنه عظم جُرْمه بما فعله ، وأدّى ذلك إلى الضّر ر الذى لم يخف حاله ، وكان على عليه السلام يقنت عليه وعلى غيره ، فيقول : اللهم العن معاوية أولا وعمراً ثانيا، وأبا الأعور السَّلمي ثالثا ، وأبا موسى الأشعري رابعا .

روى عنه عليه السلام: أنّه كان يقول فى أبى موسى: صبغ بالعلم صبغا وسلخ

قال : وأبو موسى هو الذي روى عن النبيّ صلى الله عليــه وآله أنّه قال : كان في

بنى إسرائيل حكان ضالان ، وسيكون فى أمتى حكمان ضالان ، ضال من اتبعهما ، وأنه قيل له : ألا يجوز أن تكون أحدها ؟ فقال : لا أو كلاماً ، ماهذا معناه ، فلما 'بليّ به ، قيل فيه : البلاء موكل بالمنطق ، ولم يثبت فى توبته ما ثبت فى توبة غيره ، و إن كان الشيخ أبو على قد ذكر فى آخر كتاب الحكمين أنّه جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فى مرض الحسن بن على "، فقال له : أجئتنا عائدا أم شامتا ؟ فقال : بل عائدا ، وحد "ث بحديث فى فضل العيادة .

قال ابن متويه : وهذه أمارة ضعيفة في تو بته .

انتهى كلام ابن متويه ، وذكرته لك لتعلم أنّه عنــد المعتزلة من أرباب الـكبائر ، وحكمه حكم أمثاله بمن واقع كبيرة ومات عليها .

* * *

قال أبو عمر بن عبد البرّ : واختلف فى تاريخ موته ، فقيل : سنــة اثنتين وآربعين ، وقيل : سنة أربع وأربعين ، وقيل : سنة خمسين ، وقيل : سنة اثنتين وخمسين .

واختلف في قبره ، فقيل : مات بمكة ودفن بها ، وقيل مات بالكوفة ودفن بها (١) .

الأصل :

ومن خطب له عليه السلام يذكر فيها آل محد صلى الله عليه وآله :

هُمْ عَيْشُ الْهِلِم ، وَمَوْتِ الجَهْلِ ، يخبركُمْ حِلْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ ، وَظَاهِرُهُمْ عَنْ باطنهِمْ ، وَصَمَّهُمْ عَنْ حِكْمَ مَنْطِقِهِمْ . لَا يُخالِفُونَ الْحَقَّ ، وَلَا يَخْتِلْفُونَ عَلَيْهِ ، وَهُمْ دَعَالِمُ الْإِسْلَامِ ، وَوَلا يُحْتِلْفُونَ عَلَيْهِ ، وانزَاحَ الْباطِلُ عَنْ مقامه ، الإِسْلَامِ ، وَوَلا يُحَ الاعْتِصَامِ ، بِهِمْ عَادَ الْحَقْ إِلَى نِصَابِهِ ، وانزَاحَ الْباطِلُ عَنْ مقامه ، وانقَطَعَ لِسَانَهُ عَنْ مَنْبِتِهِ ، عَقَلُوا الدّينَ عَقْلَ وعَايةٍ ورِعايةٍ ، لَا عَقْلَ سَمَاعٍ ورواية ، فإن رُواةَ الْهِلْمِ كَثِير ، ورُعَانَهُ قَلِيلٌ .

* * *

النبنع :

يقول: بهم يحيا العلم و يموت الجهل: فستاهم حياة ذاك، وموت هـذا، نظرا إلى السببيّة؛ يدلّـــكم حلمهم وصفحهم عن الذنوب على علمهم وفضائلهم، ويدلّــكم ما ظهر منهم من الأفعــال الحسنة، على مابطن من إخلاصهم، ويدلّــكم صمتهم وسكوتُهم عمًّا لا يعنيهم، عن حكمة منطقهم.

ویروی : « ویدلّـکم صمتُهم عـلی منطقهم » ؛ ولیس فی هــذه الروایة لفظة «حکم» .

لا يخالفون الحق : لا يسنلون عنه ، ولا يختلفون فيه كا يختلف غيرهم من الفرق وأرباب المذاهب ؛ فمنهم من له فى المسألة قولان وأكثر ، ومنهم من يقول قولا ثم يرجع عنه ، ومنهم من يرى فى أصول الدين رأيا ثم ينفيه و يتركه ،

ودعائم الإسلام : أركانه .

والولائج: جمع وَ لِيجة ، وهي الموضع يدخل إليه و يستَتر فيه ، ويعتصم به .

وعاد الحق إلى نصابه: رجع إلى مستقرَّه وموضعه: والزاح الباطل: زال. وانقطع لسانه: انقطعت حجَّته.

عقـــلوا الدين عقـــل رعاية ، أى عرفوا الدين وعلموه معرفة مَرَف وعى الشيء وفهمه وأتقنه .

ووعاية ، أى وعوا الدين وحفظوه وحاطوه ، ليس كما يعقله غيرهم عن سماع ورواية ، فإن من يروى العلم ويسنده إلى الرجال ويأخذه من أفواه الناس كثير ، ومن يحفظ العلم حفظ فهم و إذراك ، أصالةً لا تقليداً قليل .

م الجزء الثالث عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ؟ وبليه الجزء الرابع عشر

فه رس الوضوعات

صفحة	
٣	٢٣٤ ــ من كلام له عليه السلام في وصف بيعته بالخلافة
٨_٥	٢٢٥ ـ من خطبة له عليه السلام يحث فيهاعلى التقوى و يستطر د إلى وصف الزهاد
٩	۲۲٦ ــ من خطبة له عليه السلام خطبها بذى قار وهو متوجه إلى البصرة
١.	٢٢٧ ــ من كلام له عليه السلام كلم به عبد الله بن زمعة على إثر خلافته
١٢	٢٢٨ _ من كلام له عليه السلام في وصف اللسان، واستطرد إلى وصف زمانه
17-14	ذكر من أرَّج عليهم أو حصرو عند الـكلام
1.4	۲۲۹ ــ من كلام له عليه السلام ، وقد ذكر عنده اختلاف الناس
۲۲ <u>-</u> ۲۷	٢٣٠ ــ من كلام له عليه السلام قاله وهو يلي غسل رسول الله وتجهيزه
27-73	ذكر طرف من سيرة النبي عليه السلام عندموته
	٣٣١ ــ من خطبة لهعليه السلام في تمجيد الله وتوحيده،وذكر رسالة محمد
33_77	عليه السلام ، ثم استطرد إلى عجيب خلق الله لأصناف الحيوان
02-0+	من أشعار الشارح في المناجاة
74-01	فصل فى ذكر أحوال الذرة وعجائب النملة
7 /- 7 /	ذكر غرائب الجرادة وما احتوت عليه من صنوف الصنعة
91_79	٢٣٢ ــ من خطبة له عليه السلام في التوحيد
90	۲۳۳ _ من خطبة له عليه السلام تختص بالملاحم
	۲۳۶ _ من خطبة له عليــه السلام يوصى الناس فيها بالتقوى ويذكرهم
99	الموت و يحذرهم الغفلة
1.1	 ۲۳٥ _ من كلام له عليه السلام في الإيمان

1-9-1-7

قصة وقمت لأحد الوعاظ ببغداد

صفحة	
	۲۳٦ ــ من خطبة له عليه السلام في الحث على التقوى و يذكر الناس
111-11-	بأمر الآخرة
	٢٣٧ ــ من خطبة له عليه السلام في حمد الله وتمجيده والتزهيد في الدنيا
117_110	والترغيب في الآخرة
	٢٣٨ ــ من خطبة له عليه السلام ؛ وهي التي تسمّى الخطبة القاصعة ؛
144	وتتضمّن ذم إبليس، و يحذر الناس من سلوك طريقته
37/-77	فصل في ذكر الأسباب التي دعت العرب إلى وأد البنات
Y+1-14A	ذكر ماكان من ماة على برسول الله في صغره
Y	ذكر حال، رسول الله عند نشوته
790-710	القول في إسلام أبي بكر وعلى وخصائص كل منه
797	٢٣٩ ــ من كلام له عليه السلام قاله لعبد الله بن ، وقد جاء برسالة من
	عثمان وهو محصور
799-797	وصية العباس قبل موته لعلى"
	٢٤٠ ــ من كلام له عليه السلام اقتص فيه ما كان منه بعد هجرة النبي
4.4	صلى الله عليه وسلم ثم لحاقه به
۳٠٧	٢٤١ _ من خطبة له عليه السلام في الزهد
. 4.4	٣٤٢ _ من خطبة له عليه السلام في شأن الحكمين وذم أهل الشام
۳17-۳1۳	فصل فی نسب آبی موسی والرأی فیه عند المعترلة
T1	٢٤٣ . من خطبة له عليه السلام يذكر فيها آل محمد عليه السلام
	·

النائي أبي المجاندي

بتحنيق محا^اوالفصال مشيم

الجزوالا بعيشر

مُؤمِّسة اسمِاعيليان الملااعة والنشروالتوزيع م ايران- للفون ٢٥٢١٢

باب الكتب والرّسانل

بيترانيالخالخين

الحمد لله الواحد المدل

الأصل :

باب الختار من كتب مولانا أمير المؤمنين على عليه السلام ورسائع إلى أعدائه وأولياء (۱) بلاده، ويدخل فى ذلك ما اختير من عهوده إلى عمال ووصاياه لأهد وأصحاب

الشِّنْرُح :

لمّا فَرَغ من إيراد المختار من خطّب أمير المؤمنين عليه السلام وكلامه الجارى تَجْرَى الخطب من المواعظ والزواجر ، شرع فى إيراد باب من مختار كلامه عليه السلام ، وهو ما كان جاريًا تَجْرَى الرّسائل والسُّمت ، ويدخل فى ذلك المُهود والوصايا . وقد أورد فى هذا الباب ماهو بالباب الأوَّل أشبَه ، نحو كلامه عليه السلام لشُرَ يح القاضى لما اشترى دارا ، وكلامه لشر يح بن هانى لما جعله على مقدّمته إلى الشام .

وسمى ما يكتب للولاة عهدا اشتقاقا من قولهم : عهدت إلى فلان ، أى أوصيته .

⁽١) ١: قد وأمراء بلاده » .

الأصل :

من كتاب له عليه السلام إلى أهل السكوفة عند مسيره من المدينة إلى البصرة :

مِنْ عبدِ اللهِ عَلِيّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَهْلِ ٱلْـكُوفَةِ ، جَبْهَةِ ٱلْأَنْصَارِ وَسَنَامِ ٱلْعَرَبِ. أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنِّى أَخْبُرُكُمْ عَنْ أَمْرِ عُثْمَانَ حَتَّى يَـكُونَ شَمْعُهُ كَيِياَنِهِ .

إِنَّ النَّاسَ طَعَنُوا عَلَيْهِ ، فَكُنْتُ رَجُلاً مِنَ الْهَاجِرِينَ أَكْثِرُ ٱسْتِعْتَابَهُ ، وَأُقِلُ (١) عِتَابَهُ ، وَكَانَ عِتَابَهُ ، وَكَانَ طَلْحَةُ وَالزُّ بَيْرُأَهُونَ سَيْرِهَا فِيهِ ٱلوَجِيفُ ، وَأَرْفَقُ حِدَاثِهِمَا ٱلْعَنِيفُ . وَكَانَ مِنْ عَائِشَةَ فِيهِ فَلْتَةُ غَضَب، فَأْتِيحَ لَهُ قَوْمٌ قَتَلُوهُ ، وَ بَا يَعْنِي ٱلنَّاسُ غَيْرَ مُسْتَكْرِهِينَ ، وَلا يُعْنِي ٱلنَّاسُ غَيْرَ مُسْتَكْرِهِينَ ، وَلا يُعْبَرِينَ ، بَلْ طَأَيْعِينَ تُحَيَّرُينَ .

وَاعْلَمُوا أَنَّ دَارَ ٱلْهِجْرَةِ قَدْ قَلَمَتْ بِأَهْلِهَا وَقَلَمُوا بِهَا، وَجَاشَتْ جَيْشَ ٱلْمِرْجَلِ، وَقَامَتِ ٱلْفِيثَةُ كُمْ . وَبَادِرُوا جِهَادَ عَدُو ۖ كُمْ . وَقَامَتِ ٱلْفِيْنَةُ عَلَى ٱلْفُطْبِ ، فَأَمْرِعُوا إِلَى أَمِيرِكُمْ ، وَبَادِرُوا جِهَادَ عَدُو ً كُمْ . إِنْ شَاءَ ٱللهُ .

* * *

الشِّنح :

قوله: « جبهة الأنصار»؛ يمكن أن يريد جماعة الأنصار، فإن الجبهة في اللغة الجماعة، ويمكن أن يريد به سادة الأنصار وأشرافهم، لأنّ جبهة الإنسان أعلَى أعضائه، وليس يريد بالأنصار هاهنا بني قَيْلة (٢٠)، بل الأنصار هاهنا الأعوان.

⁽١) مخطوطه النهج: « فأقل » . (٢) هي قبلة أم الأوس والخزرج .

قوله عليه السلام: « وسَنام العرب »؛ أى أهل الرفعة والعلق منهم ، لأن السّنام أعلى أعضاء البعير.

قوله عليه السلام: « أكثر استعتابه وأقل عتابه » ، الاستعتاب: طلب المُتبَى، وهى الرّضا ، قال : كنت أكثر طلب رضاه ، وأقل عتابه وتعنيفه على الأمور ، وأمّا طلحة والزبير فكانا شديدين عليه .

والوجيف : سير سريع ، وهــذا مَثَلُ للمشمرين (١) في الطعن عليه ، حتى إنّ السّير السريع أبطأ ما يسبران في أمره ، والحِداء العنيف أرفق ما يحرّضان به عليه .

ودار الهجرة : المدينة .

وقوله: «قد قلمت بأهلها وقلعوا بها» ، الباء هاهنا زائدة في أحدالموضعين ، وهوالأول، و بمعنى « من » في الثانى ، يقول: فارقت أهلها وفارقوها ، ومنه قولهم: «هذا منزل قلعة» أى ليس بمستوطن .

وجاشت : اضطربت . والمرْجل : القيدْر .

ومن لطيف الكلام قوله عليه السلام: «فكنت رجلا من المهاجرين » ، فإن فى ذلك من التخلّص والتبرِّى مالا يخفى على المتأمّل، ألا ترى أنّه لم يبق عليه فى ذلك حجّة لطاعن ، حيث كان قد جعل نفسه كواحد من عُرْض المهاجرين ، الذين بنفر يسير منهم انعقدت خلافة أبى بكر ، وهم أهل الحلّ والعقد ، و إنما كان الإجماع حجّة ً لدخولهم فيه .

ومن لطيف الكلام أيضا قوله: « فأتيح له قوم قتلوه » ، ولم يقل: « أتاح الله له قوما» ، ولا قال: « أتاح له الشيطان قوماً » ، وجعل الأمر مبهما .

وقد ذكر أنّ خط الرضى وحمه الله « مستكرِ هين » بكسر الراء ، والفتح أحسن وأصوب ، و إن كان قد جاء : استكرهتُ الشيء بمعنى كرهته .

⁽١) f:: « وهذا مثل في العرب للمشمر في العامن عليه » .

وقال الراوندى : المراد بدار الهجرة هاهنا الكوفة التى هاجر أمير المؤمنين عليه السلام إليها ، وليس بصحيح ، بل المراد المدينة ، وسياق الكلام يقتضى ذلك ، ولأنهكان حين كتب هذا الكتاب إلى أهل الكوفة بعيداً عهم ، فكيف يكتب إليهم يخبرهم عن أنفسهم .

* * *

[أخبار على عند مسيره إلى البصرة ، ورسله إلى أهل الكوفة]

وروى محمّد بن إسحاق عن عمّه عبد الرحمن بن يسار القرشيّ ، قال : لمّا نول على عليه السلام الرّبذة متوجِّها إلى البصرة بعث إلى الكوفة محمّد بن جعفر بن أبى طالب ومحمد بن أبى بكر الصديق، وكتب إليهم هذا الكتاب، وزاد في آخره :

فحسبى بَكُم إخواناً ، وللدّين أنصارا ، فه ﴿ انفِرُ وا خِفَافاً وَ ثِقَالًا وَجَاهِدُوا بأَمُوالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ ذلكمْ خير ۖ لَكُمْ إِن كُنتُم تَعلَمُونَ ﴾ (١) .

وروى أبو مِخْنف ، قال : حدّ ننى الصَّقْعب ، قال : سمعتُ عبد الله بن جُنادة يحدّ ث أنّ عليا عليه السلام لمّا نزَل الرَّ بذة بعث هاشم بن عُتْبة بن أبى وقاص إلى أبى موسى الأشعرى ، وهو الأمير يومئذ على الكوفة ، لينفِر إليه النّاس ، وكتب إليه معه :

من عبد الله على أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس . أمّا بعد ، فإنّى قد بعثت إليك هاشم بن عُتْبة لتَشْخِص إلى مَن قبَلك من المسلمين ليتوجَّهُوا إلى قوم نكثوا بيعتى ، وقتلوا شيعتى ، وأحدثوا في الإسلام هذا الحدَث العظيم ، فاشخَص بالنّاس إلى معه حين يقدم عليك ، فإنى لم أولِّك المصر الذي أنت فيه ، ولم أقر ل عليه إلّا لتكون من أعوانى على الحق ، وأنصارى على هذا الأمر ، والسّلام .

⁽١) سورة التوبة ٤١

فأما رواية محمد بن إسحاق فإنه قال: لمّا قدم محمد بن جعفر ومحمد بن أبى بكر الكوفة ، استنفرا (۱) النّاس ، فدخل قوم منهم على أبى موسى ليلًا ، فقالوا له : أشر علينا برأيك فى الخروج مَعَ هذين الرجلين إلى على عليه السلام ، فقال : أمّا سبيل الآخرة فالزموا بيوتكم ، وأمّا سبيل الدنيا فاشخصوا معهما . فمنع بذلك أهل الكوفة من الخروج . و بلغ ذلك المحمدين ، فأغلظا لأبى موسى ، فقال أبو موسى : والله إن بيعة عمان لنى عنق على وعنقي وأعناقكا ، ولو أردنا قتالًا ماكنا لنبدأ بأحد قبل قتَلة عمان . فخرجا من عنده ، فلحقا بعلى عليه السلام ، فأخبراه الخبر .

وأمّا رواية أبى مِخْنف ؛ فإنه قال : إنّ هاشم بن عُتْبة لمّا قدم الكوفة ، دعا أبوموسى السَّائبَ بن مالك الأشعرى ، فاستشاره ، فقال : اتّبع ما كتب به إليك . فأبى ذلك ، وحبس الكتاب ، و بعث إلى هاشم يتوعد ه و يخو فه .

قال السائب: فأتيت ُ هاشما فأخــبرته برأى أبى موسى ، فكتب إلى على على عليه السلام:

لعبد الله على أمير المؤمنين من هاشم بن عتبة . أمّا بعدُ ياأميرَ المؤمنين ؛ فإنى قدمت بكتابك على أمرئ مشاق بعيد الوُد ، ظاهر الغل والشنآن ، فتهد دنى بالسجن ، وخو فنى بالقتل ، وقد كتبت وليك هذا السكتاب مع المحل بن خليفة ، أخى طبّى ، وهو من شيعتك وأنصارك ، وعنده علمُ ماقبكنا ، فاسأله عمّا بدا لك ، واكتب إلى برأيك والسلام .

قال: فلما قدم المحل بكتاب هاشم على على على عليه السلام سلّم عليه ، ثم قال: الحدُلله اللّذِي أدّى الحق إلى أهله ، ووضعه موضعه؛ فكر دذلك قوم قد والله كرهوا نبو ق محمّد صلى الله عليه وآله ، ثم بارزوه وجاهدوه ، فرد الله عليهم كيدهم فى نحورهم ، وجعل دائرة السّوء عليهم . والله ياأمير المؤمنين لنجاهد تهم معك فى كل موطن؛ حفظا لرسول الله صلى الله عليه وآله فى أهل بيته ، إذ صاروا أعداء لهم بعده .

⁽١) 1: « واستنفرا » ، وما أثبته من ب .

فرحب به على عليه السلام ، وقال له خيرا ،ثم أجلسه إلى جانبه ، وقرأ كتابهاشم، وسأله عن النّاس وعن أبى موسى ، فقال : والله يا أميرَ المؤمنين ، ما أثقُ به ولا آمنه على خلافك ، إن وجد مَن يساعده على ذلك . فقال على عليه السلام : والله ما كان عندى بمؤتمن ولا ناصح ، ولقد أردت عَزْله فأتانى الأشتر ، فسأ لنى أن أقر " ، وذكر أن أهل الكوفة به راضون فأقر رته .

* * *

وروى أبو مِخْنَف ، قال : و بعث على عليه السلام من الرَّ بَذة بعد وصول المحلّ بن خليفة ، (اأخى طبّي الله بن عباس ومحمد كن أبى بكر إلى أبى موسى ؛ وكتب معهما : مع من عبد الله على أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس ، أمّا بعد يابن الحائك ، ياعاض أير أبيه ، فوالله إنى كنت لأرى أن بُعدك من هذا الأمر الذى لم يجعلك الله له أهلا ، ولا جعل لك فيه نصيبا ، سيمنعك من ردّ أمرى والانتزاء (٢) على ، وقد بعثت إليك ابن عباس وابن أبى بكر فخلهما والمصر وأهله ، واعتزل عملنا مذوما مدحورا . فإن فعلت وإلّا فإنى قد أمر تهما أن ينابذاك على سواء ، إن الله لا يهدى كيد الخائنين . فإذا فلمرا عليك قطم المينة ، وقل بالبيعة ، وعمل برجاء العاقبة .

قال أبو محنف: فلما أبطأ ابن عباس وابن أبى بكر عن على عليه السلام، ولم يدر ماصنعا، رحل عن الرَّبذة إلى ذى قارٍ فنزلها، فلما نزل ذا قارٍ ، بعث إلى الكوفة الحسن ابنكه عليه السلام، وعمار بن ياسر وزيد بن صُوحان، وقيس بن سعد بن عُبادة، ومعهم كناب إلى أهل الكوفة. فأقبلوا حتى كانوا بالقادسية، فتلقّاهم النّاس، فلما دخلوا الكوفة قر واكتاب على ، وهو:

من عبد الله على أمير المؤمنين ، إلى مَن ْ بالكوفة من المسلمين .

⁽١ _ ١) ساقط من ب (٢) الانتراء: الوثوب.

أمّا بعدُ ؛ فإنى خرجت مخرجى هذا ؛ إمّا ظالما، و إمّا مظلوما، و إمّا باغيا ، ، و إما مبغيًّا على ، فأنشد الله رجلاً بلغه كتابى هذا إلّا نَفَرَ إلى ، فإن كنتُ مظلوما أعانني ، وإن كنت ظالمًا استعتبني. والسلام .

قال: أبو مخنف: فحد ثنى موسى بن عبد الرحمن بن أبى ليلى ، عن أبيه ، قال: أقبلنا مع الحسن وعمّار بن ياسر من ذبى قار ، حتى نزلنا القادسيّة ، فنزل الحسن وعمّار ، ونزلنا معهما ، فاحتبى عمّار محائل سيفه ، ثم جعل يسأل الناس عن أهل الكوفة وعن حالهم ، ثم سمعته يقول : ما تركت فى نفسى حزّة أهم إلى من ألا نكون نبشنا عمّان من قبره ، ثم أحرقناه بالنار .

قال: فلمّا دخل الحسن وعمّار الكُوفة ، اجتمع إليهما النّاس ، فقام الحسن ، فاستنفر النّاس ، فحمِد الله وصلّى على رسوله ، ثم قال : أيّها الناس ، إنّا جثنا ندعوكم إلى الله و إلى كتابه وسنّة رسوله ، و إلى أفقه مَن تفقّه من المسلمين ، وأعدل مَن تعدّ لون ، وأفضل من تفضّأون ، وأو فَى مَن تبايعون ، مَن لم يَعِبُه القرآن ، ولم تُجَهّ له السّنة ، ولم تقعد به السابقة ، إلى مَن تبايعون ، مَن لم يَعِبُه القرآن ، ولم تُجَهّ له السّنة ، ولم تقعد به السابقة ، إلى مَن سبق النّاس إلى كلّ مأثرة ، إلى مَن كفي الله به رسوله والنّاس متخاذلون ؛ فقرب منه وهم متباعدون ، وصلى معه وهم مشركون ، وقاتل معه وهم منهزمون ، و بارز معه وهم محجمون ، وصد قه وهم يمذ بون . إلى مَن لم ترد له رواية ولا تكافأ له سابقة ، وهو بسأل مم النّصر ، و يدعوكم إلى الحق ، ويأمركم بالمسير إليه ، لتوازروه وتنصروه على قوم نكثوا بيعتَه ، وقتلوا أهل الصلاح من أحمانه ، ومثلوا بعمّاله ، واتهبوا بيت ماله . فاشخصوا إليه رحمكم الله ، فروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ، واحضروا بما يحضر به الصالحون (٢) .

قال أبو مخنف: حدثني جابر بن يزيد، قالحدثني تميم بن حذيم الناجي ، قال : قدم علينا

⁽۱) ا: « ورسوله » .

الحسن ُ بن على عليه السلام وعمَّار بن ياسر ، يستنفران النَّاس إلى على عليه السلام ، ومعهما كتابه، فلمافرغامن قراءة كتابه، قام الحسن وهوفتي حَدَث، والله إنى لأرثى له من حداثة سنِّه وصعو بةمقامه _ فرماه النَّاسُ بأ بصارهم وهم يقولون : اللهم َّ سدَّد منطق ابن بنت نبيِّنا ! فوضع يده على عمود يتساند إليه ، وكان عليلامن شكوى به ، فقال: الحدُّ لله العزيز الجبَّار ، الواحد القهَّار، الكبير المتعال، ﴿سُوالا منكم من أُسَرَّ القول ومَنْ جَهر به و مَنْ هو مستخْفٍ بالليل وساربُ بالنهار﴾ . أحمَدُه على حسن البلاء ، وتظاهر النّماء ، وعلى ماأحببنا وكرهنا من شدَّة ورخاء . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، امتن علينــا بنبو ته ، واختصّه برسالته ، وأنزل عليــه وحيّــه ، واصطفاه على جميـع خُلْقِه ، وأرسله إلى الإنس والجنّ ، حين عُبِدت الأونان وأطيع الشيطان ، وجُحِد الرحمن ، فصلَّى الله عليــه وعلى آله وجزاء أفضل ماجزى المســلمين . أمَّا بعد فإنى لا أقول لــكم إلَّا مَاتعرفون ، إن أميرَ المؤمنين على بن أبي طالب _ أرشدَ الله أمرَ ، وأعرَّ نصره _ بعثني إليكم يدعوكم إلى الصواب، و إلى العمل بالكتاب، والجهاد في سبيل الله، و إن كان في عاجل ذلك ماتكر هون ، فإنَّ في آجله ماتحبُّون إن شاء الله. ولقد علمتم أنَّ عليًّا صلَّى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وحدَّه، و إنه يوم صَدَّق به لغي عاشرة من سنَّه ، ثم شهد مع رسول الله صلى عليه وآ له جميـمَ مشاهده . وكان من اجتهاده فى مرضاة الله وطاعة رسوله وآثاره الحسنة في الإِسلام ماقد بلغكم ، ولم يزل رسولُ الله صلى عليه وآله راضيًا عنه ، حتى غمَّضه بيدِه وغسله وحده ، والملائكة أعوانه ، والفضل ابن عمَّه ينقل إليه المــاء ، ثم أدخله حفرته ، وأوصاه بقضاء ديْنه وعِدَاته ، وغير ذلك من أموره ، كلَّ ذلك من منَّ الله عليه . ثم والله مادعا إلى نفسه ، ولقد تداكُّ الناس عليه تداكُّ الإِبل الْجِمِيعند ورُودها ، فبايموه طائمين ، ثم نكث منهم ناكثون بلا حدَّث ٍ أحدَثه ، ولا خلاف ٍ أتاه، حسداً له و بغياً عليـه . فعليـكم عباد الله بتقوى الله وطاعتِه ، والحدّ والصبر والاستعانة بالله ،

والخفوف إلى مادعاكم إليه أمير المؤمنين. عَصَمنا الله و إيّاكم بما عصم به أولياءه وأهل طاعته، وألهمناو إيّاكم تقواه، وأعانناو إيّاكم على جهاد أعدائه. وأستغفر الله العظيم لى ولكم. ثم مضى إلى الرُّحبة فهيَّأ منزلا لأبيه أمير المؤمنين.

قال جابر : فقلت لتميم : كيف أطاق هذا الغلام ماقد قصصتَه من كلامه ؟ فقال : وَلَمَا سَقَط عَنَى مِن قوله أكثر ، ولقد حفظت بعض ماسمعت .

* * *

قال: ولمّا نزل على عليه السلامذا قار ، كتبت عائشة إلى حفصة بنت عمر: أمّا بعد، فإنى أخبرك أنّ عليًا قد نزل ذا قار ، وأفام بها مرعو با خائفا لما بلغه من عُدّتنا وجماعتنا، فهو بمنزلة الأشقر ؛ إن تقدم عُقِر ، وإن تأخّر نحر ، فدعت حفصة جوارى لها يتغنّين ويضر بن بالدّفوف ، فأمرتهن أن يقلن في غنائهن : ما الخبر ما الخبر ، على في السفر ، كالفرس الأشقر ، إن تقدم عُقِر ، وإن تأخّر نحر .

وجملتْ بناتِ الطُّلَقاء يدخلْن على حفْصة ، و يجتمعن لسماع ذلك الغناء .

فبلغ أم كُلثوم بنت على عليه السلام ، فلبست جلابيبها ، ودَخلت عليهن في نسوة متنكّرات ، ثم أسفرت عن وجهها ، فلمّا عرفتها حَفْصة خجلت ، واسترجعت ، فقالت أم كلثوم : لئن تظاهر تما عليه منذ ُ اليوم ، لقد تظاهر تما على أخيه من قبل ، فأنزل الله فيكما ما أنزل !

فقالت حَفْصة : كَنِي رحمك الله ، وأمرَتْ بالكتاب فمزَّق ، واستغفرت الله .

قال أبو مخنف : روى هذا جرير بن يزيد ، عن الحـمكم ، ورواه الحسن بن دينار ، عن الحسن البصري .

وذكر الواقدى مثل ذلك ، وذكر المدائني أيضا مثله ، قال : فقال سهل بن خُنَيف في ذلك هذه الأشعار :

فـــا للنساء وما للسِّباب! لكِ الحيرُ من هَتْك ذاك الحجاب يُعَرَّفُهُا الذُّنْبَ نَبْحُ الكِلاب

عَذَرْنَا الرِّجَالِ بحرْبِ الرِّجالِ أماً حسبنًا ما أتينيا به ؟ ومخرجُها اليوم مِنْ بيتهــــا إلى أن أتانًا كتاب لم الله الكتاب! مشوم ، فياقبْح ذاك الكتاب!

قال: فحدَّثنا الكلبيّ ،عن أبي صالح أنّ عليا عليه السلام ؛ لمّا نزل ذا قارٍ في قلّة من عسكره ، صعد الزُّ بير مِنْبَر البصرة ، فقال : ألا ألف فارس أسير بهم إلى على ، فأبيته بياتا ، وأصبّحه صباحا ، قبلأن يأ تِيَه المدد ! فلم يجبه أحدٌ ، فنزل واجماً ، وقال : هذه والله الفتنة التي كُنَّا نحدَّث بها! فقال له بعض مواليه: رحمك الله ياأبا عبد الله! تسمّيها فتنة ثم تقاتل فيها! فقال: ويحك! والله إنا لنُنْبِصِر ثمَّ لا نَصْبر. فاسترجم المولَى ثم خرج في اللَّيل فارًّا إلى على عليه السلام ، فأخبره فقال : اللهم عليك به !

قال أبو مِخْنف: ولمّا فرغ الحسن بن على عليه السلام من خُطبته ، قام بعده عمّار ، فَحِيدَ الله وَأُثْنَى عليه ، وصلَّى على رسوله ، ثم قال : أيُّها النَّاس ، أخو نبيُّـكم وابن عمَّه يستنفركم لنصر دين الله ، وقد بلاكم الله بحق دينكم ، وحرمة أمَّكم ، فحق دينكم أوجبُ، وحرمته أعظم . أيَّها الناس، عليكم بإمام لا يؤدَّب، وفقيه لابعلُّم ،وصاحب بأس لا ينكِّل، وذى سابقة فى الإسلام ليست لأحد ، وإنَّـكم لو قد حضرتموه بيَّن لَـكم أمرَكم إن شاء الله .

قال : فلمَّا سمع أبو موسى خطبة الحسَن وعمَّار ، قام فصمِد المنبر ، وقال : الحمدُ لله الَّذَى أَكْرَمنا بمحمَّد ، فجمعنا بعد الفُرُّقة ، وجعلنا إخوانًا متحابَّين بعد العداوة ، وحَّرمَ علينا دماءنا وأموالنا، قال الله شبحانه : ﴿ وَلَا تَأْ كُلُوا أَمْوَ الْـكُمْ ۚ بَيْنَـكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ (١).

⁽١) سورة البقره ١٨٨

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُوْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُه جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهاً ﴾ (١) . فاتقوا الله عباد الله ، وضعوا أسلحتَكم ، وكفُّوا عن قتال إخوانكم .

أمَّا بعد ياأهلَ الكوفة ، إن تطيعوا الله بادياً ، وتطيعونى ثانيا ، تكونوا جُرثومةً من جراثيم العرب ، يأوِي إليكم المضطر ، ويأمَنُ فيكم الخائف. إنَّ عليا إنَّمَا يستنفِركم لجهاد أمَّكُم عائشة وطلحة والزُّ بير حوارى رسول الله ومَن معهم من المسلمين ، وأنا أعلم بهذه الفِتَن أنَّها إذا أقبلت شَبَّهت ، وإذا أدبرت أسفرت ، إنَّى أخاف عليكم أن يلتقي غارًان منكم فيقتتلا ثم يتركا كالأحلاس الملقاة بنجوة ٍ من الأرض ، ثم يبقى رِجْرِجة ^(٢) من النَّاس ، لا يأمُرُ ون بالمعروف ، ولا ينهوْن عن منكر . إنها قد جاءتكم فتنة كافرة ْ ﴿ لا يدرَى من أين تؤتى ! تترك الحليم حيران ! كأتَّى أسمعُ رسولَ الله صُلَّى الله عليه وآله بالأمس يذكر الفِتَن ، فيقول : « أنت فيها نائماً خير منك قاعدا ، وأنت فيها جالساً خير منك قائما ، وأنت فيها قائماً خير منكساعياً». فتلّموا سيوف كم وانْصِلوا (٢) وقصفوا رماحكم، سهامَكُم ، وقطَّعُوا أُوتَارَكُم ، وخلُّوا قريشا ترتُقُ فَتَقَهَا ، وترأَبْ صَدْعُهَا ، فإن فعلتْ فلاً نفسها ما فعلت، و إن أبت فعلى أنفسِها ما جَنَتْ، سمنُها في أديمها . استنصحوني مَنْ جناها .

فقام إليه عمّار بن ياسر ، فقال : أنت سممت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ذلك ! قال : نم هذه يدى بما قلت ، فقال : إن كنت صادقاً فإ تما عَناك بذلك وحدك ، واتّخذ عليك الحجّة ، فالزم يبتَك ولا تدخلن في الفتنة ، أما إلى أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله أمر عليًا بقتال النا كثين ، وسمّى له فيهم مَن سمّى ، وأمره بقتال القاسطين ، وإن شئت لأقيمن لك شهودا يشهدون أن رسول الله صلى الله عليه وآله

⁽١) سورة النساء ٩٣ ﴿ (٢) الرجرجة : البقية ، وأصله في الماء .

⁽٣) أنصل السهم: أزال عنه النصل .

إنما نهاك وحدك، وحدّرك من الدخول في الفتنة. ثم قال له: أعطني يدك على ما سمعت، فمدّ إليه يده، فقال له عمّار: غلب الله مَنْ غالبه وجاهدهُ! ثم جذبه فنزل عن المنبر.

* * *

وروى محمد بن جرير الطبرى فى '' التاريخ '' قال : لما أتى عليًا عليه السلام الخبرُ وهو بالمدينة بأمْرِ عائشة وطلحة والزبير ، وأنهم قد توجَّهوا نحوالعراق ، خرج يبادر (۱) ، وهو يرجو أن يدر كهم و يردّه ، فلمّا انتهى إلى الرَّبذة أتاه عنهم أنهم قد أمعنوا ، فأقام بالرَّبذة أيّاماً ، وأتاه عنهم أنهم يريدون البَصْرة ، فسُر بذلك ، وقال : إنّ أهل الكوفة أشدُّ لى حُبًّا ، وفيهم رؤساء العرب وأعلامهم . فكتب إليهم : إنّى قد اخترت على الأمصار ، وإنى بالأثر (۲) .

* * *

قال أبو جعفر محمد بن جرير رحمه الله: كتب على عليه السلام من الرّ بَذة إلى أهل الكوفة: أما بعد، فإنى قد اخترتُكم، وآثرت النّزول بين أظهركم، لما أعرف من مودّ تكم وحبّكم لله ورسوله، فمن جاءنى ونصرنى فقد أجاب الحقّ، وقضى الذى عليه.

قال أبو جعفر: فأوّلُ مَن بعثه على عليه السلام من الرَّبذة إلى الكوفة محمد بن أي بكر ومحمد بن جعفر ، فجاء أهل الكوفة إلى أبى موسى ، وهو الأمير عليهم ليستشيروه (٢٠) في الخروج إلى على بن أبى طالب عليه السلام ، فقال لهم : أمّا سبيل الآخرة فأن تقعدُوا وأمّا سبيل الدنيا فأن تخرجُوا .

و بلغ المحمديْن قول أبى موسى الأشعرى ، فأتياه وأغلظا له ، فأغلظ لهما ، وقال :

⁽۱) تاریخ الطبری یبادرهم

^{ٔ (}۲) تاریخ الطبری ۱ : ۳۱۰۹

⁽٣) ب : « يستشيرونه » .

لا يحلُّ لك القتال مع على حتى لا يبقى أحد من قتلة عُمَان إلَّا قتل حيث كان .

وقالت أخت على بن عدى ، من بنى عبد العُزى بن عبد شمس ، وكان أخوها على ابن عدى من شيعة على عليه السلام ، وفي جملة عسكره :

قال أبو جعفر: ثم أجمع على عليه السلام على المسير من الرَبذة إلى البصرة ، فقام إليه رفاعة بن رافع ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ أى شىء تريد ؟ وأين تذهب بنا ؟ قال : أمّا الذى نريد وننوى فإصلاح ؛ إن قبلوا منّا وأجابوا إليه ، قال : فإن لم يقبلوا ، قال : ندّعُوم ونعطيهم من الحق ما نرجو أن يرضَو ابه (٢) ، قال فإن لم يرضوا ، قال : ندّعُهم ما تركونا : قال : نبركونا ، قال : نمتنع منهم ، قال : فنعْم إذا .

وقام الحجّاج بن غَزِيَّة الأنصارى ، فقال : والله يا أميرَ المؤمنين لأرضينَّك بالفعـل ، كما أرضيتَني منذ اليوم بالقول . ثم قال :

دَرَاكِها دَرَاكِها قَبْلَ الفَوْتُ وانفر بنا واسمُ بِنَا نحو الصَّوتُ * * لا وألتْ نفسي إن خفت الموت *

والله لننصرن الله عزّ وجلّ كما سّمانا أنصارا .

قال أبو جعفر رحمه الله: وسار على عليه السلام نحو البَصْرة، ورايته مع ابنه محمّد ابن الحنفيّة، وعلى سلمة، وعلى ابن الحنفيّة، وعلى ميمنته عبد الله بن عباس، وعلى ميسرته عُمَر بن أبى سَلمة، وعلى عليه السلام فى القلْب على ناقة حَمْراء، يقودُ فرساً كُمَيْتا (٢٠). فتلقّاه بِفَيدٍ غلام من

⁽۱) تاریخ الطبری ۱ : ۳۱۳۹، مع تصرف واختصار .

⁽۲) الطبری: « و نطیهم الحق و نصبر » .

⁽٣) الكميت من الخيل: الذي خالط حرته قنوء؟ أي سواد غير خالص.

^{(\1 - -} r - Y)

بنى سعد بن تعلبة ، يدعى مُرَّة ، فقال : مَنْ هؤلاء ؟ قيل : هذا أمير المؤمنين ، فقال : سَفرةٌ قانية ، فيها دماء من نفوس فانية . فسمعها على عليه السلام فدعاه ، فقال : مااسمُك، ؟ قال: مُرَّة ،قال؛ أمرَّ الله عيشك! أكاهن سائر اليوم؟ قال: بل عائف، فحلّى سبيله. ونزل بَفيْد فأتَتُه أسد وطيّى ، فعرضوا عليه أنفسهم ، فقال : الزموا قراركم ، فني المهاجرين كفاية .

وقدم رجل من الكوفة فيداً ، فأنى عليا عليه السلام ، فقال له : من الرّجل ؟ قال : عامر بن مطرّف ، قال : الليثى ؟ قال : الشَّيْباني ، قال : أخبر ني عمّا وراءك ؟ قال : إن أردت الصّلح فأبو موسى صاحبك ، و إن أردت القتال فأبو موسى ليس لك بصاحب. فقال عليه السلام : ماأريد إلّا الصلح إلّا أن يُردّ علينا (١) .

قال أبو جعفر: وقدم عليه عُمَان بن حُنيف ، وقد نتف طلحة والزبير شعر رأسه ولحيته وحاجبيه ، فقال: يا أمير المؤمنين ، بعث تنى ذا لحية ، وجنتك أمرد ، فقال: أصبت خيرا وأجرا. ثم قال: أيُّها النّاس ، إنّ طلحة والزُّبير بايعانى ، ثم نكثانى بيعتى ، وألّبا على النّاس ، ومن العَجَب انقيادها لأبى بكر وعمر وخلافهما على ، والله إنهما ليعلمان أنى لستُ بدونهما (٢) . اللهم فاحلُ ماعَقَدا ، ولا تبرم ما أحْكما فى أنفسها ، وأرِها المساءة فها قد عملا (٢) .

قال أبو جعفر : وعاد محمد بن أبى بكر ومحمد بن جعفر إلى على على عليه السلام ، فلقياً وقد انتهى إلى ذى قار ، فأخبراه الخبر ، فقال على عليه السلام لعبد الله بن العباس : اذهب أنت إلى الكوفة ، فادع أبا موسى إلى الطاعة ، وحَذِّره من العصيان والخلاف ، واستنفير النّاس . فذهب عبد الله بن عباس حتى قدم الكوفة ، فلقى أبا موسى ، واجتمع الرؤساء من أهل الكوفة . فقام أبو موسى فخطبهم ، وقال : إنّ أصحاب رسولِ الله صلى الله عليه وسلم صحبو و في مواطن كثيرة ، فهم أعلم بالله ممن لم يصحبه ، وإنّ لكم على حقاً ،

⁽۱) تاریخ الطبری ۱: ۳۱٤۱ ـ ۳۱٤۳ (۲) الطبری : « بدون رجل » .

⁽٣) تاريخ الطبرى ١: ٣١٤٣ ، ٣١٤٤ .

وأنا مؤدّيه إليكم ، أمر ألا تستخفّوا بسلطان الله ، وألّا تجترئوا [على الله] وأن تأخذوا كلّ مَن قدم عليكم من أهل المدينة في هذا الأمر ، فتردُّوه إلى المدينة ، حتى تجتمع الأمّة على إمام ترتضى به ؛ إنها فتنة صمّاء ، النائم فيها خير من اليقظان ، واليقظان خير من القاعد ، والقاعد خير من القائم ، والقائم خير من الراكب ، فكونوا جُرثومةً من جراثيم العرب ، أغيدوا سيوفَكم ، وأنصلوا أستنكم ، واقطعوا أوتار قسيكم ، حتى يلتم هذا الأمر ، وتنجلي هذه الفتنة .

قال أبو جعفر رحمهالله : فرجع ابن ُعبَّاس إلى على عليه السلام ، فأخبره، فدعا الحسن ُ ابنَه عليه السلام وعمَّار بن ياسر ، وأرسلهما إلى الكوفة ، فلمَّا قدماها كان أوَّل مَنْ أتاها مسروق بن الأجدَع ، فسلّم عليهما ، وأقبل على عمّار ، فقال : يا أبا اليقظان ، علامَ قتلتم أمير المؤمنين ؟ قال : علَى شتم ِ أعراضنا ، وضرَّب أبشارنا قال : فوالله ماعاقبتم بمثلُ ماعوقبتم به ، ولئن صبرتم لـكان خيراً للصابرين . ثم خرج أبو موسى فلق الحسن عليه السلام فُضَّمه إليه ، وقال لعمَّار : ياأبا اليقظان ، أغدوْتَ فيمَنْ غَدَا على أمير المؤمنين (١) ، وأحللت نفسك معالفُجَّار ؟ قال : لم أفعل ، ولِمَ تَسُوءَى ؟ فقطع عليهما الحسن ، وقال لأبى موسى : ياأ باموسى ، لم تُلبِّطُ النَّاس عنَّا ، فوالله ماأردنا إلا الإصلاح،وما مثل أميرالمؤمنين يخاف على شيء ، قال أبو موسى : صدقت بأبى وأتَّى ! ولكن المستشار مؤتَّمن ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: « ستكونُ فتنةُ (٢) .. » وذكر تمام الحديث. فغضب عمار وساءه ذلك ، وقال : أيَّها الناس، إنَّمَا قال رسولُ الله صلَّى الله عليه وآله ذلك له خاصَّة ، وقام رجل من بني تميم فقال لعمّار: اسكت أيّها العبد!أنت أمس مع الغوغاء، وتسافِه أميرنا اليوم! وثار زيدٌ بن صُوحان وطَبَقته ، فانتصروا لعمَّار ، وجعل أبو موسى يَكُفُّ النَّاس ويردعُهم عن الفتنة . ثم انطلق حتى صعِد المنبر ، وأقبل زيد بن صُوحان ومعه كتاب من عائشة إليه خاصة ، وكتاب منها إلى أهل الكوفة عامّة ، تثبّطهم عن نُصرة

⁽۱) الطبرى: « أعذوت فيمن عدا » (۲) بقية الحديث: « القاعد فيهــا خير من القائم ، والقائم خير من الماشي خير من الراكب » .

على ، وتأمرهم بلزوم الأرض ، وقال : أيُّها الناس ، انظروا إلى هذه ، أُمِرَتْ أَن تَقَرّ في بيتها ، وأمرنا نحن أن نقاتل ، حتى لا تكون فتنة ، فأمرتنا بما أُمِرِتْ به ، وركبت ما أُمِرْ نا به ، فقام إليه شَبَتْ بن ربعي . فقال له : وما أنت وذاك أيها العُهاني الأحمى ! سرتفْتَ أمس بجَلُولا و فقطَمكَ الله ، ونسب أم المؤمنين ! فقام زيد ، وشال يدَه المقطوعة وأوما بيده إلى أبي موسى وهو على المنبر ، وقال له : ياعبد الله بن قيس ، أترد الفرات عن أمواجه ! دَعْ عنك مالست تدركه ، ثم قرأ : ﴿ المّر أَحَسِبَ النّاسُ أَنْ يُبْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنًا ... ﴾ (١) الآيتين ، ثم نادى : سيرُوا إلى أمير المؤمنين وصراط سيد المرسلين ، وانفرُوا إليه أجمين . وقام الحسن بن على عليه السلام ، فقال : أيُّها الناس ، أجيبوا دعوة وانفرُوا إليه أجمين . وقام الحسن بن على عليه السلام ، فقال : أيُّها الناس ، أجيبوا دعوة أولُو النّهى أمثلُ في العاجلة ، وخير في العاقبة ، فأجيبوا دعوتنا ، وأعينونا على أمر نا ؛ أصلحكم الله !

وقام عبد خير فقال : ياأبا موسى ، أخير نى عن هذين الرجلين ، ألم يبايعا عليا ! قال : بلى ، قال : أفأحد ت على حدثا يحل به نقض بيعته . قال : لا أدرى ، قال : لا دريت ولا أتيت ! إذا كنت لا تدرى فنحن تاركوك حتى تدرى . أخبرنى : هل تعلم أحدا خارجا عن هذه الفرق الأربع : على بظهر الكوفة ، وطلحة والزبير بالبصرة ، ومعاوية بالشام ، وفرقة رابعة بالحجاز قمُود لا يجبى بهم فَى ، ولا يقاتل بهم عدو ! فقال أبو موسى : أولئك خير الناس ، قال عبد خير : اسكت ياأبا موسى ، فقد غلب عليك غشّك (٢) .

* * *

قال أبو جعفر: وأتت الأخبار عليًا عليه السلام باختلاف الناس بالكوفة ، فقال للأشتر: أنت شفعتَ في أبي موسى أن أُ قرِّه على الكوفة ، فاذهب فأصلِح ماأفسدتَ ،

⁽۱) سورة العنكبوت ۱ ـ ۳ (۲) تاريخ الطبرى ۱ : ۳۱۶٦ ـ ۳۱۶۲ مع تصرف واختصار .

فقام الأشتر، فشخص نحو الكوفة، فأقبل حتى دخلَها والناس فى المسجد الأعظم، فجعل لا يمرّ بقبيلة إلّا دعاهم، وقال: اتَّبِعونى إلى القصر، حتى وصل القصر، فاقتحمه وأبوموسى يومئذ يخطب النّاس على المنبر، ويثبّطهم، وعمار يخاطبه، والحسن عليه السلام يقول: اعتزل عملنا وتنحّ عن منبرنا، لا أمّ لك!

قال أبو جعفر: فروى أبو مربم الثقنى ، قال: والله إنى لنى المسجد يومثذ إذ دخل علينا غلمان أبى موسى يشتدون و يبادرون (١) أبا موسى: أيّها الأمير، هذا الأشتر قدجاء، فدخل القصر، فضر بنا وأخرجنا. فنزل أبو موسى من المِنْبَر، وجاء حتى دخل القصر، فصاح به الأشتر: اخرُج من قصرنا لا أمّ لك، أخرج الله نفسك! فوالله إنّك لمن المنافقين قديماً. قال: أجّ لنى هذه العشية، قال: قد أجّلتك، ولا تبيتن فى القصر [الليلة] (٢). ودخل النّاسُ ينتهبون متاع أبى موسى، فمنعهم الأشتر، وقال: إنّى قد أخرجته وعزلته عنكم، فكف الناس حينئذ عنه (١).

* * *

قال أبو جعفر: فروى الشعبيّ ، عن أبى الطُّفيل ، قال : قال على عليـــه السلام : يأتيــكم من الــكوفة اثنا عشر ألف رجل ورجُل واحـــد ، فوالله لقعدت على نَجَفَة (،) ذى قار ، فأحصيتهم واحدا واحدا ، فما زادوا رجلًا ، ولا نقصوا رجلًا .

* * *

[فصل في نسب عائشة وأخبارها]

و ينبغى أن نذكر فى هذا الموضع طرفا من نَسب عائشة وأخبارها ، ومايقوله أصحابنا المتحكلِّمون فيها ، جريًا على عادتنا فى ذكر مثل ذلك كلَّا مررنا بذكر أحد من الصحابة .

من الأرض. (٥) تاريخ الطبرى ١ : ٣١٧٣ ، ٣١٧٤ .

⁽۱) الطبرى: « ينادون » . (۲) من الطبرى (۳) تاريخ الطبرى ۱ : ۳۱،۰۳ ، ۴۱،۰۳ (٤) في الأصول : « لجفة » ، والصواب ما أثبته من الطبرى ، والنجفة : المسكان المشرف على ماحوله

أمّا نسبُها ، فإنها ابنة أبى بكر ، وقد ذكرنا نسبه فيا تقدم ، وأمّها أم رُومان ابنة عامر بن عُوكِمر بن عبد شمس بن عتّاب بن أذينة بن سُبيع بن دُهان بن الحارث بن تميم بن مالك بن كنانة . تزوجها رسولُ الله صلى الله عليه وآله بمكّة قبل الهجرة بسنتين _ وقيل بثلاث _ وهي بنت ست سنين _ وقيل بنت سبع سنين _ و بني عليها بالمدينة وهي بنت تسع ، لم يختلفوا في ذلك .

وكانت تذكر لجبير بن مطعم ، وتسمى له ، وورد فى الأخبار الصَّحيحة أن رسول الله صلى الله عليه وآله أرى عائشة فى المنام فى سَرَقة حرير ، متوقى خدبجة رضى الله عنها ، فقال : إن يكن هذا من عند الله يُمْضِه ؟ فتزوّجها بعد موت خديجة بثلاث سنين ، وتزوّجها فى شوّال ، على رأس ثمانية عشر شهرا من مهاجره إلى المدينة (١).

وقال ابن عبد البرق في كتاب '' الاستيماب ، ؛ كانت عائشة تحب أن تدخُل النساء من أهلها وأحبّتها في شوال على أزواجهن ، وتقول : هل كان في نسائه أحظَى عنده متى وقد نكحنى و بنى على في شوال (١)!

قلت : قرئ هذا الكلام على بعض الناس ، فقال : كيف رأت الحال بينها و بين أحمائها وأهل بيت زوجها !

وروى أبو عمر بن عبدالبر"، في الكتاب المذكور: أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله توفّى عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة ، فكان سنّها معه تسع سنين ، ولم ينكح بكراً غيرها ، واستأذنت رسول الله صلى الله عليه وآله في الكُنية ، فقال لها: اكتني بابنك عبدالله بن الزُّ بير_ يعنى ابن أختها _ فكانت كنيتُها أم عبد الله ، وكانت فقيهة عالمة بالفرائض والشعر والطب (۱) .

⁽١) الاستيعاب ٤٧٤

وروى أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله ، قال : « فضلُ عائشة على النّساء كفضِل الثّريد على الطعام» ، وأصحابنا يحملون لفظة النّساء في هذا الخبر على زوجاته ، لأنّ فاطمة عليها السلام عندهم أفضلُ منها ، لقوله صلى الله عليه وآله : « إنّها سيّدة نساء العالمين » .

وقذ فت بصفوان بن المعطل السُّلَمِيّ في سنة ستّ ، منصَرف رسول الله صلى الله عليه وآله من غزاة بني المصطلق _ وكانت معه _ فقال فيها أهل الإفك ماقالوا ، ونزل القرآن ببراءتها .

وقوم من الشّيعة زعموا أن الآيات التي في سورة النور لم تنزل فيها ، و إنما أنزلت في مارية القبطيّة ، وما قذفت به مع الأسود القبطيّ . وحجدهم لإنزال ذلك في عائشة حجد لل يعلم ضرورة من الإخبار المتواترة ، ثم كان من أمرها وأمر حفصة وما جرى لهما معرسول الله صلى الله عليه وآله في الأمر الله ي أسرته على إحداها ما قد نطق الكتاب العزيز به . واعتزل رسول الله صلى الله عليه وآله نساءه كلهن ، واعتزلهما معهن مم صالحهن ، وطلق حفصة ثم راجعها ؛ وجرت بين عائشة وفاطمة إبلاغات ، وحديث يُوغر الصُّدور ، فتولّد بين عائشة و بين على عليه السلام نوع ضغينة ، وانضم إلى ذلك إشارته على رسول الله صلى الله عليه وآله في قصة الإفك بضرب الجارية وتقريرها ، وقوله : « إن النساء كثير » .

ثم جرى حديث صلاة أبى بكر بالنّاس ، فتزع الشّيعة أنَّ رسولَ الله عسلَى الله عليه وآله لم يأمر بذلك ، وأنَّه إِنّما صلّى بالناس عن أمر عائشة ابنته ، وأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله خرج متحامِلًا وهو مثقل ، فنحّاه عن الحراب . وزعم معظم المحدّثين أن ذلك كان عن أمر رسول الله صلى عليه وآله ، وقوله ثم اختلفوا ، فمنهم من قال : خلّه كان عن أمر رسول الله صلى عليه وآله ، وقوله ثم اختلفوا ، فمنهم من قال : نمّ ائتم بأبى بكر كسائر الناس ، ومنهم

من قال: كان النــاس يصلّون بصلاة أبى بكر ، وأبو بكر يصلّى بصلاة رسول لله اصلى عليه وآله .

ثم كان منها فى أمر عُمان ، وتضريب النّاس عليه ، ماقد ذكرناه فى مواضعه ، ثم تلا ذلك يوم الجل .

* * *

واختلف المتكلمون في حالها وحال مَنْ حضر واقعة الجل ، فقالت الإماميّة : كَفَر أَصِحابُ الجُمل كُلُم ؛ الرؤساء والأتباع . وقال قوم من الحشويّة والعامّة : اجتهدوا فلا إثم عليهم ، ولا نحكم بخطئهم ولاخطأ على عليه السلام وأصحابه .

وقال قوم من هؤلاء: بل نقول: أصحاب الجمل أخطئوا، ولكنه خطأ مغفور، وكخطأ الحجمد في بعض مسائل الفروع عند مَن قال بالأشبه؛ وإلى هذا القول يذهب أكثر الأشعرية.

وقال أصحابنا المعترلة: كلّ أهل الجل هالكون إلّا مَن ثبتت توبته منهم ، قالوا: وعائشة ممن ثبتت توبتها ، وكذلك طلحة والزبير ، أمّا عائشة فإنّها اعترفت لعلى عليه السلام يوم الجل بالخطأ ، وسألته العفو ، وقد تواترت الرواية عنها بإظهار الندم ، وأنّها كانت تقول : ليته كان لى من رسول الله صلى الله عليه وآله بنون عشرة ، كلّهم مثل عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام و وشكاتهم و ولم يكن يوم الجل ! وأنّها كانت تقول : ليتنى مِت قبل يوم الجل ، وأنّها كانت إذا ذكرت ذلك اليوم تبكى حتى تبل خمارها . وأمّا الزبير فرجع عن الحرب معترفا بالخطأ لمّا أذكره على عليه السلام ما أذكره . وأمّا طلحة فإنّه من فرجع عن الحرب معترفا بالخطأ لمّا أذكره على عليه السلام ما أذكره . وأمّا طلحة فإنّه من به وهو صريع و فارس ، فقال له : قف ، فوقف ، قال : من أى الفريقين أنت ؟ قال : من أصحاب أمير المؤمنين ، قال: أ قعدى ، فأقعده ، فقال : امدُد يدك أبايمك لأمير المؤمنين ، فبأيعه .

وقال شيوخنا: ليس لقائل أن يقول : مايروى من أخبار الآحاد بتوبتهم لايعارض ماعلم قطعا من معصيتهم . قالوا : لأن التوبة إنما يحكم بها للمكلّف على غالب الظن في جميع المواضع ، لا على القطع ، ألا ترى أنا نجو ز أن يكون من أظهر التوبة منافقاً وكاذبا ، فبان أن المرجع في قبولها في كل موضع إنما هو إلى الظن ، فجاز أن يعارض ماعلم من معصيتهم بما يظن من توبتهم .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إليهم بعد فتح البصرة:

وَجَزَا كُمُ ٱللهُ مِن أَهْلِ مِصْرِ عَن أَهْلِ بَيْتِ نَبِيتُكُمْ أَحْسَنَ مَا يَجْزِي ٱلْعَامِلِينَ بِطَاعَتهِ ، وَالشَّاكِرِ بِنَ لِنِعْمَتِهِ ، فَقَدُّ سَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ ، وَدُعِيتُمْ فَأَجَبْتُمْ .

* * *

الشِّنحُ :

موضع قوله : « من أهل مصر » نصب على التمييز ، و يجوز أن يكون حالا .

فاِنقلت: كيف يكون تمييزا وتقديره: وجزاكم الله متمدّ نينأحسن مايجزى المطيع؛ والتمييز لا يكون إلا جامداً، وهذا مشتق !

قلت: إنهم أجازوا كون التمييز مشتقا في نحو قولهم : « ما أنت جارةً » ، وقولهم : « ياسيّداً ماأنت من سيّد » .

وما ، يجوز أن تكون مصدرية ، أى أحسن جزاء العاملين ، و يجوز أن تكون بمعنى الذى ، و يكون قد حذف العائد إلى الموصول ، وتقديره أحسن الذى يجزى به العاملين .

الأصل ؛

ومه کتاب له علیه السلام لشریح به الحارث قاضیه:

ورُوىَ أَنَّ شُرِّيْحَ بن الحاَرث قاضِيَ أُمِيرِ الْمُؤْمِنِينِ عليْهِ السَّلام اشْتَرَى على عَهْدِهِ داراً بِثَمَانِينَ دِيناراً ؛ فَبَلَغَهُ ذَلِك ، فاسْتَدْعَى شُرَيْحاً ، وقال له: بَلَغَنى أَنَّكَ ابْتَعْتَ دَاراً بِشَانِينَ دِيناراً ، وَكَتَبْتَ لَهَا كِتَابًا ، وأَشْهَدْتَ فيهِ شُهُوداً . فَقَالَ لَهُ شُرَيْحٌ : قَد كَانَ ذلكَ يا أُمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قال : فنظر إِلَيْهِ نَظَرَ اللُّغْضَبِ ، أَنُّمُ قَالَ لَهُ :

يا شُرَيْحُ ، أَمَا إِنَّهُ سَيَأْتِيكَ مَنْ لَا يَنْظُرُ فِي كِتَابِكَ ، ولا يَسْأَلُكَ عَنْ بَيِّنَتِكَ ، حَتَّى يُخْرِجَكَ مِنْهَا شَاخِصاً ، ويُسْلِمَكَ إِلَى قَبْرِكَ خَالِصاً . فَانْظُرْ يَاشُرَيْحُ لَا تَـكُون الْبَتَمْتَ هَذِهِ الدَّارَ مِنْ غَيْرِ مالِكَ ، أَوْ نَقَدْتَ الثَّمَنَ مِنْ غَــيْرِ حَلَالِكَ ؛ فإذاً أنتَ قَدْ خَسِرْتَ دَارَ الدُّنْيَا وَدَارَ الآخِرَةِ .

أَمَا إِنَّكَ لَوْ كُنْتَ أَتَيْتَنِي عِنْدَ شِرَائِكَ مَا اشْتَرَيْتَ ، لَـكَتَبْتُ لَكَ كِتَابًا عَلَى هَــذه النُّسْخِة ، فلم تَرْغب في شرّاء هَذِهِ الدَّار بالدِّرْهَم (١) فما فوْق، والنسخَةُ هَذَهِ : « هَذَا ما اشْتَرَى عَبْدُ ۚ ذَ لِيل ۚ ، مِنْ مَيِّتٍ قَدْ أَزْعِے جَ لِلرَّحيل . اشْتَرَى مِنْهُ داراً مِنْ دَارِ الْغُرُورِ ، مِنْ جانِبِ الْفانِينَ، وَخِطَّةِ الْهالِكِينَ . وَتَجْمَعُ هَذِهِ الدَّارَ حُدُودٌ أَرْبَعَةٌ : الحَدُّ الأُوَّالُ يَنْتَهِي إِلَى دَوَاعِي الآفاتِ ، وَالحَـدُّ الثَّابِي يَنْتَهِي إِلَى دَوَاعِي الْمُصِيباتِ ؛ وَالْحَـدُّ الثَّالِثُ يَنْتَهَى إِلَى الْهَوَى الْمُرْدِى ، والحَـدُّ الرَّابِـعُ يَنْتَهَى إِلَى الشَّيْطانِ الْمُغْوِى . وَ فِيهِ يُشْرَعُ بابُ هَذِهِ الدَّارِ . اشْتَرَى هَذَا الْمُغْتَرُّ بِالْأَمَلِ ، مِنْ هَذَا

⁽١) مخطوطة النهج : « بدرهم » .

الْمَرْعَجِ بِالأَجَلِ هَـذِهِ الدَّارَ بِالْحُرُوجِ مِنْ عِزِّ الْقَناعَةِ ، والدُّخُولِ فِي ذُلِّ الطَّلَبِ والضَّرَاعَةِ ؛ فَمَا أَدْرَكَ هَذَا الْمُشْتَرِي فِيهَا اشْتَرَى مِنْهُ مِنْ دَرَكِ . فَمَلَى مُبْلِيلِ أَجْسَامِ الْلُوكِ ، وسالِبِ نَفُوسِ الجَبَابِرَةِ ، وَمُزيلِ مُلْكِ الْفَرَاعِنَةِ ،مِثْلِ كُسْرَى وَقَيْصَرَ ، وَتُبَعِ الْلُوكِ ، وسالِبِ نَفُوسِ الجَبَابِرَةِ ، وَمُزيلِ مُلْكِ الْفَرَاعِنَة ،مِثْلِ كُسْرَى وَقَيْصَرَ ، وَتُبَعِ اللُوكِ ، وسالِبِ نَفُوسِ الجَبَابِرَةِ ، وَمُزيلِ مُلْكِ الْفَرَاعِنَة ،مِثْلِ كُسْرَى وَقَيْصَرَ ، وَتَبَع وَجَدَّ ، وَمَنْ بَنِي وَشَيْدَ ، وَزَخْرَفَ وَبَجَدَ ، وَاخْرَفَ وَبَجَد ، وَاخْرَفَ وَبَجَد ، وَاخْرَفَ وَبَجَد ، وَاخْرَف وَبَجَد ، وَاخْرَف وَالْحَد ، وَاخْرَف وَالْحَد ، وَالْمُولُ وَالْمَوْلُ اللّهُ وَالَمْ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَك الْمُعْلُونَ ﴾ . الثَّوابِ وَالْمِقابِ وَمَوْضِعِ إِذَا وَقَعَ الأَمْرُ بِفَصْلِ الْقَضَاء ، ﴿ وَخَسِرَ هُنَا لِكَ الْمُعْلُونَ ﴾ . الثَّوابِ وَالْمِقابِ وَمَوْضِع إِذَا وَقَعَ الأَمْرُ بِفَصْلِ الْقَضَاء ، وَسَلِمَ مِنْ عَلَا ثِقِ الدُّنْيَ الدُّنْيَ الدُّنِيَ الدُّنِيَ اللهُ فَيَا اللهُ فَيَ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللل

* * *

ُ الشِّنعُ :

[نسب شريح وذكر بمض أخباره]

هو شُرَيح بن الحارث بن المنتجع بن مماوية بن جَهْم بن ثَوْر بن عُفير (١) بن عدى ابن الحارث بن مُرّة بن أدد الكندى ؛ وقيـل إنه حليف لكِنْدة من بنى الرائش .

وقال ابن ُ الكلبيّ : ليس اسم أبيـه الحارث ، وإَنَّمَا هو شريح بن معاويةً ابن تَوْر.

وقال قوم : هو شر يح بن هانئ .

وقال قوم: هو شريح بن شَرَاحيل. والصحيح أنّه شريح بن الحارث، ويكنى أبا أميّة .استعمله عمر بن الخطاب على القضاء بالكوفة، فلم يزل قاضيا ستّين سنة، لم يتعطّل فيها إلا ثلاث سنين فى فِتْنة ابن الزّبير؛ امتنع فيها من القضاء، ثم استعنى الحجـاج من

⁽١) ب : « عقر » ، والصواب ما أثبته من الاستيعاب .

العمل فأعفاه ، فلزم منزله إلى أن مات ، وُعَرّ عمراً طو يلا ، قيل : إنه عاش مائة سنة وثمانيا وستين ، وقيل مائة سنة ، وتوفّى سنة سبع وثمانين .

وكان خَفيف الرّوح ، مَزّاحا ، فقدم إليه رجلان فأقرّ أحدها بما ادّعى به خصمه ، وهو لا يعلم فقضى عليه ، فقال لشريح : مَنْ شهد عندك بهذا ؟ قال : ابن أخت خالك .

وقيل: إنه جاءته امرأته تبكى وتتظلّم على خَصْمها، فما رق لها حتى قال له إنسان كان. بحضرته: ألا تنظر أيُّها القاضى إلى بكائها! فقال: إن إخوة يوسف جاءوا أباهم عشاء يبكون.

وأقر على عليه السلام شُرَ يحاً على القضاء ، مع مخالفته له فى مسائل كِثيرة من الفقه مذكورة فى كتب الفقهاء .

واستأذنه 'شرَيح وغيره من قُضاة عُمان في القضاء أوّل ما وقعت الفُرْقة ، فقال : اقضوا كما كنتم تَقَشُون حتى تكون للنّاس جماعة ، أو أموت كما مات أصحابي .

وسخط على عليه السلام مر"ة عليه فطرده عن الكوفة ولم يعزله عن القضاء، وأمره بالمقام ببانقيا _ وكانت قرية قريبة من الكوفة أكثر ساكنها اليهود _ فأقام بها مد"ة، حتى رضى عنه وأعاده إلى الكوفة.

وقال أبو عمر بن عبد البرّ فى كتاب '' الاستيماب '' : أدرك شُر يح الجاهليّة ، ولا يمد من الصحابة ، بل من التابعين ، وكان شاعرا محسنا ، وكان سِناطاً لاشعر فى وجهه (۱) .

888

قوله عليه السلام: « وخِطَّة الهالكين» بكسر الخاء ،وهي الأرضالتي يختطها الإنسان،

 ⁽١) الاستيماب ٥٩٠ ، وذكر أنه توفى سنة سبع وثمانين وهو ابن مائة سنة ؟ وولى القضاء ستين
 سنة من زمن عمر إلى زمن عبد الملك بن مروان .

أى يُعْـلِم عليهـا علامة بالحطّ ليعمرها ؛ ومنـه خطط الكوفة والبصرة . وزخرف البناء ، أى ذهّب جدرانه بالزّخرف ، وهو الذهب .

وَنَجَد: فرش المنزل بالوسائد ، والنّجّاد: الذي يعالج الفرش والوسائد و يخيطهما، والتنجيد: النّزيين بذلك ، و يجوز أن يريد بقوله: « نجّد » رفع وعلا ، من النّجُد ، وهو المرتفع من الأرض .

واعتقد : جعل لنفسه عُقدة كالضَّيْعة أو الذُّخيرة من المال الصامت .

« وإشخاصُهم » مرفوع بالابتداء وخبره الجار المجرور المقدّم ، وهو قوله : « فعلى مبلبل أجسام الملوك »، وموضع الاستحسان من هذا الفصل ــ و إن كان كله حسناً أمران : أحدُها : أنّه عليه السلام نظر إليه نظر مغضب ؛ إنكارا لابتياعه داراً بثمانين دينارا ،

وهذا يدل على زهد شديد في الدنياواستكثار للقليل منها ، ونسبه هذا المشترى إلى الأسراف، وخوف من أن يكون ابتاعها بمال حرام .

الثانى: أنه أملى عليه كتابا زهديًّا وعظيا ، مماثلا لكتب الشُّروط التى تكتب فى ابتياع الأملاك ، فإنهم يكتبون: « هذا ما اشترى فلان من فلان ، اشترى منه دارا من شارع كذاو خطة كذاء و يجمع هذه الدار حدود أربعة ، فحدّمنها ينتهى إلى دار فلان ، وحد الخرينتهى إلى ملك فلان ، وحد الخرينتهى إلى ما كان يعرف بفلان ، وهو الآن معروف بفلان ، وحد الخرينتهى إلى كذا . ومنه شروع باب هذه الدار ، وطريقها : « اشترى هذا المشترى المذكور من البائع المذكور جميع الدار المذكورة بشمن مبلغه كذا وكذا دينارا ، أودرها ؛ فيا أدرك المشترى المذكور من درك فرجوع به على من يُوجب الشرع الرجوع به على من يُوجب الشرع الرجوع به عليه » . تم تكتب الشهود فى آخر الكتاب . شهد فلان ابن فلان بذلك ، وشهد فلان ابن فلان به أيضاً ؛ وهذا يدل على أن الشروط المكتوبة الآن قد كانت

فى زمن الصحابة تكتب مثلها أو نحوها ؛ إلا أنّا ماسمعنا عن أحد منهم أنه نقل صيغة الشرط الفقهيّ إلى معنى آخر كا قد نظمه هو عليه السلام ، ولا غرّ و فما زال سبّاقًا إلى المجائب والغرائب!

فإِن قلت : لم جعل الشيطان المغوى في الحدّ الرابع ؟

قلت: ليقول: وفيه يشرع باب هذه الدار، لأنه إذا كان الحد إليه ينتهى كان أسهل لدخوله إليها ودخول أتباعه وأوليائه من أهل الشيطنة والضلال.

الأصل :

ومن كستاب له عليه السلام إلى بعض أمراء جيشه :

فَإِنْ عَادُوا إِلَى ظِلِّ ٱلطَّاعَةِ ، فَذَ النَّ ٱلَّذِي نُحِبُّ ، وَ إِنْ تَوَافَتِ ٱلْأُمُورُ بِالْقَوْمِ إِلَى الشَّفَاقِ وَٱلمِصْيَانِ فَانْهَدْ بِمَنْ أَطَاعَكَ إِلَى مَنْ عَصَاكَ ، وَاسْتَغْنِ بِمَنِ ٱنْقَادَ مَعَكَ ، إِلَى الشَّفَاقِ وَالمِصْيَانِ فَانْهَدْ بِمَنْ أَطَاعَكَ إِلَى مَنْ عَصَاكَ ، وَاسْتَغْنِ بِمَنِ ٱنْقَادَ مَعَكَ ، عَنْ الشَّفَاقِ وَٱلْمُودُهُ أَغْنَى عَنْ تَقْدَاعَ مَ مَنْهَدِهِ ، وَقُعُودُهُ أَغْنَى عَنْ نَهُوضِهِ .

* * *

الشِّنرُح :

انهد: أي انهض. وتقاعس، أيَّ أبطأ وتأخر.

والمتكاره: الذى يخرج إلى الجهادمن غير نتية و بصيرة ، و إنمــا يخرج كارها مرتابا ، ومثل قوله عليه السلام: « فإن المتكاره مغيبه خــير من مشهده ، وقعوده أغنى من مهوضه » قوله تعالى: ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُ وَكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ (١) .

⁽١) سورة التوبة ٤٧ :

الأصل :

ومن كناب له عليه السلام إلى الأشعث بن فيس، وهو عامل آ ذربيجاله :

وَ إِنْ عَمَلَكَ لَيْسَ لَكَ بِطُعْمَةً ، وَلَكِنَّهُ فِي عُنُقِكَ أَمَانَةٌ ، وَأَنْتَ مُسْتَرَعًى لِمَنْ فَوْقَكَ ، لَيْسَ لَكَ أَنْ تَفْتَاتَ فِي رَعِيَّةً ، وَلَا تُخَاطِرَ إِلَّا بِوَ ثِيقَةً ، وَ فِي يَدَيْكَ مَالٌ مِنْ مَالٍ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنْتَ مِن خُزَّ انِهِ حَتَّى تُسَلِّمَهُ إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنْتَ مِن خُزَّ انِهِ حَتَّى تُسَلِّمَهُ إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنْتَ مِن خُزَّ انِهِ حَتَّى تُسَلِّمَهُ إِلَى اللهَ وَلَمَلِي أَلَّا أَكُونَ شَرَّ وُلَا تِكَ لَكَ . وَالسَّلَامُ .

* * *

الشِّنْرِحُ :

قد ذكرنا نسب أشعث بن قيس فيما تقدم .

وأذر بيجان : اسم أعجمي عير مصروف ، الألف مقصورة ، والذال ساكنة . قال

حبيب:

وأذر بيجان احتيال ، بعد ما كانت معرَّس عِبرة ونكال (١) وقال الشماخ :

تَذَكَّرَتُهَا وَهْنَا وقد حال دونها قُرَى أَذْرَ بِيجانَ المسَالِحُ والجالُ والنَّسبة إليه أَذْرَى " بسكون الذال ، هكذا القياس ، ولكن المروى عن أبى بكر فى الكلام الذى قاله عند موته: « ولتألمن النّوَم على الصُّوف الأذَرِى " » بفتح الذال .

والطَّعمة بضم الطاءالمهملة: المأكلة، ويقال: فلانخبيث الطعمة،أى ردى الكسب. والطَّعمة بالكسر لهيئة التطعم، يقول: إنَّ عملَك لم يسوّعه الشرع، والوالى من قِبَلى إياه؛

⁽۱) ديوانه ۲۶۰

ولا جعله لك أكلاً ؛ ولكنه أمانة في يدك وعنقك للمسلمين ، وفوقك سلطان أنت له رعية فليس لك أن تفتات في الرعية الذين تحت يدك ، يقال : افتات فلان على فلان ، إذا فمل بفير إذ يه ماسبيله أن يستأذنه فيه ، وأصله من الفَوْت وهو السَّبْق، كأنّه سبقه إلى ذلك الأمر .

وقوله: « ولا تخاطر والآ بوثيقة »، أى لا تقدم على أمر تخوف فيما يتعلق بالمال الذى تتولا والا بعد أن تتوثق لنفسك ، يقال: أخذ فلان بالوثيقة فى أمره ، أى احتاط . ثم قال له: « ولعلى لا أكون شر ولاتك » ، وهو كلام يطيّب به نفسه ويسكّن به جأشه ، لأن فى أول الكلام إيحاشا له، إذ كانت ألفاظه تدل على أنه لم يره أمينا على المال ، فاستدرك ذلك بالكلمة الأخيرة ، أى ربما تحمد خلافتى وولايتى عليك ، وتصادف متى إحساناً إليك ، أى عسى ألا يكون شكر ك لعنمان ومَنْ قبله أكثرَ من شكرك لى ، وهذا من باب وعدك الخفى ، وتسمّيه العرب الملث .

وأول هـذا الكتاب:

« من عبد الله على أمير المؤمنين إلى الأشعث بن قيس . أمّا بعد ، فاولا هَنات وهَنات كانت منك ، كنت المقدّم في هذا الأمر قبل الناس ، ولعل أمرا كان يحمل بعضه بعضا إن اتقيت الله عز وجل ، وقد كان من بيعة النّاس إيّاى ماقدعلمت ، وكان من أمر طلحة والزبير ماقد بلغك ، فخرجت إليهما ، فأبلغت في الدُّعاء ، وأحسنت في البقيّة ، وإن عملك ليس لك بطعمة ... » ، إلى آخر الكلام ، وهذا الكتاب كتبه إلى الأشعث ابن قيس ، بعد انقضاء الجل .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية:

إِنَّهُ بَا يَعَنِى ٱلْقَوْمُ ٱلَّذِينِ بَايَعُوا أَبَا بَكُرٍ وَعُمَّرَ وَعُشَانَ عَلَى مَا بَايَعُوهُمْ عَكَيْهِ، فَلَمْ يَسَكُنْ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَحْنَارَ ، وَلَا لِلْغَائِبِ أَنْ يَرُدَّ ، وَإِنَّمَا الشُّورَى لِلْمُهَاجِرَيِنَ وَٱلْانْصَارِ ، فَإِنِ ٱخْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ وَسَمَّوْهُ إِمَامًا كَانَ ذَلِكَ لِلْهُ رِضًا ، فَإِنْ خَرَجَ عَنْ أَمْرِهِمْ خَارِجٌ بِطَعْنٍ أَوْ بِدْعَةٍ رَدُّوهُ إِلَى مَاخَرَجَ مِنْهُ ، فَإِنْ أَبَى قَاتَلُوهُ عَلَى اتّبَاعِهِ أَمْرِهِمْ خَارِجٌ بِطَعْنٍ أَوْ بِدْعَةٍ رَدُّوهُ إِلَى مَاخَرَجَ مِنْهُ ، فَإِنْ أَبَى قَاتَلُوهُ عَلَى اتّبَاعِهِ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَوَلَّاهُ ٱللهُ مَا تَوَلَّى .

وَلَمَمْرِي يَامُعَاوِيَةُ ، لَئِنْ نَظَرْتَ بِمَقْلِكَ دُونَ هَوَاكَ ، لَيَجِدَنِّى أَبْرَأَ النَّاسِ مِنْ دَمٍ عُثْمَانَ ، وَلَتَمْلَمَنَ أَنِّى كُنْتُ فِي عُزْلَةٍ عَنْهُ ، إِلَّا أَنْ تَتَجَنَّى ؛ فَتَجَنَّ مَابَدَا لَكَ ! وَالسَّلَامُ .

* * *

الشِيخ :

قد تقدّم ذكر مذا الكلام فى أثناء اقتصاص مراسلة أمير المؤمنين عليه السلام معاوية بجرير بن عبد الله البَجَلِيّ ، وقد ذكره أرباب السّيرة كلَّهم ، وأورده شيوخنا المتكلِّمون فى كتبهم احتجاجا على صحة الاختيار ، وكونه طريقًا إلى الإمامة ، وأول الكتاب :

« أما بعد ، فإن بيعتى بالمدينة لزمتك وأنت بالشام، لأنه بايعني القومُ الذين بايعوا..» ، إلى آخر الفصل .

والمشهور المروى : « فإن خرج من أمرهم خارجٌ بطعن أو رغبة » ، أى رغبة عن ذلك الإمام الذى وقع الاختيار له .

والروى بعد قوله: « و آلاه الله بعدما تو آلى»: « وأصلاه جهنم وساءت مصيرا. و إن طلحة والزُّ بَيرَ بايعانى ثم نقضاً بَيْعتى ، فكان نقضهما كر دتهما ، فجاهدتهما على ذلك حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون. فادخل فيا دخل فيه المسلمون ، فإن أحب الأمور إلى فيك العافية ، إلا أن تتعرّض للبلاء ، فإن تعرّضت له قاتلتك ، واستعنت بالله عليك ، وقد أكثرت في قتلة عثمان ، فادخل فيا دخل النّاسُ فيه ، ثم حاكم القوم إلى أُحيلك وإيّاهم على كتاب الله ، فأمّا تلك الّـتي تريدها فخدْعة الصبيّ عن اللبن ، ولعمرى يامعاوية إن نظرت بعقلك . . . » إلى آخر الكلام .

وبعده: « واعلم أنّك من الطَّلقاء الذين لا تحلّ لهم الخلافة ، ولا تعترض بهم الشورى ، وقد أرسلتُ إليك جريرَ بنَ عبد الله البَحَلَى ، وهو من أهل الإيمان والهجرة ، فبايع ولا قوة إلا بالله » .

واعلم أن هذا الفصل دال بصر يحه على كون الاختيار طريقا إلى الإمامة كا يذكره أصحابنا المتكلمون ، لأنه احتج على معاوية ببيعة أهل الحل والعقدله ، ولم يراع في ذلك إجماع المسلمين كلم ، وقياسه على بيعة أهل الحل والعقد لأبى بكر ، فإنه مارُوعي فيها إجماع المسلمين ، لأن سعد بن عُبادة لم يبايع ، ولا أحد من أهسل بيته وولده ، ولأن عليًا و بنى هاشم ومَن انضوى إليهم لم يبايعوا في مبدأ الأمر ، وامتنموا ؛ ولم يتوقف المسلمون في تصحيح إمامة أبى بكر وتنفيذ أحكامه على بيعتهم ، وهذا دليل على صحة الاختيار وكونه طريقا إلى الإمامة ، وأنه لا يقدح في إمامته عليه السلام امتناع معاوية من البيعة وأهمل الشام ؛ فأما الإمامية فتحمل هذا الكتاب منه عليه السلام على التقية ، وتقول : إنة ما كان يمكنه

أن يصرّح لمعاوية في مكتوبه بباطن الحال ، ويقول له : أنا منصوص على من رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومعهود إلى المسلمين أن أكون خليفة فيهم بلا فصل ، فيكون في ذلك طعن على الأئمة المتقدّمين ، وتفسد حاله مع الذين بايعوه من أهل المدينة ؛ وهذا القول من الإماميّة دعوى لو عضّدَها دليل لوجب أن يقال بها ، ويصار إليها ؛ ولكن لا دليل لهم على ما يذهبون إليه من الأصول التي تسوقهم إلى حَمْلِ هذا الكلام على التقية .

فأما قوله عليه السلام: «وقد أكثرتَ فى قَتَلة عُمان ، فادخلَ فيما دخل فيه المسلمون ، ثم حاكم القوم إلى أحملك و إيّاهم على كتاب الله » ، فيجب أن يذكر فى شرحه ما يقول المتكلمون فى هذه الواقعة .

قال أصحابنا المعتزلة رحمهم الله: هذا الكلام حق وصواب ، لأن أولياء الدّم يجب أن يبايعوا الإمام ويدخلوا تحت طاعته ، ثم يرفعوا خصومهم إليه ، فإنْ حَكَم بالحق استديمت إمامته ، وإن حادَ عن الحق انقصت خلافته ، وأوليه عثمان الذين هم بنُوه لم يبايعواعليًّا عليه السلام ، ولا دَخَلوا تحت طاعته ثم ، وكذلك معاوية ابن عم عثمان لم يبايع ولا أطاع ؛ فمطالبتهم له بأن يقتص لهم من قاتلي عثمان قبل بيعتهم إياه وطاعتهم له ظلم منهم وعدوان .

فإن قلت : هب أن القصاص من قتلة عثمان موقوف على ما ذكره عليه السلام ؟ أما كان يجب عليه لامن طريق القصاص أن ينهى عن المنكر ! وأنتم تذهبون إلى أن النهى عن المنكر واجب على مَن هو سُوقة ، فكيف على الإمام الأعظم !

قلت: هذا غير وارد هاهنا ، لأن النهى عن المنكر إنّما يحب قبل وقوع المنكر ، لكيلا يقع ، فإذا وقع المنكر ، فأى نهى يكونُ عنه! وقد نهى على عليه السلام أهل مصر وغيرَهم عن قتل عثمان قبل قتله مرارا ، ونابذهم بيده ولسانه و بأولاده فلم ينن

شيئًا، وتفاقم الأمر حتى تُعتِل ؟ ولا يجب بعد القتل إلّا القصاص ، فإذا امتنع أولياء الدم من طاعة الإمام لم يجب عليه أن يقتص من القاتلين ، لأن القصاص حقّهم ، وقد سقط ببغيهم على الإمام وخروجهم عن طاعته . وقد قلنا نحن فيا تقد م : إن القصاص إنما يجب على مَن باشر القتل ؛ والذين باشروا قتل عمان تُعتلوا يوم قتل عمان فى دار عمان، والذين كان معاوية يطالبُهم بدم عمان لم يباشروا القتل ، وإنما كثروا السواد وحصروا عمان فى الدار ، وأجلبوا عليه وشتموه وتوعدوه ، ومنهم مَن تسور عليه داره ولم ينزل إليه ، ومنهم مَن نزل فحضر محضر قتله ولم يشرك فيه ، وكل هؤلاء لا يجب عليهم القصاص فى الشرع .

* * *

[جرير بن عبد الله البجليّ عند معاوية]

وقد ذكرنا فيا تقد مشرح حال جرير بن عبد الله البَجَلى في إرسال على عليه السلام إيّاه إلى معاوية مستقصى. وذَكر الزُّبير بن بكّار في '' الموفقيات '' أن علياً عليه السلام لما بعث جريرا إلى معاوية ، خرج وهو لا يرى أحداً قد سبقه إليه ، قال : فقدمت على معاوية فوجدته يخطب النّاس وهم حوله يبكون حول قيص عمّان وهو معلّق على رُمح مخضوب بالدّم ؛ وعليه أصابع زوجته نائلة بنت الفرافصة مقطوعة ، فدفعت إليه كتاب على على على السلام ، وكان معى في الطريق رجل سيرى ، ويقيم بمقامى ، فمَثل بين يديه في تلك الحال وأنشده :

إنّ بنى عمّك عبد للطّلب هم قتلُوا شيخَـكُمُ غـيرَ كَذِبُ * وأنت أولى النّاس بالوَثْب فَثِب *

وقد ذكرنا تمامَ هذه الأبيات فيما تقدم .

قال ثم دفع إليه كتابا من الوليد بن عُقْبة بن أبى مُعَيط ؛ وهو أخو عثمان لأمّه ، كتبه مع هذا الرجل من الكوفة سرا أوله :

* مُعَاوِى إِنَّ الْمُلكَ قد جُبٌّ غَارُ بُه *

الأبيات التي ذكرنا فها تقدم.

قال : فقال لى معاوية : أقم فإن الناس قد نفروا عند قتــل عثمان حتى يسكنُو ا . فأقمت أربعة أشهر ، ثم جاءه كتاب آخر من الوليد بن عُقْبة ، أوّله :

ألا أبلغ معاوية بن حَرْب فإنّكَ مِن أخِي ثقة مُليمُ (١) قطّمت الدّهر كالسّدم المعنى تهدر في دمشق ولا تَرِيمُ (٢) وإنّك والكتاب إلى عسلي كدّ ابغة وقد حَلِم الأديمُ (٢) فلو كنت القتيال وكان حيًّا لشمّر لا ألف ولا سَنُومُ (١)

قال: فلمّا جاءه هـذا الكتاب وصل بين طُومارين (٥) أبيضين ، ثم طواها وكتب عنوانهما .

⁽١) المليم : من وقع منه ما يلام عليه .

⁽٢) السدم في الأصل : الذي يرغب عن فحلته ، فيحال بينه وبين الآفة ؛ والبيت في اللسان ١٠٦: ١٧٦

⁽٣) يقول : أنت تسمى في إصلاح أمر قد تم فساده كالمرأة التي تدبغ الأديم الحلم الذي وقعت فيه الحلمة

⁽ وهي دوَّدة) فنقبته وأُفسدته فلا ينتفعُ به . وقد وردت الأربعة في اللسان (حلم) ، وذكر بعدمًا :

لَكَ ٱلْوَيْلَاتُ أَقْحِمْهَا عَلَيْهِمْ فَخَيْرُ ٱلطَّالِبِي ٱلتِّرَة ٱلْفَشُومُ وَفَعَوْمُ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

⁽٤) رواية هذا البيت في اللسان :

فَلَوْ كُنْتَ ٱلْمُصَابَ وَكَانَ حَيًّا تَجُرَّدَ ، لا أَلفُ وَلا سَنُومُ (٥) الطومار : الصعيفة .

« من مماوية بن أبي سفيان إلى على بن أبي طالب » .

ودفعهما إلى ، لا أعلم ما فيهما ، ولا أظنهما إلا جواباً ، و بعث معى رجلًا من بنى عَبْس لا أدرى مامعه ، فخرجنا حتى قدمنا إلى الكوفة ، واجتمع النّاس فى المسجد ، لا يشكُون أنها بيعة أهل الشام ؛ فلما فتح على عليه السلام الكتاب لم يجد شيئاً ، وقام العبسى ، فقال : مَن هاهنا من أحياء قيس، وأخص من قيس غطفان ، وأخص من غطفان عَبْسا ؟ إنّى أحلف بالله لقد تركت تحت قيص عُمان أكثر من خمسين ألف شيخ خاضبي لحاهم بدموع أعيمهم ، متعاقدين متحالفين ، ليقتُلن قَتَلته فى البر والبحر ، و إنّى أحلف بالله ليقتحمنها عليكم ابن أبى سفيان بأكثر من أر بعين ألفا من خصيان الخيل ، فما ظنّه بعد بما فيها من الفحول . ثم دفع إلى على على عليه السلام كتابا من معاوية ففتحه فوجد فيه :

وفيه اجتداع للأنوف أصيلُ ترولُ على المرابع الم

أتانى أمرُ فيه للنفس عُمَّةُ مصابُ أمير المؤمنين وَهَددّةُ وقد ذكرنا هذا الشعر فيما تقدّم .

الأصل :

ومن كتاب مذ عليه السلام إليه أيضا:

أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ أَتَدْنِي مَوْعِظةٌ مُوَصَّلَةٌ ، وَرِسَالَةٌ نُحُبَّرَةٌ ، نَمَقْتَهَا بِضَلَالِكَ، وَأَمْضَيْتَهَا بِسُوءً رَأْيِكَ . وَكِتَابُ امْرِئُ لَدْسَ لَهُ بَصَرْ يَهْدِيهِ ، وَلا قائِدٌ يُرْشِدُهُ ، قَدْ دَعاهُ الْهَوَى فَأَجَابَهُ ، وَقَادَهُ الضَّلَالُ فَاتَبَعَهُ ، فَهَجَرَ لَاغِطًا ، وَضَلَّ خَابِطًا .

* * *

الشِّنحُ:

موعظة موصّلة ، أى مجموعة الألفاظ من هاهنا وهاهنا ، وذلك عيب فى الكتابة والخطابة ، و إنما الكاتب من يرتجل فيقول قولا فصلًا ، أو يَروِى فيأتَى بالبديع المستحسّن وهو فى الحاليْن كلاها يُنفِق من كِيسه ، ولا يستعير كلامَ غيره .

والرسالة المحبّرة: المزيّنة الألفاظ؛ كأنه عليه السلام يشير إلى أنه قد كان يظهر عليها أثر التكلّف والتصنّع.

والتَّنميق : التزيين أيضاً .

وهَجَر الرَّجل،أَى هَذَى، ومنه قوله تعالى فى أحدالتفسيرين: ﴿ إِنَّ قَوْمِى اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْ آنَ مَهْجُوراً ﴾ (١) .

واللَّاغط : ذو اللغط ، وهو الصوت والجلبة .

⁽١) سورة الفرقان ٣٠

وخَبَط البعـير فهو خابط ، إذا مشى ضالًا فخبط بيــدْيه كلَّ ما يَلقــاه ، لا يتوقّى شيئًا .

* *

وهذا الكتاب كتبه على عليه السلام جواباً عن كتاب كتبه معاوية إليه في أثناء حرب صِفِّين َ بل في أواخرها ، وكان كتاب معاوية :

« من عبد الله معاوية بن أبي سفيان إلى على بن أبي طالب عليه السلام ، أما بعد ، فإن " الله تعالى يقول في محسكم كتسابه: ﴿ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَ إِلَى ٱلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَ كُتَ لَيَحْبَطَنَ عَلَكُ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَاسِرِين ﴾ (١) ، و إنى أحذرك الله أن تحبط عملك وسابقتك بشق عصا هذه الأمّة وتفريق جماعتها ، فاتق الله واذكر موقف القيامة ، وأقلع عمَّا أسرفتَ فيه من الخوُّض في دماء المسلمين ، و إنَّى سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: « لو تمالأ أهل ُ صَنْعاء وعَدَن على قتل رجل واحد من المسلمين لأكبّهم الله على مناخرهم في النار » ، فكيف يكون حال من قتل أعلام المسامين وسادات المهاجرين ، بله ماطّحنت رحاً حربه من أهل القرآن ، وذى العبادة والإيمان ، من شيخ كبير، وشابِّ غَرير، كلَّهم بالله تعالى مؤمن، وله مخلص، وبرسوله مقر" عارف! فإن كنت أبا حسن إنما تحارب على الإمْرة والخلافة ، فَلَعَمْر ى لو صحّت خلافتك لـكنتَ قريباً من أن تعذَر في حرب المسلمين ، ولكنَّها ماصحت لك ؛ أنَّى بصحَّتها وأهلُ الشام لم يدخلوا فيها ، ولم يرتضوا بها! وخف الله وسَطَواتِه ، واتَّق بأسَه ، ونَكاله ، وأُغمِد سيفك عن الناس، فقد والله أكلتُهم الحرب، فلم يَبقَ منهم إلا كالتُّمد في قَرارة العَـدير والله المستعان ».

فكتب على عليه السلام إليه جوابا عن كتابه:

⁽١) سورة الزمر : ٦٥

من عبد الله على أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان : « أمَّا بعد فقد أتنَّني منك موعظة موصّلة ، ورسالة محبّرة ، نمَّقتها بضلالك ، وأمضيتها بسوء رأيك ، وكتاب امرى ً ليس له بَصَرْ يَهديه ، ولا قائد يُرشده ، دعاه الهوى فأجابه ، وقاده الضلال فاتبعه ، فَهَجَر لاغِطًا ، وضلَّ خابطًا ، فأمَّا أمرُك لي بالتقوى فأرجو أن أ كونَ من أهلها ، وأستعيذ بالله من أن أكونَ من الَّذين إذا أمِرُوا بها أخذتُهم العزَّة بالإثم . وأمَّا تحذيرُك إيَّاى أن يحبَط على وسابقتي في الإسلام، فلَعَمري لوكنت ُ الباغيّ عليك، لـكان لك أن تحذِّرَنی ذلك ، ولكنِّی وجــدت الله تعالی يقول : ﴿ فَقَا تِلُوا ٱلَّتِی تَبْغِی حَتَّی تَنْئِ ۚ إِلَى أَمْرِ اللهِ ﴾(١)، فنظرنا إلى الفئتين، أما الفئة الباغية فوجدناها الفئة التيأنت فيها، لأن بيعتي بالمدينة لزمتُك وأنت بالشام، كما لزمتك بيعة عمَّان بالمدينة وأنت أمير لعمر على الشام، وكما لزمت عزيد أخاك بيعة عمر وهو أمير لأبي بكر على الشام . وأمَّا شق عصا هذه الأمَّة ، فأنا أحق أن أنهاك عنه . فأمّا تخويفُك لى من قَتْل أهل البغْي ، فإن رسول الله صلى عليه وآ له أمرنى بقتالهم و قَتْلِهم ، وقال لأصحابه : « إنَّ فيكم مَنْ يقاتل عَلَى تأويل القرآن كما قاتات على تنزيله » ، وأشار إلى وأنا أوْلَى من اتّبع أمره .

وأما قولك: إنّ بيعتى لم تصح لأن أهل الشام لم يدخلوا فيها اكيف و إنما هي بيعة واحدة ، تلزم الحاضر والغائب ، لا يُتَنَّى فيها النظر ، ولا يستأنف فيها الخيار ، الخارج منها طاعن ، والمروسي فيها مُداهن . فاربع على ظُلْعِك ، والزع سر بال عَيّك ، واترك مالا جَدوى له عليك ، فليس لك عندى إلا السيف ، حتى تنيء إلى أمر الله صاغرا، وتدخل في البيعة راغما . والسلام » .

⁽١) سورة الحجرات

الأصل :

ومن هذا السكتاب:

، لِأَنْهَا بَيْعَةُ وَاحِدَةٌ لَا يُمْنَى فِيهَا ٱلنَّظَرُ ، وَلَا يُسْتَأْنَفُ فِيهَا ٱخْيَارُ ، ٱخْلَارِ جُ مِنْهَا طَاعِنْ ، وَالْمَرَوِّي فِيهَا مُدَاهِنْ .

* * *

الشِّنرُخ :

لا يثنى فيها النظر ، أى لا يعاود ولا يراجع ثانية . ولا يستأنف فيها الخيار : ليس بعد عقدها خيار لمن عقدها ولا لغيرهم ، لأنها تلزم غير العاقدين كا تلزم العاقدين ، فيسقط الخيار فيها ، الخارج منها طاعن على الأمّة ، لأنهم أجمعوا على أنّ الاختيار طريق الإمامة . والمروّى فيها مداهن ، أى الذى يرتئى ويبطىء عن الطاعة ويفكر ، وأصله

والمروسى فيها مداهن ، أى الذى يرتئى ويبطىء عن الطاعة ويفكر ، واصله الهن الروية ، والمداهن : المنافق .

الأصل :

ومن كتاب لد عليه السلام إلى مرير بن عبدالله البجلي لما أرسد إلى معاوية :

أُمَّا بَمْدُ ، فَإِذَا أَتَاكَ كِتَابِي فَاحْمِلِ مُعَاوِيَةَ عَلَى ٱلْفَصْلِ ، وَخُذُهُ بِالْأَمْرِ ٱلْجُزْمِ، ثُمَّ خَيْرُهُ بَيْنَ حَرْبٍ مُجْلِيَةٍ ، أَوْ سِلْمٍ مُخْزِيَةٍ ، فَإِن ٱخْتَارَ ٱلْحُرْبَ فَانْبِيْدُ إِلَيْهِ ، وَ إِنِ ٱخْتَارَ ٱلسِّلْمَ فَخُذْ بَيْمَتَهُ . وَٱلسَّلَامُ .

* * *

الشِّنرُخ :

قد تقدّم ذكر نسب جرير بن عبد الله البَجَليّ .

وقوله عليه السلام: « فاحمل معاوية على الفَصْلِ»، أَى لا تتركه متلكَّنَا متردَّدا، يُطْعِمُكُ تارة ويؤيسك أخرى، بل احمله على أمر فَيْصَلِ، إمّا البَيْعة، أو أن يأذَن بالحرب.

وكذلك قوله: « وخذه بالأمر الجزم » ، أىالأمر المقطوع به ، لا تكن ممن 'يقدِّم رِجْلا و يؤخِّر أخرى ، وأصل الجزم القطع .

وحرب مُعْلِيَة : تُجُلِّي المقهورين فيها عن ديارهم ، أى تُخرِجهم .

وسِلْم مخزية ، أى فاضحة ؛ و إنما جعلها مخزية لأن معاوية امتنع أولا من البَيْعـة ؛ فإذا دخل في السِّلْم فإنمـا يدخل فيها بالبيعـة ، و إذا بايع بعد الامتناع ؛ فقـد دخل تحت المَضْم ورَضَى بالضَّم ؛ وذلك هو الخرْى .

قوله «فانبِذ إليه » من قوله تعالى: ﴿ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ كَلَى سَواء ﴾ (١) وأصله العهد والهدنة وعقد الحلف يكون بين الرجلين أو بين القبيلتين ، ثم يبدولها فى ذلك فينتقلان إلى الحرب فينبذ أحدُها إلى الآخر عهده ، كأنه كتاب مكتوب بينهما قد نبذه أحدُها يوم الحرب وأبطله ، فاستمير ذلك للمجاهرة بالعداوة والمكاشفة ، ونسخ شريعة السلام السابقة بالحرب المعاقبة لها .

⁽١) سورة الأنفال ٥٨

الأصل :

ومن كسناب له عليه السلام إلى معاوية:

فَأْرَادَ قَوْمُنَا قَتْلَ نَبِيِّنَا، وَأَجْتِيَاحَ أَصْلِنَا، وَهَمُّوا بِنَا ٱلْهُمُومَ، وَفَعَلُوا بِنَا ٱلْأَفَاعِيلَ، وَمَنْكُونَا إِلَى جَبَلٍ وَغْرٍ ، وَأَوْقَدُوا لَنَا وَمَنْكُونَا إِلَى جَبَلٍ وَغْرٍ ، وَأَوْقَدُوا لَنَا نَارَ ٱلْخُوْبِ .

فَعَزَمَ ٱللهُ لَنَا عَلَى ٱلذَّبِّ عَنْ حَوْزَتِهِ ، وَٱلرَّمْيِ مِنْ وَرَاءِ حَوْمَتِهِ ، مُوْمِنُنَا يَبَغِي بِذَلِكَ ٱلْأَجْرَ ، وَكَافِرُنَا يُحَامِي عَنِ ٱلْأَصْلِ ، وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْ قُرَيْشٍ خِلْوْ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ بِحِلْفٍ يَمْنَعُهُ ، أَوْ عَشِيرَةٍ تَقُومُ دُونَهُ ، فَهُوَ مِنَ ٱلْقَتْلِ بِمَكَانِ أَمْنٍ .

وَكَانَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِذَا ٱحْمَرَ ٱلْبَاسُ، وَأَحْجَمَ النَّاسُ، قَدَّمَ أَهْلَ بَيْتِهِ فَوَقَى بِهِمْ أَصْحَابَهُ حَرَّ الشَّيُوفِ وَٱلْأَسِنَّةِ ، فَقَتُلَ عُبَيْدَةُ بْنُ ٱلخَارِثِ يَوْمَ بَدْرٍ ، وَقُتُلِ حَمْزَةُ يَوْمَ أُحُدٍ ، وَقُتُلِ جَمْفَرُ يَوْمَ مُوْنَةً ، وَأَرَادَ مَنْ لَوْ شِئْتُ ذَكُرْتُ أَسْمَهُ مِثْلًا ٱلذِي أَرَادُوا مِنَ الشَّهَادَةِ ، وَلَكِنَّ آجَالَهُمْ عُجِّلَتْ ، وَمَنِيَّتَهُ أُخِرَتُ .

فَيَاعَجَبَا لِلدَّهْرِ ا إِذْ صِرْتُ يُقُرَنُ بِي مَنْ لَمْ يَسْعَ بِقَدَمِي ، وَلَمْ تَكُنْ لَهُ كَسَا بِقَتِي الَّـتِي لَا يُدْلِي أَحَدٌ بِمِثْلِهَا ، إِلَّا أَنْ يَدَّعِى مُدَّعِ مَالَا أَعْرِفُهُ ، وَلَا أَظُنُّ ٱللهَ يَعْرِفُهُ . وَٱخْذِهُ لِلهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ .

وَأَمَّا مَا سَأَ لْتَ مِنْ دَفْعِ قَتَلَةً عُثْمَانَ إِلَيْكَ ، فَإِنِّى نَظَرْتُ فِي هَــذَا ٱلْأَمْرِ ، فَلَمْ أَرَهُ بَسَعُنِى دَفْعُهُمْ إِلَيْكَ وَشِقَاقِكَ ، وَلَعَمْرِى لَئِنْ لَمْ تَنْزِعْ عَنْ غَيِّكَ وَشِقَاقِكَ ، أَرَهُ بَسَعُنِى دَفْعُهُمْ إِلَيْكَ وَلِا إِلَى غَيْرِكَ ، وَلَعَمْرِى لَئِنْ لَمْ تَنْزِعْ عَنْ غَيْكَ وَشِقَاقِكَ ، لَا يُسَكِّلُهُ وَنُكَ طَلَبَهُمْ فِي بَرِّ وَلَا بَحْرٍ ، وَلَا جَبَلِ لِيَعْدِ فَنَهُمْ عَنْ قَلِيلٍ يَظْلُبُونَكَ ، لَا يُسَكِّلُهُ وَنُكَ طَلَبَهُمْ فِي بَرِ وَلَا بَحْرٍ ، وَلَا جَبَلِ

وَلَا سَهُل ، إِلَّا أَنَّهُ طَلَبٌ يَسُوهُكَ وِجْدَانُهُ ، وَزَوْرٌ لَا يَسُرُكَ لَقْيَانُهُ . وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ .

* * *

الشِّنرُح :

قوله عليه السلام : « فأراد قومنا » ، يعني قريشا .

والاجتياح: الاستئصال، ومنه الجائحة وهي السَّنَة، أو الفتنة التي تجتاح المال أو الأنفس.

قوله: « ومنعونا العذب » ، أى العيش العذب . لا أنّهم منعوهم الماء العَذْب ، على أنه قد نقل أنّهم منعوا أيام الحصار في شِعْب بني هاشم من الماء العذب .

وسنذكر ذلك .

قوله: « وأحلسونا الخوف » ، أى ألزموناه . والحِلْس : كساء رقيق يكون تحت برذعة البعير .

وأحلاس البيوت: ما يُبسَط تحت حُرِّ الثياب، وفى الحديث: «كن حِلْس بيتك»، أى لاتخالط النّاس واعتزلْ عنهم، فلما كان الحِلْس ملازماً ظهرَ البعير، وأحلاس البيوت ملازمة لها، قال: « وأحلسونا الخوف»؛ أى جعلوه لنا كالحِلْس الملازم.

قوله: « واضطرونا إلى حبل وعر » ، مَثَل ضرَبَه عليه السلام لخشونة مُقامِهِم وشَظَف منزلهم ، أى كانت حالنا فيه كحال من اضطر إلى ركوب جبل وَعْر ، و يجوز أن يكون حقيقة لا مثلا ، لأن الشّعب الذي حصروهم فيه مَضِيق بين جبلين .

قوله: « فعزم الله لنا » ، أى قضى الله لنا ، ووفّقنا لذلك ، وجملنا عازمين عليه . والحوّزة: الناحية ، وحوزة الملك: كَبْيْضته .

وحومة الماء والرمل : معظمه .

والرمى عنها: المناضلة والمحاماة ، و يروى : « والرمى من وراء حرمته » ، والضمير فى « حورته » و « حومته » راجع إلى النبى صلى الله عليه وآله ، وقد سبق ذكره ، وهو قوله: « نبينا » ، و يروى « والرّميّا » .

وقال الراوندى: « وهموا بنا الهموم َ » ، أى هموا نزول الهم بنا ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . وليس ماقاله بحيّد بل « الهموم » منصوب هاهنا على المصدر ، أى هموا بنا هموماً كثيرة ، وهموا بنا أى أرادوا نهبنا ، كقوله تعالى : ﴿ وهُم بِها ﴾ (١) ، على تفسير أصحابنا ، و إنما أدخل لام التعريف في الهموم ، أى هموا بنا تلك الهموم التي تعرفونها ، فأتى باللام ليكون أعظم وأكبر في الصّدور من تنكيرها ، أى تلك الهموم معروفة مشهورة بين الناس لتكرّر عزم المشركين في أوقات كثيرة مختلفة على الإيقاع .

وقوله: « وفعلوا بنا الأفاعيل » ، يقال لمن أثروا آثارا منكرة : فعلوا بنا الأفاعيل ، وقل أن يقال ذلك في غير الضرر والأذى ، ومنه قول أميّة بن خلَف لعبد الرحمن بن عوف وهو يذكر حمزة بن عبد المطلب يوم بدر : « ذاك الّذى فعل بنا الأفاعيل » .

قوله: « يحامى عن الأصل » ، أى يدافع عن محمد ويذبُّ عنه حميّــةً ومحافظة على النسب.

قوله : « خِلْو مما نحن فيه » ، أى خال .والحِلْف : العهد .

واحمر البأس ، كلة مستعارة ، أى اشتد ت الحرب حتى احمر ت الأرض من الدم ، فجمل البأس هو الأحمر مجازا ، كقولهم : الموت الأحمر .

⁽۱) سورة نوسف ۲۴ .

قوله: « وأحجم الناس»، أى كَفُوا عن الحرب وجَبُنوا عن الإقدام ، يقال: حجمت فلانا عن كذا أحجُمه بالضم ، فأحجم هُو ، وهذه اللفظة من النوادر ، كقولهم: «كبته فأكب ».

و يوم مؤتة بالهمز ، ومؤتة : أرض معروفة .

وقوله : « وأرادَ مَنْ لو شئتُ لذكرت اسمَه » ، يعني به نفسَه .

قوله: « إذ صرتُ يقرَنُ بى مَنْ لم يَسْعَ بقدمى » إشارة إلى معاوية فى الظّاهر ، و إلى مَنْ تقدّم عليه من الخلفاء فى الباطن ، والدليل عليه قوله: « التى لا يُدْلِى أحد بمثلها » ، فأطلق القول إطلاقا عامًّا مستغرقا لـكلّ الناس أجمعين .

ثم قال: « إلّا أنْ يدّعِيَ مدّعِ مالا أعرفه ، ولا أظن الله يعرفه »، أى كلّ من ادّعى خلاف ماذكرته فهو كاذب ، لأنه لوكان صادقا لكان على عليه السلام يعرفه لا محالة ، فإذا قال عن نفسه : إنّ كل دعوى تخالف ماذكرت فإتى لا أعرف صحتها ، فعناه أنها باطلة .

وقوله: « ولا أظن الله يعرفه » ، فالظن هاهنا بمعنى العلم ، كقوله تعالى: ﴿ وَرَأَى الْمُجْرِ مُونَ النَّارَ فَظَنَوا أَنَّهُمْ مُو اقِعُوهَا ﴾ (١) ، وأخرج هذه الكلمة مخرج قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَتُنبَنُونَ اللّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ (٢) ، وليس المراد سلب العلم بل العلم بالسلب ، كذلك ليس مراده عليه السلام سلب الظن الذي هو بمعنى العلم ، بل ظن السلب ، أى علم السلب، أى واعلم أن الله سبحانه يعرف انتفاءه ، وكل ما يعلم الله أن الله النه النقاءه فليس بثابت .

وقال الراوندى: قوله عليسه السلام: « ولا أظن الله يعرفه » ، مثل قوله تعالى: ﴿ وَلَنَبْلُو نَبَّكُمْ وَلَا أَشْلَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

⁽١) سورة الكهف ٥٣

⁽۲) سورة يونس ۱۸

٣١) سورة محد ٣١.

والله يعلم كلَّ شيء قبل وجوده ، و إنما معناه : حتى نعلم جهادهم موجودا ، وليست هذه السكلمة من الآية بسبيل لتجعل مثالاً لها ، ولكنّ الراونديّ يتكلّم بكلّ مايخطر له من غير أن يميّز مايقول .

وتقول: أدلَى فلان بحِجّته ، أى احتجّ بها ، وفلان مُدْلِ برَحِمه ، أى مَتَ بها . وأدْلَى بماله إلى الحاكم: دفعه إليه ليجعله وسيلة إلى قضاء حاجته منه ، فأمّا الشّفاعة فلا يقال فيها: «أدليت » ، ولكن « دلوت بفلان » أى استشفعت به ، وقال عمر لمّا استسقى بالعبّاس رحمه الله: الليم إنّا نتقرّب إليك بعم نبيّك وقفيّة آبائه ، وكُثر رجاله ، دلو نا به إليك مستشفعين »(١) .

قوله عليه السلام: « فلم أره يسعُنى » ، أى لم أرّ أنّه يحل لى دفعهم إليك. والضمير في « أرّهُ » ضمير الشأن. والقصّة ، و «أره» من الرأى لا من الرؤية ، كقولك: لم أرّ الرّأى الفلانية .

ونزع فلان عن كذا ، أى فارقه وتركه ، ينزع بالكسر ، والغيّ : الجهل والضلال . والشّقاق : الخلاف .

والوجْدان : مصدر وجدت كذا ، أى أصبته . والزّوْر : الزائر .

واللُّقيان : مصدر لقيت ، تقول : لقيته لقاء ولقيانا .

ثم قال: « والسلام لأهله» لم يستجزفى الدين أن يقول له : « والسلام عليك » لأنّه عنده فاسق لا يجوز إكرامه ،فقال: « والسلام لأهله »، أى على أهله .

و يجب أن نتكلِّم في هذا الفصل في مواضع:

منها ذكر ماجاء فى السيرة من إجلاب قريش على رسول الله صلى الله عليه وآله و بنى هاشم وحَصْرهم فى الشعب .

⁽١) الفائق ٢ : ٣٦٦ . قفية آبائه : تلوهم . وكبر قومه أقعدهم في النسب .

ومنها: الكلام في المؤمنين والكافرين من بني هاشم الدين كانوا في الشِّعْب عصور بن معه صلى الله عليه وآله مَن هم.

ومنها: شرح قصّة بدر .

ومنها : شرح غزاة أُحُد .

ومنها: شرح غزاة مُوْتة.

* * *

[إجلاب قريش على بني هاشم وحصره في الشعب]

فأما الكلام فى الفصل الأول فنذكر منه ماذكره محمد بن إسحاق بن يَسار فى كتاب " السيرة "، والمغازى ، فإنه كتاب معتمد عند أصحاب الحديث والمؤرّ خين ، ومصنّفه شيخ الناس كلهم .

قال محمد بن إسحاق رحمه الله: لم يسبق عليا عليه السلام إلى الإيمان بالله ورسالة محمد على الله عليه وآله أحد من الناس ، اللهم إلا أن تكون خديجة زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله . قال : وقد كان صلى الله عليه وآله يخرج ومعه على مستخفيين من الناس ، فيصليان الصلوات في بعض شعاب مكه ، فإذا أمسيا رجما فمكنا بذلك ماشاء الله أن يمكنا ، لا ثالث لهما . ثم إن أبا طالب عَتَر عليهما يوما وها يصليان ، فقال لحمد صلى الله عليه وآله: يابن أخى ، ما هذا الذي تفعله ! فقال : « أى عم هذا دين الله ودين ملائكته ورسله ، ودين أبينا إبراهيم – أو كما قال عليه السلام – بعثنى الله به رسولا إلى العباد ، وأنت أى عم أحق من بذلت له النصيحة ، ودعوته إلى المدى ، وأحق مَن أجابني وأنت أى عم الحق من أخابني وأنه الله ، وأعانني عليه ». أو كما قال . فقال أبو طالب : إني لا أستطيعيان أخى أن أفار ق

مدينى ودين آبائى وماكانوا عليه ، ولكن والله لا يخلُص (١) إليك شيء تكرهه مابقيت. فزعموا (٢) أنه قال لعلى : أي بني ، ماهذا الذي تصنع ؟ قال : ياأبتاه ، آمنت بالله ورسوله وصد قته فيما جاء به ، وصليت اليه ، واتبعت قول نبية . فزعموا أنّه قال له : أما إنه لا يدعوك _ أو لن يدعوك _ إلا إلى خير ، فالزمه .

قال ابن إسحاق: ثم أسلَمز يد ُ بن حارثة موكى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فسكانَ أُول مَن أُسلَم ، وصلّى معه بعد على بن أبى طالب عليه السلام .

ثم أسلم أبو بكر بن أبى قُحافة ، فكان ثالثا لهما ، ثم أسلم عُمان بن عفان ، وطلحة ، والزبير ، وعبد الرحمن ، وسعد بن أبى وقاص ، فصاروا ثمانية ؛ فهم الثمانية الذبن سَبقوا النّاس إلى الإسلام بمكّة ، ثم أسلم بعد هؤلاء الثمانية أبو عبيدة بن الجرّاح وأبو سلمة بن عبد الأسد وأرقم بن أبى أرقم ، ثم انتشر الإسلام بمكّة ، وفشا ذكره ، وتحدّث النّاس به ، وأمر الله رسولَه أن يصدَع بما أمر به ، فكانت مدّة إخفاء رسول الله صلى الله عليه وآله نفسه وشأنه إلى أن أمر بإظهار الدين ثلاث سنين فيا بلغنى (") .

قال محمد بن إسحاق: ولم تكن قريس تنكر أمرَ حيننذ كل الإنكار ، حتى ذكر آلهتهم وعابها ، فأعظموا ذلك وأنكروه ، وأجمعوا على عداوته وخلافه، وحدب عليه عنه أبو طالب فهنَعه ، وقام دونه حتى مضى مظهراً لأمر الله لا بردّه عنه شي . قال : فلما رأت قريش محاماة أبى طالب عنه وقيامه دونه ، وامتناعه من أن يسلمه، مشى إليه رجال من أشراف قريش ؛ منهم عُتبة بن ربيعة ، وشيبة أخوه ، وأبو سفيان بن حَرْب ، وأبو البخترى بن هشام ، والأسود بن المطلب ، والوليد بن المُغيرة ، وأبو جهل عرو بن هشام ،

⁽١) لا يخلص إليك بشيء ؛ أي لا يوصل إليك ؛ يقال : خلصت إليه ، أي وصلت إليه .

والعاص بن واثل ، ونبيه ومنبّه ابنا الحجاج؛وأمثالهم من رؤساء قر يش. فقالوا: ياأبا طالب، إِنَّ ابنَ أَخِيكُ قد سبِّ آ لهتنا ، وعاب ديننا ، وسفَّه أحلامَنا ،وضَّلل آراءنا ؛ فإمَّا أنْ تَكفُّه عنًّا ، و إمَّا أَن تُخَلِّىَ بيننا و بينه . فقال لهم أبو طالب قولًا رفيقا ، وردَّهم رداً جميلا ، فانصرفوا عنه ، ومضى رسولُ الله صلى الله عليه وآ له عَلَى ماهو عليه ، يظهرُ دينَ الله ، و يدعو إليه ، ثم شرَّق^(١) الأمرُ بينه و بينهم ، تباعدا وتضاغنا^(٣) ، حتى أكثرت قريش ذكرَ رسول الله صلى الله عليه وآله بينها ، وتذامروا فيه ، وحضَّ بعضُهم بعضًا عليه ، فمشو ا إلى أبى طالب مرةً ثانية ، فقالوا : ياأبا طالب ، إنّ لك سنًّا وشَرَفًا ومنزلة فينا ، و إنا قد استنهيناك من ابن أخيك فلم تنهه عنّا ، وإنا والله لا نصبر على شيّم آبائنا ، وتسفيسه أحلامنا ، وعيب آلهتنا ، فإمّا أن تـكفُّه عنّا أو ننازله و إيّاك (٣) حتى يهلك أحــدُ الفريقين . ثم انصرفوا ، فعظُم على أبى طالب فراقُ قومه وعداوتهم ، ولم تطِّب فسه بإ ـ لام ابن أخيه لهم وخذلانه ، فبعث إليه فقال : يابنَ أخي ، إنّ قومك قد جاءوني ، فقالوا لى كذا وكذا _ للَّذى قالوا _ فأبق على وعَلَى نفسِك ، ولا تحمِّلْني من الأمرمالا أطيقه . قال: فظنَّ رَسُولُ الله صلى الله عليه وآله أنَّه قد بدا لعمَّه فيه بَداء ، وأنَّه خاذله ومسلمِه ، وأنَّه قَد ضَمَفَ عَن نَصَرَتُهُ وَالقَيَامُ دُونُهُ ، فقال : يَاعَمْ ، وَاللَّهُ لُو وَضَعُوا الشَّمس في يميني والقمر في شِمالي على أنْ أترك هــذا الأمر ماتركته حتى يظهره الله أو أهِلك. ثم استعبر با كيًّا وقام ، فلما ولَّى ناداه أبو طالب : أقبل يابن أخى ، فأقبَل راجعا ، فقال له : اذهب يابن أخى فقل ما أحببت ، فوالله لا أسلمك لشي أبدا(٤) ·

⁽۱) ابن هشام : « ثم شرى الأمر بينه وبينهم » ، قال أبو ذر : معناه « كثر وتزايد » ، وأصله فى البرق ، يقال : شرى البرق : اذا كثر لمعانه .

⁽٢) التضاغن : المعاداة . (٣) تنازله وإياك : أي نحاربكما .

⁽٤) سيرة ابن هشام ١ : ٢٧٦ ـ ٢٧٨

قال ابن إسحاق: وقال أبو طالب يذكر ما أجمعت عليه قريش من حَرَّ به لمَّا تمَام بنصر محمد صلى الله عليه وآله :

والله لن يَصِلُوا إليك بجمعهم حتى أوسَّدَ في التَّراب دفِيناً (۱) فانفُذ لأمرك ماعليك مخسافة وابشر وقر بذاك منسه عيونا ودعو تني وزعمت أنّك ناصحى ولقد صدقت وكُنت قبل أمينا وعرضت ديناً قد علمت بأنّه من خير أديان البرية ديناً لولا الملامَةُ أو حسذارى سُبّةً لوجد تني سَمحاً بذاك مبيناً

قال محمد بن إسحاق: ثم إن قريشا حبن عرفت أن أبا طالب قد أبى خِذلان رسول الله صلى الله عليه وآله و إسلامه إليهم ورأوا إجماعه على مفارقتهم وعداوتهم ، مشوا إليه بُممارة بن الوليد بن المغيرة المخزومي _ وكان أجمل فتى فيقريش _ فقالوا له: ياأبا طالب ، هذا محارة بن الوليد ، أبهى (٢) فتى في قركش وأجمله ، فحذه إليك (٣) ، فاتخذه ولداً فهو لك ، وأسلم لنا هذا ابن أخيك الذي قد خالف دينك ودين آبائك ، وفرق جماعة قومك لنقتله ، فإ تما هو رجل برجل . فقال أبو طالب! والله ما أنصفتُموني (١)! تعطوني ابنكم أغذ وه لكم ، وأعطيكم ابني تقتلونه! هذا والله مالا يكون أبدا . فقال له المطعم بن عدى بن نوفل _ وكان له صديقاً مصافيا _ والله يأ باطالب ماأراك تريد أن تقبل من قومك شيئاً! لعمرى نوفل _ وكان له صديقاً مصافيا _ والله يأ باطالب ماأراك تريد أن تقبل من قومك شيئاً! لعمرى قد جهدوا في التخلص مما تكره وأراك لا تنصفهم! فقال أبو طالب : والله ماأنصفوني ولا أنصفتني ؛ ولكنك قد أجمعت على خذلاني ومظاهرة (٥) القوم على افاصنع ما بدا لك (٢)!

⁽١) ديوانه ١٧٦ ، ١٧٧ (٣) ابن هشام : « أنهد فتي » أي أشده وأقواه .

⁽٣) ابن هشام : « فخذه فلك عقله و نصره » .

⁽٤) ابن هشام : « والله ابئس ما تسومونني » .

⁽٥) مظاهرة النوم ، يريد إعانتهم . (٦) سيرة ابن هشام ١ : ٧٧٥

قال: فعندذلك تنابذاً القوم وصارت الأحقاد، ونادى بعضهم بعضاً، وتذامر وابينهم على من في القبائل من المسلمين الذين اتبعوا محمدا صلى الله عليه وآله. فوثبت كل قبيلة على من فيها منهم ، يعذ بونهم و يفتنونهم عن دينهم، ومنع الله رسوله منهم بعمه أبي طالب، وقام في بني هاشم و بني عبد المطلب حين رأى قريشاً تصنع ما تصنع ، فدعاهم إلى ماهو عليه من من من من مول الله صلى الله عليه وآله ، والقيام دونه ، فاجتمعوا إليه ، وقاموا معه ، وأجابوه إلى مادعاهم إليه من الدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وآله إلا ما كان من أبى لهب ، فإنه لم يجتمع معهم على ذلك ، فكان أبو طالب يرسل إليه الأشعار ، و يناشده النصر ، منها القطعة التي أولها :

حـــديث عن أبى لَهَبِ أَتَانَا وَكَانَفُهُ عَلَى ذَاكُم رَجَالُ وَمَنْهَا القَطْعَة التِي أُولُهَا:

أظننت عَـــنَّى قد خـذلت وغالني منك الغوائلُ بعـد شيب المكبرِ ومنها القطعة التي أولها:

تستعرض الأفوام توسعهم عُذْراً وما إن قلتَ مِن عُذرِ

قال محمد بن إسحاق: فلم يؤثر عن أبى لهب خير قط إلا ما يروى أن أبا سلمة بن عبد الأسد المخزومي ؛ لمّا وثب عليه قومه ليعذّبوه ويفتنوه عن الإسلام هرب منهم ؛ فاستجار بأبى طالب ، وأم أبى طالب مخزومية ، وهي أم عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وآله فأجاره ، فمشى إليه رجال من بنى مخزوم ، وقالوا له : ياأبا طالب ، هَبْكَ منعت منا ابن أخيك محداً ، فمالك ولصاحبنا تمنعه منا ! قال : إنّه استجار بي وهو ابن أختى ، وإن أنالم أمنع ابن أختى لم أمنع ابن أخى ؛ فارتفعت أصواتهم وأصواته ، فقام أبو لهب ولم ينصر أبا طالب قبلها ولا بعدها ، فقال : يا معشر قريش ، والله لقد أ كثرتم على هذه ولم ينصر أبا طالب قبلها ولا بعدها ، فقال : يا معشر قريش ، والله لقد أ كثرتم على هذه

الشيخ ، لا تزالون تتوتَّبون عليه في جواره من بين قومه ! أمَا والله لتذَّهُنَّ عنه أو لنقومن معه فيها قام فيه حتى يبلغ ما أراد . فقالوا : بل ننصرف عمَّا تكره يا أبا عُتْبة : فقاموا فانصرفوا ، وكان وليًّا لهم ومعينا على رسول الله صلى الله عليــه وآله وأبى طالب، فاتَّقوه وخافوا أن تحمله الحمّية على الإسلام ، فطمع فيه أبو طالب حيث سمعــه قال ما قال ، وأمّل أن يقوم معه فى نُصرة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال يحرَّضه على ذلك :

ولا تقبان الدُّهرَ ما عشتَ خطَّهــةً وحارَبُ فإنَّ الحرُّب نصف ولن تَرى وقال مخاطب أبا لهب أيضاً:

> تَحِبتُ لحلم يا بن شيبــة عارب يقـــولون شايـع مَنْ أراد محمّدا أضاميمُ إما حاسد ذو خيــــانة فلا تركبن الدهر منه ذِمامــــةً يذودُ العــدا عن ذروةٍ هاشميَّــةٍ فإنّ له قُرْ بى لديكَ قريبــــةً ولكنّه من هاشم ِ ذى صميمها

تسب بهـــاإمّا هبطت المواسما^(۲) أَبَا عُتْبَة ثَبَتْ سوادك قائمـــا فإنَّكُ لم تخْلُقُ على المجـــز لازما أخا الحرب يُمطى الخسف حتى يُسَالما ولمّـــا تروا يوما من الشعْب قائمًا

> وأحلام أقوامٍ لديك سخاف (٢) وإما قريب عنك غيير مصاف وأنت امروٌ من خير عبد مناف وكن رَجُلًا ذا نجدة وَعَفافِ إلافهم في النَّاس خيرُ إلاف ولیس بذی حِلْفِ ولا بمُضافِ إلى أبحــر فوق البُحور طواف ِ

⁽٣) ديوانه: « أبا معتب » .

وزاحم جميع الناس عنه وكن له وزيراً على الأعداء غير مجاف و إن غضبت منه قريش فقل لها بنى عمّنا ما قومُكُم بضعاف وما بالُكم تَعْشَوْنَ منه ظُلَامَةً وما بالُ أحقاد هناك خوافي فما قومُنا بالقوم يخشَوْن ظلمناً وما نحن فيما ساءهم بخفاف ولكننا أهل الحفائظ والهي وعز ببطحها المشاعر واف

قال محمد بن إسحاق: فلمّا طال البلاء على المسلمين والفتنة والعذاب، وارتد كثير عن الدين باللسان لا بالقلب، كانوا إذا عذ بوهم يقولون: نشهد أن هذا الله، وأن اللّات والعُر في هي الآلهة، فإذا خلوا عنهم عادوا إلى الإسلام، فحبسوهم وأوثقوهم بالقدّ، وجعلوهم في حرّ الشّمس على الصّخر والصّفا، وامتدّت أيّام الشقاء عليهم ولم يصلوا إلى محمّد صلى الله عليه وآله لقيام أبي طالب دونه، فأجمعت قريش على أن يكتبوا بينهم و بين بني هاشم على في جوف الكمبة تأكيداً بينا كحوهم ولا يبايعوهم، ولا يجالسوهم ؛ فكتبوها وعلقوها في جوف الكمبة تأكيداً على أنفسهم ؛ وكان كاتبها منصور بن عكرمة بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصى في فا فعلوا ذلك انحازت هاشم والمطّلب، فدخلوا كلّهم مع أبي طالب في الشّعب، فاجتمعوا إليه ، وخرج منهم أبو لهب إلى قريش فظاهرها على قومه .

قال محمد بن إسحاق: فضاق الأمر ببنى هاشم وعدموا القوت ، إلّا ماكان يحمــل إليهم سرًّا وخفية ؛ وهو شىء قليل لا 'يمْسِك أرماقهم ، وأخافتُهم قريش ؛ فلم يكن يظهر منهم أحد "، ولا يدخل إليهم أحد ، وذلك أشد مالقي رسول الله صلى الله عليه وآله وأهل بيته بمكة .

قال محمد بن إسحاق : فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثًا حتى جهــدوا ألَّا يصل إليهم

شيء إلا القليل سرًا ممّن يريدِ صلّتهم من قريش ؛ وقد كان أبو جهل بن هشام لتي حَكيم ابن حزام بن خُو يلد بن أُسَد بن عبد العُرّى ، معه غلام يحمل قبحاً يريد به عمّته خديجة بنت خويلد ــ وهي عند رسول الله محاصَرةفي الشِّعب ــ فتعلق به ، وقال: أتحمل الطَّعام إلى بني هاشم! والله لا تبرح أنت وطعامُك حتى أفضحك بمكة! فجاءه أبو البخترى العاص ابن هشام بن الحارث بن أُسَد بن عبد العُزّى ، فقال : مالك وله ! قال : إنه يحمل الطعام إلى بني هاشم ، فقال أبو البختري : يا هذا ، إنّ طعاماً كان لعمته عنده بعثت إليه فيه ؛ أفتمنعه أن يأتيهَا بطعامها! خلَّ سبيل الرَّجل ، فأبي أبو جهل حتى نال كلُّ منهما مِن ْ صاحبه، فأخذ له أبو البخترى عُلَى بعيرٍ فضر به به فشجّه ووطئه وطأ شديداً . فانصر ف وهو يكره أن يملم رسول الله صلى الله عليه وآله و بنو هاشم بذلك ، فيشمتوا ، فلما أراد الله تعالى من إبطال الصَّحِيفة، والفَرَج عن بني هاشم من الضِّيق والأزْل الذي كانوا فيه ، قام هشام بن عمرو بن الحارث بن حبيب بن نصر بن مالك بن حِسْــل بن عامر بن لؤى فى ذلك أحسن قيام ، وذلك أنَّ أباه عمرو بن الحارث كان أخاً لنضَّلة بن هاشم بن عبـــد مناف بن قصى من أمه ، فكان هشام بن عمرو يحسب لذلك واصلًا ببنى هاشم ؛ وكان ذا شرف فی قومه بنی عامر بن لؤی ، فسکان یأتی بالبــهیر لیــلا وقد أو قره طعاما ، و بنو هاشم و بنو المطَّلب في الشِّمب، حتى إذا أقبل به فم الشِّمب فمنع بخطامه من رأسه، ثم يضر به عَلَى جَنْبه ، فيدخل الشُّعب عليهم ثم يأتى به مر"ة أخرى ، وقد أوقره تمراً ، فيصنع به مثل ذلك .

ثم إنّه مشى إلى زُهير بن أبى أميّة بن المغيرة المخزومى ، فقال : يا زهير ، أرضيت أن
تأكل الطعمام وتشرب الشر اب وتلبس النّياب ، وتنكح النّساء ؛ وأخوالك حيث قد
علمت لا يبتاعون ولا يبتاع منهم ، ولا ينكحون ولا ينكح إليهم ، ولا يواصلون
ولا يزارون ! أما إنّى أحلف لوكان أخواك أبو الحكم بن هشام ودعوته إلى مثل ما دعاك

إليه منهم ما أجابك أبداً . قال : ويحكَ يا هشام ! فما ذا أصنع ! إَنَّمَا أَنَا رَجَلُ وَاحَدُ ، والله لوكان معى رجل آخر لقمت ُ في نقض هــذه الصحيفة القاطعــة . قال : قد وجدت رجلًا ، قال : مَن ْ هُو ؟ قال : أنا ، قال زهير : ابغنا ثالثا ، فذهب إلى المطعِم بن عدى ّ بن نوفل بن عبد مناف ، فقال له : يا مطعم ، أرضِيت أن يهلك بطنان من عبـــد مناف جوعاً وجَهْداً وأنت شاهد على ذلك موافق لقريش فيه! أما والله لئن أمكنتموهم منهذا لتجدنّ قريشا إلى مساءتكم في غيره سريعة . قال : و يحك ! ماذا أصنع ! إنما أنارجل واحد ،قال : قدوجدتُ ثانيا ، قال: مَن ْ هو ؟قال : أنا قال : ابغني ثالثا ، قال : قدوجدت، قال :مَن ْهو؟ قال : زهير بن أميّة ، قال أنا ، قال : ابغنا رابعا ، فذهب إلى أبي البختريّ بن هشام ، فقال له كحو ما قال للمطعم ، قال : وهل مِن أحدٍ يعين على هذا ؟ قال : نعموذ كرهم ، قال : فابغنا خامساً ، فمضى إلى زَمْعة بن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى فكلُّمه ، فقــال : وهل يعين على ذلك من أحد ؟ قال : نعم ، ثم سمّى له القوم ، فاتّمدُ وا خَطْم الحَجُون ليلًا بأعلى مكة ، فأجمعوا أمرهم ، وتماقدوا على القيام فى الصَّحيفة حتى ينقضوها . وقال رهير : أنا أبدؤكم وأكون أوَّلكم يتكلُّم ، فلمَّا أصبحوا غدوا إلى أنديتهم ، وغدا زهـيرا بن أبي أميّة عليه حلَّة له . فطاف بالبيت سبعا ، ثم أقبل على الناس ، فقال : يا أهل مكّة ، أنأكل الطعام ، ونشرب الشراب ، ونلبس الثياب و بنو هاشم هَلْكي ! والله لا أقعــد حتى تشقّ هذه الصحيفة القاطعة الظالمة! وكان أبو جهل في ناحية المسجد، فقال :كذبت والله لا تشق ! فقال زمعة بن الأسود لأبى جهل : والله أنتَ أكذب ، ما رضينا والله بها حين كُتِبتْ . فقــال أبو البختريّ معه : صدق والله زَمْعة ، لا نرضي بها ولا نقرّ بمــا كتب فيها ! فقال المطعم بن عدى: صَدَقا والله ، وكذب مَنْ قال غـير ذلك؛ نبرأ إلى الله منها وتمّا كتب فيها . وقال هشام بن عمرو مثل قولهم ، فقال أبو جهل : هــذا أمر قضِيَ بليل ، وقام مطعِم بن عدى إلى الصحيفة فحطَّها وشقَّها ، فوجد الأرَّضة قد أ كلتُّها ، إلا

ماكان من «باسمك اللهم» ،قالوا: وأمَّاكاتبها منصور بن عكر ـ ةفشَّلت يده . فيما يذكرون. فلمَّا مزَّقت الصحيفة خرج بنو هاشم من حصار الشُّعب.

قال محمد بن إسحاق: فلم يزل أبو طالب ثابتًا صابرًا مستمرًا على نصر رسول الله صلى الله عليه وآله وحمايته والقيام دونه ، حتى مات في أوَّل السنـــة الحادية العشرة من مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله فطمعت فيه قريش حينئذ ، ونالت منه ، فخرج عن مكَّة خاثفا بطلُب أحياء المرب ، بعرض عليهم نفسَه ، فلم يزل كذلك حتى دخل مكة فى جوار المطعيم بن عدى ؟ ثم كان من أمره مع الخزرج ما كان ليلة العقبة .

قال : ومن شعر أبى طالب الذى يذكر فيــه رسول الله صلى الله عليــه وآله وقيامه دونه:

> وبت ولا تسالمُك الهمومُ (١) وغب عقوقهم لهمُ وخـــــــيمُ و بعضُ القول ذو جَنَفٍ مُلِيمُ بلاقع بطن ُ مَكَّة فَاكْلُطِ ___يمُ بمظلمة لهـ ا خَطْبٌ جَسمُ! وليس بقتــــــــــلِه منهم ۚ زَعِيمٍ ُ هُ العِرنين والعُضْوُ الصَّمِيمُ

أرقتَ وقد تُصوَّبَت النُّجُومُ هُ انتَهَكُوا الحارمَ من أخيهمْ وراموا خطَّــة جوراً وظُلْماً لتخرج هاشماً فتكونَ منهــــا فيندم بعضكم ويذل بعض أرادوا قتل أحميد زاعميه وَدُونَ مُعَمَّــــدٍ مِنَّا ندى ۗ ومن ذلك قوله :

وقالوا لأحمـــد أنت أمرُوُ

خَلُوفُ الحديثِ ، ضَعيفُ السَّبَبْ

⁽۱) ديوانه ۱٤٩

بصدق ولم يأتيهم بالْكذب وكعبة مكة ذات الطجُب ظُباة الرِّماَح وحَد القُضُب صُدور العوالي وخَيْلًا شُرُب قصدير الحزام طويل اللَّبَب همُ الإنجُبون مصع المنتجَب

و إن كان أحمدُ قد جاءهُمْ فإنّا ومَنْ حَجَّ مِنْ رَاكِبِ تنالون أحمد لَ أو تصطلُوا وتغصر أبياتِكُمْ ثراهن من بين ضافي السَّبيبِ عليه عليه السَّبيبِ عليه عليه السَّبيبِ عليه عليه السَّبيبِ عليه السَّبيبِ عليه عائم من هاشيم

* * *

وروى عبد الله بن مسعود ، قال : لمّا فرغ رسولُ الله صلى الله عليه وآله من قَتْلَى بدر ، وأمر بطرحِهِم فى الْقَلِيب ، جعل يتذكر من شعر أبى طالب بيتا فلا يحضرُه، فقال له أبو بكر : لعلّه قولُه بارسول الله :

و إنَّا لعمرُ الله إنْ جَـدَ جَدُّنا لتلتبسن أسيافُــا بالأماثل (١) فسُرَ بظفره ِ بالبيت ، وقال : إى لعمر الله ، لقد التبست .

ومن شعر أبي طالب قوله :

أَوْيًا رِسَالَةً بحق وما تغني رسالة مرسل (٢) فيما يخصَّهُمْ وإخواننا من عبد شمس ونوفل فيما يخصَّهُمْ وأمرا غويًا من غُواةٍ وَجُهَّلِ فَعَلَّمَ سَفَاهَةً وأمرا غويًا من غُواةٍ وَجُهَّلِ فَعَلَّمَ سَفَاهَةً أَوْرَتْ نواصِي هاشم بالتـذلُّلِ نَدَى نحورُه بمكّة ، والبيت العتيق المُقبَّلِ لَدَى نحورُه بمكّة ، والبيت العتيق المُقبَّلِ دونَ تَنْيلهِ صوارمَ تَفْرِي كلَّ عُضْو ومفصل دونَ تَنْيلهِ صوارمَ تَفْرِي كلَّ عُضْو ومفصل بنه بكرها بمناها ، أو بآخر مُعْجل به بكرها المناها ، أو بآخر مُعْجل

ألا أَبْلِهَا عَلَى اللهُ وَيَّا رِسَالةً بنى عَمِّنَا الأَدْ نَيْن فيا بخصُّهُمْ أظاهر ثُمُ قوما علينا سَفَاهَةً يقولون لو أنّا قتكنا تُحَمَّد مَى نحورُه كذبتم وربِّ الْهَدْي تَدَكَى نحورُه تنالونه مُ أو تصطلوا دونَ كَيْلِهِ فهلًا ولمّا تنتج الحربُ بكرها على رَبُوَةٍ فى رأس عَنْقاء عَيْطَلِ عَرانين كَعب آخر تعدد أوّل فرُوموا بما جَمَّعتُم نَقْلَ يَذْبُلِ وذى مَيْعةٍ نَهْدِ المراكِل هَيْكُلِ وعضب كإيماض الغَمامة مِفْصَلِ

وتلقو اربيس الأبطحين محمداً وتأوى إليه هاشم ان هاشما فإن كنتم ترجون قتسل محمد فإنا سنحيسه بكل طيراة وكل رُدَيْدَى ظِماء كعوبه

* * *

قات : كان صديقنا على بن يخيى البطريق رحمه الله ، يقول : لولا خاصة النبوة وسرها لما كان مثلُ أبى طالب _ وهو شيخ قريش ورئيسُها وذو شرفها _ يمدح ابن أخيه محمدا ، وهو شابُ قد رُبِّى فى حِجْره وهو يتيمه ومكفوله ، وجارٍ مجرَى أولادِه بمثل قوله : وتلقوا رَبيعَ الأبطحين محمداً على رَبُوةٍ فى رأسِ عَنْقاء عَيْطَلِ وتأوى إلى سلمة هاشم ، إن هاشما عرانين كعب آخر بعدد أول

ومثل قوله :

فإن هـذا الأسلوب من الشعر لا يمدح به التابع والذُّنابي من الناس ، وإنما هو من مديح الملوك والعظاء ، فإذا تصورت أنه شعر أبي طالب ، ذاك الشيخ المبجّل العظيم في محمد صلى الله عليه وآله ، وهو شابُ مستجير به ، معتصم بظلّه من قريش ، قد ربّاه في حِجْره عُلاما ، وعلى عاتقه طفلا ، وبين يديه شابًا ، يأكل من زاده ، ويأوى إلى داره ، علمت موضع خاصية النبوة وسرها ، وأن أمره كان عظيما ، وأنّ الله تعالى أوقع في القلوب والأنفس له منزلة رفيعة ومكانا جليلا .

وقرأت في "أمالى أبى جعفر محمد بن حبيب " رحمه الله ، قال : كان أبو طالب إذا رأى رسول الله صلى الله عليه وآله أحياناً يبكي ويقول : إذا رأيتُه ذكرت أخى ، وكان عبد الله أخاه لأبويه ، وكان شديد الحب والحنو عليه ، وكذلك كان عبد المطلب شديد الحب له ، وكان أبو طالب كثيرا ما يخاف على رسول الله صلى الله عليه وآله البيات إذا عرف مضجعه ، فكان يقيمه ليلا من منامه ، ويُضجِع ابنَه عليا مكانه ، فقال له على ليلة : ياأبت ، إنّى مقتول ، فقال له :

كل حتى مصيرُه لِشَعُوبِ (١) لفسداء الحبيب وابن الحبيب قب والباع والسكريم النجيب فصيبُ منها، وغسيرُ مصيب آخسذُ من مَذَاقِها بنصيب

ووالله ماقلت الذي قلت جازعا^(۲) وتعسلم أنّى لم أزلُ لك طائماً نبى الهدى المحمود طِفْلاً و يَافِماً

اصبرن يا بني فالصبر أحْجَى قدر الله والبلاء شديد قدر الله والبلاء شديد لفيداء الأغر ذى الحسب الشا إن تصبك المنون فالتبل تبرى كل حي وإن تمسلي بعمر فأجاب على عليه السلام ، فقال له : أتأمرني بالصّبر في نصر أحمد أتأمرني بالصّبر في نصر أحمد

اتامرى بالصبر فى نصر احمد و ولكننى أحببت أن ترى نصرتى سأسعى لوجه الله فى نصر أحمد

[القول في المؤمنينوالكافرين من بني هاشم]

الفصل الثانى: فى تفسير قوله عليه السلام « مؤمننا يبغى بذلك الأجر ، وكافرنا يحامى عن الأصل ، ومن أسلم من قريش خلو ممّا نحن فيه لحلف يمنعُه ، أو عشيرة تقوم دونه ،

⁽١) ديوانه ٤١ ، وشعوب : المنية .

⁽۲) ديوان أبي طالب ١

فهم من القتل بمكان أمن » ، فنقول : إنّ بنى هاشم لما حُصِروا فى الشِّعب بعد أن مَنعُوا رسول الله صلى الله عليه وآله من قُريش ، كانوا صِنْفين : مسلمين وكفارا ، فكان على عليه السلام وحمزة بن عبد المطلب مسلمين .

واختلف فى جعفر بن أبى طالب : هل حُصِر فى الشَّعب معهم أم لا ؟ فقيل : حُصِر فى الشَّعب معهم ، وقيل : بل كان قد هاجر إلى الحبشة ، ولم يشهد حِصار الشَّعب ، وهذا هو القول الأصح . وكان من المسلمين المحصورين فى الشَّعب مع بنى هاشم عُبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف ؛ وهو و إن لم يكن من بنى هاشم إلّا أنّه يجرى مجراهم ، لأن بنى المطّاب و بنى هاشم كانوا يداً واحدة ، لم يفترقوا فى جاهلية ولا إسلام .

وكان العبّاس رحمه الله في حِصَار الشّعب معهم إلّا أنّه كان على دين قومه ، وكذلك عَقِيل بن أبي طالب ، وطالب بن أبي طالب ، و نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، وأبوسفيان ابن الحارث بن عبد المطلب ، وابنه الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وكان شديداً على رسول الله صلى الله عليه وآله ، 'يبغضه و يَهْجوه بالأشعار ، إلّا أنه كان لا يرضى بقتله ، ولا يقار قريشاً في دمه ؛ محافظة على النسب وكان سَيّد المحصور ين في الشّعب ورئيسهم وشيخهم أبو طالب بن عبد المطّلب ، وهو الكافل والمحامى .

* * *

[اختلاف الرأى في إيمان إبي طالب]

واختلف الناس فى إيمان أبى طالب^(١) ، فقالت الإمامية وأكثر الزّيدية : ما مات إلّا مسلما .

⁽١) ب : « فيه » ، وما أثبته من ا .

وقال بعض شيوخنا المعتزلة بذلك ، منهم الشيخ أبو القــاسم البلخى وأبو جعفر الإسكافي وغيرهما .

وقال أكثر الناس من أهل الحديث والعامّة من شيوخنا البصريين وغيرهم : مات على دين قومه ، و يرورُون فى ذلك حديثا مشهورا ، أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال له عند موته : قُلْ ياعم كلة أشهد لك بها غداً عند الله تعالى ، فقال : لولا أن تقول العرب : إنّ أبا طالب جَزِع عند الموت لأقررت بها عينك .

وروى أنَّه قال : أنا على دين الأشياخ .

وقيل إِنَّه قال : أنا على دين عبد المطلب . وقيل غير ذلك .

وروى كثير من المحدّثين أن قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَٱلَّذِينَ آمَنُوا مَعَـهُ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْ بَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أُنَّهُمْ أَصْحَابُ ٱلجُحِيمِ * وَمَا كَانَ ٱلهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ ٱلجُحِيمِ * وَمَا كَانَ ٱسْتِغْفَارُ إِبَرَاهِيمِ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوْ لَهُ مَنْ أَنْ أَنْ أَنْ عَنْ مَوْعِدَةً وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوْ لِيَعْدَ مَوْعِدَةً وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوْ لَهُ عَدُونَ لَهُ أَنْ أَنْ أَنْ عَنْ مَوْعِدَةً وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُونَ لَيْ مَا لَكُونَ اللهِ عَنْ مَوْعِدَةً وَعَدَهَا إِنَّاهُ وَلَمَا لَتُعْفَرِلُهُ بَعَدُمُونَهُ . . ﴾ (١) الآية ، أنزلت في أبى طالب ، لأن رسول الله استغفرله بعدمونه .

وروَوْ اأَنَّ قُولُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهَدِّي مَنْ أَحْبَبِتَ ﴾ (٢) نزلت في أبي طالب.

وروو اأن عليا عليه السلام جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بعد موت أبى طالب، فقال له: إن عمك الضال قد قَضَى ، فما الذي تأمرني فيه ؟

واحتجُّوا بأنه لم يَنْقُل أحدُ عنه أنّه رآه يصلّى،والصلاة هى المفرِّقة بين المسلموالكافر، وأنّ عليا وجعفرا لم يأخذا من تركته شيئًا، ورووا عن النبيّ صلّى الله عليه وآله أنه قال: « إنّ الله قد وعدنى بتخفيف عذابه لِماً صنَع فى حتّى، وإنّه فى ضحْضاْح من نار ».

ورووا عنه أيضاً أنّه قيل له : لو استغفرت لأبيك وأمّك ! فقال : « لو استغفرتُ لهما لا ستغفرتُ للم الله عنه الله وآمنة وأبا طالب جراتُ من جمرات جهنمٌ» .

⁽١) سورة التوبة ١١٤،١١٣

فأما الذين زعموا أنه كان مسلماً ،فقد روّوا خلاف ذلك، وأسندوا خبراً إلى أميرالمؤمنين عليه السلام ، أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال لى جبرائيل : إنّالله مشقعك في سنّة : بطن حلتك ؛ آمنة بنت وهب ، وصُلب أنزلك؛ عبد الله بن عبد المطلب ، وحِجْر كَفَلك؛ أبي طالب ، و بيت آواك؛ عبد المطلب ، وأخ كان لك في الجاهلية _ قيل : يارسول الله ، وما كان فعله ؟ قال : كان سخيًا يطعم الطعام ، و يجود بالنوال _ وثد في أرضعتك ؛ حليمة بنت أبي ذؤيب .

قلت : سألت النّقيب أبا جعفر يحيى بن أبى زيد عن هذا الخبر ، وقد قرأتُه عليه : هلكان لرسول الله صلى الله عليه وآله أخ من أبيه أومن أمّه أو منهما فى الجاهليّة ؟ فقال: لا ، إنما يعنى أخاً له فى المودّة والصحبة ، قلت له : فمن هو ؟ قال : لا أدرى .

قالوا: وقد نقل النّاس كافّة عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: نقِلْنا من الأصلاب الطاهرة إلى الأرحام الزكيّة. فوجب بهذا أن يُكون آباؤه كلُّهم منزَّهين عن الشِّرْك، لأنهم لوكانوا عبَدة أصنام لماكانوا طاهرين.

قالوا: وأمّا ماذكر في القرآن من إبراهيم وأبيه آزر، وكونه كان ضالًا مشركا، فلا يقدح في مذهبنا ، لأن آزركان عم إبراهيم ؛ فأمّا أبوه فتارخ بن ناحور، وسُمّى العم أبا ، كما قال : ﴿ أَمْ كُنْتُم * شُهَدَاء إِذْ حَضَرَ يَمْقُوبَ ٱلْمَوتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَاتَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِى قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَ إِلّهُ آبَائِكَ ﴾ (١) ، ثم عد فيهم إسماعيل وليس من آبائه ، ولكنة عمة .

قلت : وهذا الاحتجَاج عندى ضعيف ، لأن المراد من قوله : « نُقْلِنا من الأصلاب الطّاهرة إلى الأرحام الزكيّة » تنزيه آبائه وأجداده وأمّهاته عن السّفاح لا غير ؛ هذا مقتضى

⁽١) سورة البقرة ١٣٣

سياقة الكلام ، لأنّ العرب كان يعيبُ بعضها بعضا باختلاط المياه واشتباه الأنساب ونكاح الشبهة .

وقولهم: لوكانوا عبدة أصنام لماكانوا طاهرين؛ يقال لهم: لم قاتم: إنهم لوكانوا عبدة أصنام لماكانوا طاهرى الأصلاب! فإنه لا منافاة بين طهارة الأصلاب وعبدادة الصنم، ألا تركى أنة لو أراد مازعموه لما ذكر الأصلاب والأرحام، بل جعل عوضها العقائد. واعتذار هم عن إبراهيم وأبيه يقدح في قولهم في أبي طالب، لأنه لم يكن أبا محمد صلى الله عليه وآله، بل كان عمّة، فإذا جاز عندهم أن يكون العمّد وهو آزر مشركا كا قد اقترحوه في تأويلهم، لم يكن لهم حُجّة من هذا الوجه على إسلام أبي طالب.

واحتجُّوا في إسلام الآباء بما روى عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : يبعث الله عبد المطلب يوم القِيامة وعليه سِيما الأنبياء وبهاء الملوك .

وروى أنّ المبّاس بن عبد المطلب قال لرسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة: يارسولَ الله ، ماترجو لأبي طالب؟ فقال: أرجو له كلّ خير من الله عزّ وجل ·

وروى أن رجلاً من رجال الشّيعة ، وهو أبان بن محمود كتب إلى على بن موسى الرّضا عليه السلام : جُعلتُ فداك ! إنى قد شككتُ في إسلام أبى طالب! فكتب إليه : ﴿ وَمَن مُيشَاقِق الرَّسُولَ مِن بعْدِ ما تَبيّن له الهدى وَ يَتَبع ْ غَيْرَ سبيل المؤمنين (١) ... ﴾ الآية ، و بعدها إنك إن لم تقرّ بإيمان أبى طالب كان مصيرُك إلى النار .

وقد روى عن على بن محمد الباقر عليه السلام أنه سئل عمّا يقوله الناس: إنّ أبا طالب في صَحْضاح من نار؛ فقال: لو وضع إيمان أبى طالب في كفّة ميزان و إيمان هذا الخلق في الكفة الأخرى لرجح إيمانه. ثم قال: ألم تعلموا أنّ أمير المؤمنين عليا عليه السلام كان يأمر أن يحَجّ عن عبد الله وأبيه (٢) وأبى طالب في حياته ، ثم أوصى في وصيته بالحج عمهم! وروى أنّ أبا بكر جاء بأبي تُعجافة إلى النبي صلّى الله عليه وآله عام الفتح يقوده،

(٢) في الأصول : قا وابنه » .

⁽١) سورة النساء:

وهو شيخ كبير أعمى ، فقال رسول الله : ألا تركت الشيخ حتى نأتيه ! فقال : أردتُ يارسول الله أن يأجره الله! أما والذي بعثك بالحق لأناكنت أشد فرحاً بإسلام عمّك أبى طالب منى بإسلام أبى ، ألنمس بذلك قُررة عينك ، فقال : صدقت .

وروى أن على بن الحسين عليه السلام سئِل عن هذا ، فقال : واعجبا ! إِن الله تمالى نهى رسوله أن يقر مسلمة على نكاح كافر ، وقد كانت فاطمة بنت أسد من السَّابقات إلى الإسلام ، ولم تزل تحت أبى طالبحتى مات .

و يَروى قوم من الزيد ية أن أبا طالب أسند المحدِّ ثون عنه حديثا ينتهى إلى أبى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : سمعتُ أبا طالب يقول بمكة : حدد ثنى محمد بن أخى أنّ ربّه بعثه بصلة الرّحم ، وأن يعبد وحده لا يعبد معه غيره ، ومحمد عندى الصادق الأمين .

وقال قوم : إنّ قولَ النبيّ صلّى الله عليه وآله : «أنا وكافلُ اليتيم كهاتين في الجنة » إنما عنى به أبا طالب .

وقالت الإماميّة: إنّ مايرويه العامّة من أنّ عليا عليه السلام وجعفرا لم يأخذا من تركة أبى طالب شيئاً حديث موضوع ، ومذهب أهلِ البيت بخلاف ذلك ، فإن المسلم عندهم يرثُ السكافر ، ولا يرثُ السكافرُ المسلم ، ولو كان أعلى درجة منه في النسب.

قالوا: وقوله صلى الله عليه وآله: « لا توارث بين أهلمتنين » ، نقول بموجبه ، لأنّ التوارث تفاعل ، ولا تفاعل عندنا في ميراثهما ، واللفظ يستدعي الطّرَ فين ، كالتضارب لايكون إلّا من اثنين ، قالوا: وحُبُّ رسولِ الله صلى الله عليه وآله لأبى طالب معلوم مشهور ، ولو

كَانَكَافُرا مَاجَازُ لَهُ حَبَّهُ لَقُولُهُ تَعَالَى: ﴿ لَا تَجِدُ قُوْمًا يُونُمِنُونَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ الآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادً ٱللهَ وَرَسُولَهُ . . . ﴾ (١) الآية .

قالوا: وقد اشتهر واستفاض الحديث وهو قوله صلى الله عليه وآله لعَقِيل: « أنا أحبّك حُبّين: حبًّا لك ، وحبًّا لحبّ أبي طالب فإنه كان يحبّك » .

قالوا: وخطبة النّسكاح مشهورة ، خطبها أبو طالب عند رِنكاح محمد صلى الله عليه وآله خديجة ، وهى قوله: « الحمدُ لله الّذى جَعلنا من ذرّية إبراهيم وزرع إسماعيل ، وجعل لنا بلدا حراما وبيتا محجوجا ، وجعلنا الحكام على الناس . ثم إنّ محمد بن عبد الله أخي من لا يوازن به فتى من قريش إلا رجَح عليه برًّا وفضلا، وحزما وعقلا ، ورأيا و نبلا ، وإن كان في المال قُلُ فإيما المال ظلّ زائل ، وعاريّة مسترجَعة ، وله في خديجة بذت خُوَيلد رغبة ، ولها فيه مثل ذلك ، وما أحببتم من الصّداق فعلى ، وله والله بعد نبأ شائع وخطب جليل » .

قالوا : أفتراه يعلم نبأه الشّائع وخطبه الجليل ، ثم يعانده و يَكذّ به ، وهومن أولى الألباب ، هذا غير سائغ في العقول !

قانوا: وقد روى عن أبى عبدالله جعفر بن محمد عليه السلام أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قاله عليه وآله قال : إنّ أصحاب السكهف أسرُّوا الإيمان، وأظهروا الكفر فآتاهم الله أجرَّهم مرتين، وإنّ أبا طالب أسرّ الإيمان، وأظهر الشرك، فآتاه الله أجره مرتين.

وفى الحديث المشهور: إنّ جبرائيل عليه السلام قال له ليلة مات أبو طالب: اخرج منها فقد مات ناصرُكِ.

قالوا: وأما حــديث الصّحضاح من النار ، فإِنما يرويه النّاس كلُّهم عن رجل واحد ، وهو المغيرة بن شعبة ، و بغضه لبنى هاشم وعلى الخصوص لعلى عليه السلام مشهور معلوم ، وقصته وفسقه غير خاف .

⁽١) سورة المجادلة ٢٢

وقالوا: وقد رُوى بأسانيد كثيرة بعضها عن العباس بن عبد المطلب ، و بعضها عن أبى مكر بن أبى قُحافة ، أن أبا طالب مامات حتى قال : لا إله إلا الله محمدرسول الله . والخبر مشهور أن أباطالب عند الموت قال كلاما خفيًا ، فأصغى إليه أخوه العباس ، ثم رفع رأسه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يابن أخى ، والله لقد قالها عمَّك ، ولكنه ضعف عن أن يبلغك صوته .

وروى عن على عليــه السلام أنه قال: مامات أبو طالب حتى أعطى رسول الله صلى الله عليه وآله من نفسه الرّضاً.

* * *

قالوا: وأشعار أبى طالب تدل على أنه كان مسلما، ولا فرق بين الكلام المنظوم والمنثور إذا تضمنا إقرارا بالإسلام، ألا ترى أن يهوديًّا لو توسّط جماعة من المسلمين، وأنشد شعرا قد ارتجله ونظمه يتضمّن الإقرار بنبوّة محمد صلى الله عليه وآله، لكنّا نحكم بإسلامه كما لوقال: أشهد أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله! فمن تلك الأشعار قوله (1):

يُرجُّون منّا خطـــة دون نيْلِها يرجُّون أن نسخَى بقتـــلِ محمّد كذبتم وبيت الله حتى تُفلِقُوا^(۲) و تُقطع أرحام و تنسى حليــــلة على مامضى من مقتكم وعقوقكم وظلم نبيّ جاء يدعُو إلى الهـــدى

ضِرابُ وطعنُ بالوشيجِ المقوَّمِ ولم تختضب سمرُ العوالى من الدَّمِ جَمَاجِمَ لُتلقَى بالحطـــــيم وزمزم حليلاً ، ويُغشى محرَّمُ بعد محرَّمِ وغشيانكم في أمرِكم كل ما مُمَ وأمر أتى مِنْ عند ذى العرش وَيَّم

طوَّانی وأخری النجم لمّا تفحّم ِ

⁽۱) دیوانه ۱۰۲ ـ ۱۰۶ ؛ من قصیدة أولها : أَلَا مَن ۚ لِهَم ۗ آخِرَ ٱللَّـيْلِ مُعْتِم ِ (۲) الدیوان : « تعرفوا » .

· فَلاَ تحسبونا مُسلِمِيه فمِثــــلُه إذا كان في قوم فليس بمسلّم ِ

ومن شعر أبى طالب فى أمر الصحيفة التي كتبتها قريش فى قطيعة بنى هاشم : أَلَا أَبِلْغَا عَنَّى عَلَى ذَاتِ بِينَهِ اللَّهِ يَا وَخُصًّا مِن لَوْىٌ بَنِي كَعَبِ (١٠) رسولًا كموسى خُطٌّ في أوّل الكتّب ولاحيف فيمن خصّه الله بالحب (٢) يكون لكم يوماً كراغية السَّقب (٢) ويصبحَ من لم يجن ذنبا كبذى ذنب أواصرَ نا بعــــد المودّة والقرب أمرٌ على مَنْ ذَاقَهُ حَلَبُ الحرْب لَعَزَّاء من عَضَّ الزَّمان ولا كرب وأيد أترَّت بالمنَّدة الشُّهب (١) به والضباعَ الفُرْجَ تعكِف كالشَّرب(٥) وغمغمة الأبطال معركة الحسرب وأوصى بنيـــه بالطِّمان و بالضرب!

أَلَمْ تَعَلُّمُوا أَنَّا وَجِـــــــدُ نَا مُحَّـدا وأنّ عليــــه في العباد محبّـة وأنَّ الذي رَقَّشُيمُ في كتابكم أَفيقُوا أَفيقُوا قبـــل أَن تُحُفَر الرُّبَي ولا تتبعوا أمر الغــــواة وتقطعُوا وتستجلبوا حَرْبًا عَوَانًا ورّبمــــــا ولمّا تَبِنْ مِنّا ومنكمْ سوالفُ كأنّ مجال الخيـــــل في حَجَراته واسنا نمل الحــــرب حتى تملَّنـــــا

ولا نشتكي ممّا ينوب من النُّـكُب (٦)

⁽۱) دوانه ۲۰ _ ۲۲

⁽٣) الرغاء : صوت الإبل . والستب : ولد الناقة .

⁽٤) أترت: قطعت. والمهندة: السيوف.

⁽٥) قصد القنا : قطع الرماح المتكسرة .

⁽٦) النكب والنكبة: المصينة.

⁽٣) الديوان : « ولا خبر ممن خصه الله » .

ولكنّنا أهــــلُ الحفائظ والنَّهي ومن ذلك قوله :

فلا تُسفِهوا أحلامَـكُم في محمّد من القوم مفضالٌ أبيٌّ على العِدَا أمين حبيب في العباد مسوم ُیرَی الناسُ برهانا علیه وهیبهٔ

ولا تُتبعوا أمرَ الغُواة الأشائِم (١) أمانيكم هذي كأحلام نائم ولمّا تروا قَطْفَ اللَّحيوالجماحِم (٢) ولمًا نقاذف دونه ونزّاحم تمــكّن في الفرعين من آل هاشم بخاتم رَبِّ قاهر فی الخـــواتم ومن قال لا يقرع بها سنَّ نادم

ومرے ذلك قوله ـ وقد غضب لعثمان بن مظمون اُلجمحي ، حين عذّبته قريش

و نالت منه :

أمِنْ تذكّر دهــر غــير مأمون أَمْ مِنْ تَذَكُّرُ أَقُوامَ ذُوى سَفْسِـــهِ ألا ترون _ أذل الله جمعكمُ ونمنع الضُّيْم مَن ْ يَبْغِي مُصَامَتَنا ومُرْ هفات كأن المُلحَ خَالَطَهِ ا

أصبحتَ مكتئبا تبكي كمحزون (٢) يغشون بالظَّلم مَنْ يدعو إلى الدّين أنَّا غضبنــا لعثمان بن مَظْمُون بكل مطّرد في الكُفّ مسنُون يشفي بها الدّاه من هام المجانين

إذا طار أرواح الـكماة من الرُّعب

⁽١) ديوانه ٥٥٥ _ ١٥٨ ، من قصيدة مطلعها :

لِمَنْ أَرْ بُعْ ۚ أَقُو َيْنَ بَيْنَ القَوَامِم (٢) الديوان: « القلاصم ».

أَقَمْنَ بِمَدْحَاةِ الرِّيَاحِ التَّوَائِم (٣) ديوانه ١٧٣.

أُو تؤمنوا بكتاب مُنْزَل عَجَب عَلَى نِي كُوسَى أُوكَذِي النَّون (١) قالوا : وقد جاء في الخــبر أنَّ أبا جهل بن هشام جاء مرَّة إلى رسول الله صلَّى الله عليه وآله وهو ساجد و بيده حَجَر يريد أن يَر ْضَخ به رأسَه، فلصق الحُجر ُ بَكُفَّه فلم يستطع مأراد، فقال أبو طالب في ذلك من جملة أبيات:

> أَفيقُوا بني عَمّنا وانتهُوا عن الغَيّ من بعض ذا المنطق (٢) و إلَّا فإنى إذاً خائف بواثقَ في داركم تلتقي (٣) كما ذاق مَن كان من قَبْلِكُم مُحَدود وعاد ومَاذَا بَقي!

وأعجب من ذاك في أمركم عجائب في الحجَـــر الْلصَق بكف الذى قام من حِينِه إلى الصابر الصادق المُتَّقَى فأثبت الله في كَفِّ على رَغْمَةِ الخائن الأحر ق قالوا : وقد اشتهر عن عبد الله المأمون رحمه الله أنَّه كان يقول : أسلم أبو طالب

والله بقوله :

ببيض تلالا كلم البروق (١) أُذُبُّ وأحمِي رســـولَ الإلهِ حماية حام عليـــه شفيقُ دبيبَ البكار حذار الفَنيق (٥) كَمَا زَارَ لَيْثُ بَغِيلِ مَضَيَقٌ

نصرت الرَّسولَ رسولَ المليكِ ولڪن أزيرُ لهمْ سامياً

(١) بعده في الديوان .

بأتي بأمر حلي غير ذي عوج

تكونُ لغيرِكُمُ عـبرةً.

(3) ديوانه ٩٨

(٥) الفنيق: الفحل المكرم على أهله.

كما تبيَّنَ في آياتِ ياسين (٣) بعده في الديوان:

وربِّ المَغَارِبِ والمشرق

قالوا: وقد جاء فى السّيرَة ، وذكره أكثر المؤرخين ، أنّ عمرو بن العاص لمّا خرج إلى بلاد الحبشة ليكيذ جعفر بن أبي طالب وأصحابَه عند النجاشيّ ، قال :

تقول ابنتي أين أين الرحيلُ وما البينُ منى بمستنكرِ فقلتُ دعينى فإنى المروُّ أريدُ النّجاشيّ فى جَعْفَرِ لأكويَه عنده كيّة أقيمُ بهدا نخوة الأصمرِ ولن أنثنى عن بني هاشم بمااسطعت فى الغيّب والمحضرِ وعن عائب اللّات فى قوله ولولًا رضا اللّات لم تمطرِ وإنى لأَشْنَى قريش له وإن كان كالذّهب الأحر

قالوا: فكان عمرو بُسمى الشانى أبن الشانى ، لأن أباه كان إذا مر عليه رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة يقول له: والله إلى لأشنؤك ، وفيه أنزل: ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ اللهُ إِنَّى لأَشْنُوكُ ، وفيه أنزل: ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ اللهُ إِلَى النجاشيّ شَعرا يحرّضه فيه على إكرام جعفر وأصحابه والإعراض عمّا يقوله عمرو فيه وفيهم ، من جملته:

ألا ليت شعرى كيف فى الناس جعفر وعمرو وأعداء النبى الأقارب ! (٢) وهسل نال إحسان النجاشي جعفرا وأصحابه ، أم عاق عن ذاك شاغب ! فى أبيات كثيرة .

* * *

قالوا : وروى عن على عليه السلام أنه قال : قال لى أبى : يابنى الزم ابنَ عمك ، فإنك تسلم به من كل بأس عاجل وآجل ، ثم قال لى :

إنَّ الوثيقـــة في لزوم ِ محمَّد فاشدد بصحبته على أَيْدِيكا

⁽١) سورة الكوثر.

ومن شعره المناسب لهذا المعنى قوله:

عند ملم الزَّمان والنُّوَبِ(١) إن عليــــا وجعفرا ثقتي أخي لأمّي من بينهم وأبي لاتخذلا وانصرا ابن عمكا يخذله من بنيّ ذو حَسَب

قالوا : وقد جاءت الرّواية أنّ أبا طالب لمّا مات جاء على عليه السلام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فآذنه بموته ، فتوجّع عظيما وحزن شديدا ، ثم قال له : امض فتولّ غسله ، فإذا رفعته على سريره فأعلمني ، ففعل فاعترضه رسولُ الله صلى الله عليه وآله وهو محمول على رءوس الرّجال ، فقال : وصلتُك رَحم ياعم م ، وجُزيت خيرا ! فلقد رَبّيت وَكُفَنْت صغيرا ، ونصرت وآزرت كبيرا ؛ ثم تبعه إلى حفرته ، فوقف عليــه ، فقال : أما والله لأستغفرن لك ، ولأشفون فيك شفاعةً يعجب لها الثقَلان .

قالوا : والمسلم لا يجوز أن يتولَّى غسل الكافر ، ولا يجوز للنبيُّ أن يرقُّ لكافر ، ولا أن يدعو له بخير ، ولا أن يمدَه بالاستغفار والشفاعة ، و إنما تولَّى على علي السلام غسله ، لأن طالبا وعَقِيلا لم يكونا أسلما بعد ، وكان جعفر بالحبشة ، ولم تكُنُّ صلاة الجنائز شُرعت بعد ، ولا صلى رسول الله صلى الله عليــه وآله على خديحة ، و إنمــا كان تشبيعُ ورقّة ودعاء .

قالوا : ومن شعر أبي طالب يخاطب أخاه حمزة ، وكان يكني أبا يعلى :

فصبرا أبا يعلى على دين أحمد وكن مظهرا للدين وفَّقت صابرًا بصدق ِ وعزم ﴿ لَا تَـكُن حَمْزُ كَافُرا فكن لرســول الله في الله ناصرًا

وحُطْ من أتى بالحق من عنــــد ربه فقد سرتنی إذ قات إنك مؤمن ا وبادِ قریشاً بالَّذی قد أتیت____ه جهاراً وقل ما کان أحمد ساحرا قالوا: ومن شعره المشهور:

> قَرْمُ أعزّ مسوَّدُ (١) أنت النيُّ محمدُ لمســوّدين أكارم طابوا وطـــاب المولدُ عمروالخضم الأوحد (٢) نعم الأرومة أصلُها نوعيشُمكة أنكدُ (٣) هشَمِ الرَّ بيكة في الجفا فِرت بذلك سُنَّهُ فيها الخييزة تثردُ (¹⁾ ولنا السقاية الحجيـــج بها يُمات العُنجدُ (٥) عرَفاتُها والمسجدُ والمأزمان وماحوت وأناالشُّجاَعِالِعرْ بدُ^(٢) أنى تضامُ ولم أمُتْ فيهَا نجيعٌ أسودُ و بطاح مكّة لا يرى أُسدُ العربن توقّدُ وبنو أبيـك كأنّهم ْ ولقد عهدتك صادقاً في القوال لا تمزيد ما زالت تنطق بالصوا ﴿ بِ وَأَنْتَ طِفْلِ أُمْرِهُ

قالوا: ومن شعره المشهور أيضاً قوله يخاطب محمدا ، ويسكن جأشه ، ويأمره بإظهار الدعوة :

لا يمنعنَّ ك من حقِّ تقوم به أيد تصول ولا سَلْق بأصوات (٧)

⁽۱) ديوانه ۷۰ ـ ۲۲

⁽٢) الْحَضَّم : الكثير العطاء . (٣) الربيكة : طعم يعمل من تمر وأقط وسمن .

⁽٤) الخبيرة : الحبر ، وفي الأساس : « ثردت الحبر أثرده ؛ وهو أن تفته ثم تبله بمرق » .

 ⁽٥) العنجد: الزبيب.
 (٦) العربد في الأصل: الحية ؛ وهو كناية عن الشجاعة

⁽۷) ديوانه ۰ ه

فَإِن كُفَّك كَنَى إِن بليت بهم ودون نفسك نفسى فى الملَّاتِ ومن ذلك قوله ، ويقال إنها لطالب بن أبي طالب :

رى قبيل وأكرمُهم أشره (۱)؟ ب وفض له هاشم العزة ، مم مكان النعائم والنّسرة ، مد رسول الإله على فسستره ،

إذا قيل مَن خيرُ هذا الورى أناف لعبد مناف أبُ لقد حل مجد بنى هاشم وخير بنى هاشم أحمد ومن ذلك قوله:

لقد أكرم الله النبي محمدا فأكرم خلق الله في النّاس أحمد (٢٠) وشق له مِن السمِه ليجُد فذُو العرش محمود وهدذا محمّد وقوله أيضا ، وقد يروى لعلى عليه السلام :

ياشاهد الله على فاشهد (٢) أنّي على دين النبي أحمد

* مَن ْ ضل في الدين فإني مهتد *

قالوا: فيكل هذه الأشعار قدجاءت مجيء التواتر، لأنه إن لم تكن آحادها متواترة، فمجموعها بدل على أمر واحد مشترك؛ وهو تصديق محمد صلى الله عليه وآله، ومجموعها متواتر كا أن كل واحدة من قتلات على عليه السلام الفرسان منقولة آحادا، ومجموعها متواتر، يفيدنا العلم الضرورى بشجاعته، وكذلك القول فيما رُوى من سخاء حاتم، وحمَّم الأحنف ومعاوية، وذكاء إياس وخلاعة أبى نواس، وغير ذلك، قالوا: واتركوا هذا كله جانبا، ما قولكم في القصيدة اللامية التي شهرتها كشهرة " قفانبك " و إن جاز الشك في " قفانبك " وأن بعض أبياتها، ونحن خاز الشك في " قفانبك " وفي بعض أبياتها، ونحن خاز الشك في القطعة وهي قوله:

⁽۱) دیوانه ۵۰ (۲) دیوانه ۷۰

⁽٣) ديوانه ٥٧

علينا بسوء أويلوح ببــاطل (١) ومنْ ملحق في الدّين مالم نحاول ولمَّا نطاعن دونه ونناضل^(۲) ونَذْهَل عن أبنائنا والحلائل من الطّعن فعل الأنكب المتحامل (٣). مهوض الرَّوايا تحت ذات الصَّلاصل(١) لتلتبسن أسيافُنا بالأماثل (٥) أخى ثقة عند الحفيظة باسل يحُوط الذّمار غير نِـكُس مواكل (٢٦ أيمالُ اليتامي عِصْمَةُ للأرامل (٧) فهم عنده فی نعمــــة وفواضِل ووزًّان صدق وزنه غـير عائل^(۸) لَدْيَنَا، ولا يعبا بقول الأباطل! وأحببته حبّ الحبيبالمواصِــــل ودافعت عنه بالذُّرى والكواهل وشَيْناً لمن عادَى وزينَ المحافل

أُعُوذ بربّ البيت من كلِّ طاعن ومن فاجر يغتابُنا بمغيبة كَذَ ْبَتُم وبيتِ الله يُبْزَى وننصره حــــــتى نصر"ع ۖ دُونه وحتى نرى ذا الرَّدْع يركب رَدْعَهُ وينهض قوم في الحديد إليكم وإنَّا وبيت الله مَنْ جَدَّ جدَّ نا بكل فتَّى مثلِ الشِّهابِ سَمَيْدَءٍ وما تَرْك قوم ِ لا أَبالك سَيَّــداً وأبيض يُستسقى الغام بوجهه وميزان صِدْق لا يخيس شَعــيرةً ألم تعلموا أن ابَننا لامكذُّب العمرى لقد كلِّفت وجدا بأحمدٍ وجُــــدتُ بنفسى دونه فحميتهُ فلا زال للدُّ نيا جمالًا لأهلهـــا وأيده ربُّ العباد بنصره

* * *

⁽۱) دیوانه ۱۰۰ ـ ۱۳٤ (۲) نبری ، أی نفلب

⁽٣) يركُّب ردعه : يخرُّ لوجهه على دمه ، والردع : اللطخ والأثر من الدم .

 ⁽٤) الروايا : جم راوية ؛ وهو البعير يستقى عليه . وذات الصلاصل : المزادة التي ينقل فيها الماء ،
 والصلاصل جم صلصلة ، وهي بقية الماء في الإداوة .

⁽٥) الأماثل : الأشراف (٦) الديوان : « غير ذرب » .

⁽٧) ثمال البتاى : عمادهم . (A) يقال : عال الميزان يعول ، إذا مال .

وورد فى السيرة والمغازى أن عتبة بن ربيعة أو شيبة لمّا قطع رجْل عبيدة بن الحارث بن المطلب يوم بدر أشبل (١) عليه على وحمزة فاستنقذاه منه وخبطا عتبة بسيفهما حتى قتلاه ، واحتملا صاحبهما من المعركة إلى العريش ، فألقياه بين يدى رسول الله صلى الله عليه وآله ، و إن مخ ساقه ليسيل ، فقال : يارسول الله ، لوكان أبو طالب حيًّا لعلم أنه قد صدق فى قوله :

كَذَبَتُمْ وبيتِ الله نُحَلَى محمدا ولمّا نطاعِنْ دُونَه وننا أَضِل وننصرُه حتى نصرٌع حوله ونذهل عن أبنا أننا والحملائل

فقالوا: إن رسول الله صلى الله عليه وآله استغفر له ولأبى طالب يومئذ، وبلغ عبيدة مع النبي صلى الله عليه وآله إلى الصَّفْراء فمات فدفن بها.

قالوا: وقد روى أن أعرابيًّا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فى عام جَــدْب، فقال: أتيناك يارسول الله ولم يبق لنا صبى لله يرتضع، ولا شارف (٢٠) يجتر ثم أنشده:

أتيناك والعذراء تدمّى لبانها وقد شغلت أمّ الرضيع عن الطَّفْلِ وألقى بكفّيهِ الفتى لاستكانة من الجوع حتى ما يمرُّ ولا يُحْدِلِي ولا شيء مما يأ كل النّاس عندنا سوى الحنظل العامِي والعِلمِ الفّسلِ وليس لنا إلا إليك فرارُنا وأين فرار الناس إلا إلى الرسل!

فقام النبى صلى الله عليه وآله يجر رداءه ، حتى صعد المنبر ، فحمد الله وأثنى عليه ، وقال : « اللهم اسقنا غيثا مغيثا ، مريئا هنيئا ، مريعا سَحًا سجالا ، غدقًا طبقًا قاطبا ، دائما درًا تحيى به الأرض ، وتنبت به الزرع ، وتدر به الضّرع ، واجعله سقيا نافعا عاجلاً غير رائث » . فوالله ، مارد رسول الله صلى الله عليه وآله يدَه إلى نحره حتى ألقت السَّما ،

⁽١) أشيل :عطف

أرْواقما ، وجاء الناس يضحّون: الغرق الغرق يارسول الله ! فقال : اللهم حوّ اليُّنا ولاعلينا، فانجاب السَّحَاب عن المدينة حتى استدار حولها كالإكليل .

قال : أجل ، فأنشده أبياتًا من هذه القصيدة ، ورسول الله يستغفر لأبى طالب على المنبر ؛ ثم قام رجل من كنانة فأنشده :

لك الحمد والحمد عمن شكر سُقينا بوجه النّبي المَطر دعا الله خالقه دعوة إليه ، وأشخص منه البصر فيا كان إلا كاساعة أو أقصر حتى رَأَيْن الدّرر فياق العَزَ الى وَجم البعاق (١) أغاث به الله عُليا مُضَر فيكان كا قاله عمه أبو طالب ذُو رُواء غُرَر في يَسَر الله صوّب الغمام فهذا العيان وذاك الخير فن يَسَر الله يَلْق المزيد وَمَن يَكُفُر الله يَلْق المؤيد وَمَن يَكُفُر الله يَلْق المؤيد فقد أحسن فقد أحسن .

قالوا: وإنّما لم يظهِر أبو طالب الإسلامَ و يجاهر به ، لأنه لو أظهره لم يتهيّأ له من نُصْرة النبيّ صلّى الله عليه وآله ماتهيّأ له ، وكان كواحدٍ من المسلمين الّذين اتبعوه ، نحو أبى بكر وعبد الرحمن بن عوف ، وغيرها ممّن أسلم ، ولم يتمكّن من نُصْرته والقيام دونه

 ⁽١) العزالى: جم عزلاء ، وهى فى الأصل: مصب الماء من القربة والراوية ، ويقال للسحابة إذا الهمرت بالمطر: قد حلت عزاليها ، وأرسلت عزاليها . والبعاق: المطرالذي ينبعق بالماء .

حينئذ، وإنّما تمكن أبوطالب من المحاماة عنه بالثبات في الظاهر على دين قريش وإن أبطن الإسلام؛ كما لو أنّ إنساناكان يُبطن التشيّع مثلا، وهو في بلد من بلاد الكرّامية، وله في ذلك البلد وَجاهة وقد م، وهو يُظهر مذهب الكرّامية، ويحفظُ ناموسه بينهم بذلك، وكان في ذلك البلد نفر سير من الشيّعة لا يزالون ينالون بالأذي والضّرر من أهل ذلك البلد ورؤسائه، فإنّه مادام قادرا على إظهار مذهب أهل البلد، يكون أشد تمكنا من المدافعة والمحاماة عن أولئك النّفر، فلو أظهر ما يجوز من التشيّع، وكاشف أهل البلد بذلك، صار حكمه حكم واحد من أولئك النّفر، ولحقه من الأذى والضّرر ما يلحقهم، ولم يتمكن من الدفاع أحيانا عنهم كماكان أولا.

قلت : فأمّا أنا فإنّ الحال ملتبسة عندى ، والأخبار متعارضة ؛ والله أعلم بحقيقة حاله كيفكانت (١) .

ويقف فى صدرى رسالة النفس الزكية (٢) إلى المنصور ، وقوله فيها : « فأنا ابن خير الأخيار ، وأنا ابن سيّدأهل النار ». فإن هذه شهادة منه على أبى طالب بالــكُفْر ، وهو ابنه وغير ميَّهم عليه ، وعهده

و يب من عهد النّبيّ صلّى الله عليه وآله، لم يطل الزمان فيكون الخبر مفتعلا .

وجملة الأمرأنه قد رُوِى فى إسلامه أخبار كثيرة ، وروى فى موته على دين قومه أخبار كثيرة ، فتعارَض الجرْح والتّعديل ، فكان كتعارض البيّنتين عند الحاكم ، وذلك يقتضى التوقُّف، فأنا فى أمره من المتوقّفين .

⁽١) وضع الشيخ المفيد رسالة ف إيمان أبي طالب ، طبعت ف مجموعة نفائس المخطوطات ، العدد الثالث من المجموعة الأولى . طبعت في النجف سنة ١٩٥٦ .

⁽۲) هو محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن على بن أبى طالب ، الملقب بالأرقط وبالمهدى وبالنفس الزكية ، خرج على المنصور ثائرا لمقتل أبيه بالكوفة فى مائتين وخسين رجلا ، فقبض على أمير المدينة ، وبايعه أهلها فانتدب المنصور لقتاله ولى عهده عيسى بن موسى ، فسار إليه ، وانتهى الأمر بمقتله سنة ه ١٤ . (مقاتل الطالبين ٢٣٢) .

فأمّا الصلّاة وكونه لم يُنقل عنه أنّه صلّى، فيجوز أن يكون لأن الصلاة لم تكن بعد قد فرضت، و إنّمــاكانت نفلا غير واجب، فمن شاء صلّى، ومن شاء ترك، ولم تفرض إلّا بالمدينة، و يمكن أنْ يقول أصحابُ الحديث: إذا تعارض الجرح والتعديل كما قد أشرتم إليه، فالترجيح عند أصحاب أصول الفقه لجانب الجرح، لأن الجارح قد اطلع على زيادة لم يطلع عليها المعدّل.

ولخصومهم أن يجيبوا عن هذا فنقول: إن هذا إنما يقال ويذكر في أصول الفقه في طعن مفصّل في مقابلة تعديل مجل ، مثاله أن يروى شعبة مثلا حديثا عن رجل ، فهو بروايته عنه قد وثقه ، ويكني في توثيقه له أن يكون مستور الحال ، ظاهر ، العدالة ، فيطمن فيه الدّ ارقطني مشلا بأن يقول: كان مدلّسا ، أوكان يرتكب الذّ نب الفلاني ، فيكون قد طمن طعنا مفصلا في مقابلة تعديل مجمل ، وفيا نحن فيه و بصدده الرّوايتان متعارضتان تفصيلا لا إجالا ، لأن هؤلاء يروُون أنّه تلفظ بكلمتي الشهادة عند الموت ، وهؤلاء يروُون أنّه تلفظ بكلمتي الشهادة عند الموت ، وهؤلاء يروُون أنّه تلفظ بكلمتي الشهادة عند الموت ،

و بمثل هـذا يجاب مَن يقول من الشيعة : روايتنا فى إسلامه أرجح ، لأنا نروى حكما إيجابيا ونشهد على إثبات ، وخصومنا يشهدون على النفى ، ولا شهادة على النفى ، وذلك أنّ الشهادة فى الجانبين معا ، إنما هى على إثبات ، ولـكنه إثبات متضاد .

وصنف بعض الطالبيين في هـذا العصر كتابًا في إسلام أبي طالب، و بعثه إلى ، وسألنى أن أكتب عليه (١) بخطّى نظما أو نثرا أشهد فيه بصحّة ذلك ، و بوثاقة الأدلّة عليه ، فتحرّ جت أن أحكم بذلك حكماً قاطعاً ، لما عندى من التوقّف فيه ، ولم أستجز أن أقعد عن تعظيم أبي طالب ، فإنّى أعلم أنّه لولاه لما قامت للإسلام دِعامة . وأعلم أنّ حقّه واجب على كلّ مسلم في الدنيا إلى أن تقوم الساعة ، فكتبت على ظاهر الحجلّد :

⁽١) ساقطة من **ب** ، :

ولو لا أبوط الب وابنه للما مُثّل الدّ ين شَخْصاً فقاماً فذاك بمكة آوى وحامى وهذا بيثرَب جس الحماما⁽¹⁾ تكفّل عبد مناف بأمر وأودكى فكان على تماما فقل فى تبير مضى بعد ما قضى ماقصاه وأبقى شماما فلله ذا فاتحاً للممدك ولله ذا للمعالى خِتاما وما ضَرَ مجد أبى طالب جهول لها أو بصير تعامى كا لا يضر إياة الصباح (٢) من ظن ضوء النهار الظلاما

فوفّيته حقَّه من التعظيم والإجلال، ولم أجزم بأمر عندى فيه وقفة.

[قصة غزوة بدر]

الفصل الثالث: في شرح القصّة في غزاة بدر ، ونحن نذ كرذلك من كتاب '' المغازى '' لمحمد بن عمر الواقدى ، ونذ كر ماعساه زاده محمد بن إسحاق في كتاب '' المغازى '' ، وما زاده [أحمد بن] (۳) يحيى بن جابر البلاذُرى في '' تاريخ الأشراف '' .

قال الواقدى : بلغ (1) رسول الله صلى الله عليه وآله أنّ عِيرَ قريشٍ قد فصّلت من مَكَة تريد الشّام ، وقد جمعت قريش فيها أموالَها ، فندب لها أصحابه ، وخرَّج يعترضُها على رأس ستّة عشر شهراً من مهاجَرِه عليه السلام ، فجرج فى خسين ومائة _ ويقال فى مائتين _ فلم يلق العير ؛ وفاتته ذاهبة إلى الشام . . وهذه غزاة ذى العُشَيرة ، رجع منها إلى المدينة فلم يلق حربا ، فلما تحيّن انصراف العير من الشام قافلة فلم ندب أصحابه لها ، و بعث طلحة بن عُبيد الله وسَعِيد بن زيد بن عمرو بن نُفَيل قبل خروجه من المدينة بعشر ليال ،

⁽۱) ا: د حسن » .

 ⁽۲) إياة الصبح : ضوءه ، وأصله ف الشمس .
 (٤) مغازى الواقدى س ١١ وما بمدها .

⁽٣) من ا

يتجسسان خبر العير، حتى نزلًا على كشد (١) الجهنى بالموضع المعروف بالنخبار (٢) ، وهو من وراء ذى المر وة على السّاحل، وفأجارها وأنزلها، فلم يزالا مقيمين فى خباء و بَر حتى مرت العير، فرفعهما على نَشَر من الأرض، فنظرا إلى القوم و إلى مأتحمل العير، وجعل أهل العير يقولون لكشد: ياكشد، هل رأيت أحدا من عيون محمد ؟ فيقول: أعوذ بالله، وأتى لمحمد عيون بالنخبار! فلمّا راحت العير باتاحتى أصبَحا ثم خرجا، وخرج معهما كشد خفيرا، حتى أوردها ذا المر وة، وساحلت العير فأسرعت، وسار بها أصحابُها ليلاً ونهارا، ورقاً من الطّلب، وقدم طلحة وسعيد المدينة فى اليوم الذي كيّق رسول الله صلى الله عليه وآله قريشاً ببدر، فخرجا يعترضان رسول الله صلى الله عليه وآله، فلقياه بتربان و تُر بان بين مَلَل والسّالة على الحجة، وكانت منزل عروة ابن أذينة الشاعر وقدم كشد بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وآله ، وقد أخبر طلحة وسعيد رسول الله صلى الله عليه وآله بما صنّع بهما، فحباه وأكرمه، وقال: ألا أقطع لك ينبُع؟ قال: إنى كبير: وقد نفد عرى، بهما، فحباه وأكرمه، وقال: ألا أقطع لك ينبُع؟ قال: إنى كبير: وقد نفد عمرى،

قالوا: وندب رسول الله صلى الله عليه وآله المسامين ، وقال : هـذه عير قريش ، فيها أموالهم : لعل الله أن يغنّم كموها ، فأسرع مَنْ أسرع ، حتى إنْ كان الرجل ليساهم أباه في الخروج ، فكان ممن ساهم أباه سعد بن خَيْمة ، فقال سعد لأبيه : إنه لوكان غير الجنة آثر تك به ، إنى لأرجُو الشهادة في وجهى هذا ، فقال خيثمة : آثر في وقر مع نسائك ، فأبي سعد ، فقال خيثمة : إنه لابد لأحدنا من أن يقيم ، فاستَهما ، فخرج سهم سعد ، فقيل ببدر . وأبطأ عن النبي صلى الله عليه وآله بشر كثير من أصحابه ، وكرهوا خروجه ، وكان في ذلك كلام كثير ، واختلاف ، و بعضهم تخلف من أهل النيّات والبصائر ، لم يظنّوا وكان في ذلك كلام كثير ، واختلاف ، و بعضهم تخلف من أهل النيّات والبصائر ، لم يظنّوا أنّه يكون قتال لما تخلّفوا ؛ منهم أستيْد

⁽١) في الإصابة : كسد بالسين المهملة وما أثبته من الأصول يوافق ما في المغازى :

⁽۲) في مغازى الواقدى: « النخبار من وراء ذى المروة على الساحل » .

⁽٣) الخبر في الإصابة ٣ : ٣٧٧ .

ابن حُضَير، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله، قال أُسَيْد : الحمد لله الذى سرّك وأظهر ك على عدوك ، والذى بعثك بالحق ما تخلّفت عنك رغبة بنفسى عن نفسك، ولا ظننت أنّك تلاقى عَدُوًا ، ولا ظننت إلّا أنها العِير ا فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : صدقت .

قال : وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله ، حتى انتهى إلى المكان المعروف بالنُقع (١) وهى بيوت السُّقيا (٢) ، وهى متصلة ببيوت المدينة ، فضرب عسكره هناك ، وعرض المقاتلة ، فعرض عبد الله بن عمر ، وأسامة بن زيد ، ورافع بن خديج ، والبَرَاء بن عازب ، وأسيد بن ظُهَير ، وزيد بن أرقم ، وزيد بن ثابت ، فردّهم ولم يُجزّ هُم .

قال الواقدى : فحد ثنى أبو بكر بن إسماعيل، عن أبيه ، عن عامر بن سعد ، عن أبيه ، قال : رأيتُ أخيى عير بن أبى وقاص قبل أن يعرضَنا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يتوارَى ، فقلت : مالك ياأخى ؟ قال : إنّى أخاف أن يَرانى رسول الله صلى الله عليه وآله فيستصغر نى ، فيردّنى ، وأنا أحب الخروج ، لعل الله أن يرزقني الشهادة . قال : فعُرِض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاستصغره ، فقال : ارجِع ، فبكي [عير] (٢) ، فأجازه .

قال: فكان سعد يقول: كنت أعقِد له حمائل سيفه من صِغَرِه، فقتِل ببدر وهو أبن ست عشرة سنة.

قال: فلمّا نزلَ عليه السلام بيوت السُّقْيا أمرَ أصحابَه أن يستقُو ا^(١) من بثرهم، وشرب عليه السلام منها ، كان أوّل مَنْ شرِب وصلّى عندها ، ودعا يومئذ لأهل المدينة ، فقال :

⁽۱) قال ياقوت « البقع : اسم بئر بالمدينة » ، وقال الواقدى : «البقيمن السقيا التى بنقب بني دينار بالمدينة » (۲) فى ياقوت : « عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستق الماء العذب من بيوت السقيا ، وفي حديث آخر : كان يستعذب الماء العذب من بيوت السقيا ، والسقيا : قرية جامعة من عمل الفرع ، بينهما مما يلى الحجفة تسعة عشر ميلا . . . وقال ابن الفقيه : السقيا من أسافل أودية تهامة . (۴) من ا والواقدى .

اللهم إنّ إبراهيم عبدُك وخليلُك ونبيّك ، دعاك لأهلِ مكة ، وإنّى محمد عبدُك ونبيّك ، أدعوك لأهلِ المدينة ، أن تبارك لهم في صاعبهم ومُدّهم وثمارهم ، اللهم حَبِّب إلينا المدينة ، واجعل مابها من الوباء بخُم . اللهم إنى حرّمت مابين لا بَدّيها ، كا حرّم إراهيم خليلك مكة .

قَالُ الواقدى : وخُمُّ على ميلين من اُلحجفة .

وقد م رسول الله صلى الله عليه وآله أمامه عدى بن أبى الزّغباء ، و بسيس بن عمرو ، وجاء إليه عبد الله بن عمرو بن حزام ، فقال : يارسولَ الله ، لقد سرّنى منزلك هـذا ، وعرضُك فيه أصحابَك ، وتفاءلت به ، إنّ هذا منزلنا بنى سلّمة ، حيث كان بيننا و بين أهل حُسَيكة ما كان .

قال الواقدى : هى حُسَيكة (١) الذّباب ، والذّباب (٢) : جبل بناحية المدينة ، وكان بحُسَيكة يهود ، وكان لهم بها منازل .

قال عبد الله بن عمرُو بن حزام : فعرضنا يارسول الله هاهنا أصحابنا ، فأجزنا مَنْ كان يطيق السلاح ، ورددُنا مَنْ صغُر عن حمل السلاح ، ثم سرنا إلى يهود حُسَيكة ، وهم أعز يهود كانوا يومئذ ، فقتلناهم كيف شئنا ، فذلّت لنا سأتر الله عيهود إلى اليوم ، وأنا أرجو يارسولَ الله أن نلتقى نحن وقريش ، فيقر الله عينَك منهم .

قال الواقدى : وكان خلّاد بن عمرو بن الجموح لمّا كان مرّ النّهار رجع إلى أهله بخُرْ باء ، فقال له أبوه عمرو بن الجموح : ماظننت إلّا أنكم قد سِرْتُم ، فقال : إنّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يعرض الناس بالبقيع ، فقال عمرو : نعم الفأل ! والله إنى لأرجو أن تغنموا وأن تظفرُوا بمشركى قريش ، إن هـذا منزلنا يوم سرنا إلى حُسَيكة . قال : فإنّ

⁽١) حسيكة ، ضبطه ياقوت بالتصغير ، وقال : هو موضع بالمدينة في طرق ذِباب .

⁽٢) ضبطه ياقوت : « بَكْسَرُ أُولُهُ وَبَاءَيْنَ » ﴾ وقال : جبل بالمدينة له ذكر في المفازي والأخبار .

⁽٣) ب: « اليهود » .

رسول الله صلى الله عليه وآله قد غير اسمه ، وسمّاه السقيا . قال : فكانت فى نفسِى أن اشتريها ، حتى اشتراها سعد ُ بن أبى وقاص ببَكْريْن ، ويقال بسبع أواق ، فذكر للنبى صلى الله عليه وآله أنّ سعدا اشتراها ، فقال : ربح البيع !

قال الواقديّ : فراح رسولَ الله صلى الله عليه وآله من بيوت السُّمْياً ، لاثنتي عشرة ليلة (١) مضت من رَمضان ، وخرج المسلمون معه ثلاثما تُهُوخسة ، وتخلّف ثمانية، ضرب لهم بسهامهم وأجورهم، فكانت الإبل سبعين بعيراً ، وكانوا يتعاقبون الإبل: الاثنين ، والثلاثة ،والأربعة ، فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وعلى بن أبي طالب عليه السلام ومَر ثد بن أبي مَر ثد ــ ويقال زيد بنحارثة مكان مَرْثَدَـ يتعاقبون بعيراً واحداً ، وكان حمزة بن عبدالمطلب ، وزيد ابن حارثة ، وأبوكبشة ، وأنسة ، موالى النبي صلى الله عليه وآله على بعير ، وكان عُبيدة بن الحارث والطفيل والحصين ابناالحارث ، ومسطح بن أثاثة على بعير لعبيدة بن الحارث ناضح (٢٠) ابتاعه من أبي داود المازني" ، وكان مُعاذ وعوف ومعوَّذ بنو عفراء ومولاهم أبو الحراء على بعير ، وكان أبي بن كعب وُعمارة بن حِزام وحارثة بن النَّمان على بعير ، وكان خِراش ابن الصُّمّة وقُطْبة بن عامر بن حديدة وعبد الله بن عمرو بن حزام على بعير ، وكان عُثبة ابن غَزْوان وطليب بن عمــير على جَمَلِ لعتبة بن غزوان يقال له العبْس، وكان مصعب ابن عمير وسُويبط بن حَرَّملة ومسعود بن رَبيع عَلَى جمل لمُصعب ، وكان عمَّار بن ياسر وعبد الله بن مسعود على بعير ، وكان عبد الله بن كعب وأبو داود المازى وسليط بن قيس على جمل لعبد الله بن كعب ، وكان عثمان بن عفّان وقُدامة بن مظعون وعبد الله بن مَظْعُونَ والسائب بن عُمَانَ على بعيرِ يتعاقبون ، وكان أبو بكر وعمر وعبــد الرَّحمن بن عوف على بعير ، وكان سعد بن مُعاذ وأخوه وابن أخيه الحارث بن أوْس والحارث بن أنس على جمل لسمْد بن مُعاذ ناضح ِ يقال له الذيّال ، وكان سعيد بن زيد ، وسلمة بن

⁽١) ساقطة من ب

سلامة بن وقش ، وعباد بن بشر ، ورافع بن يزيد على ناضح ٍ لسميد بن زيد ، ماتزوّدُوا إلّا صاعاً من نمر .

قال الواقدى : فروى مُعاذ بن رفاعة ، عن أبيه ، قال : خرجت مع النبى صلى الله عليه وآله إلى بدر ، وكان كل ثلاثة يتعاقبون بعيراً ، فكنت أنا وأخى خلاد بن رافع على بكر لنا ومعنا عُبيدة بن يزيد بن عامر ، فكنا نتعاقب ، فسير نا حتى إذا كنا بالر و عاء إذ مر بنا بكر نا و برك علينا وأعيا، فقال أخى : اللهم إن لك على نذراً ، لئن رددتنا إلى المدينة لأنحر نه ، فمر بنا النبى صلى الله عليه وآله ونحن على تلك الحال ، فقلنا : يارسول الله برك علينا بكر أنا ، فدعا بماء فتمضمض وتوضأ فى إناء ، ثم قال : افتحا فاد ، فقعلنا فصبة فى فيه ، ثم على رأسيه ثم على عنقه ، ثم على حاركه ، ثم على سَنامه ، ثم على على خَبُره ، ثم على ذَنبه ، ثم قال : اركبا ، ومضى رسول الله صلى الله عليه وآله فلحقناه أسفل من على ذَنبه ، ثم قال : اركبا ، ومضى رسول الله صلى الله عليه وآله فلحقناه أسفل من المنصرف ، و إن بكر نا لينفر بنا ، حتى إذا كنا بالمصلى راجمين من بدر ، برك علينا ، فنحر ، أخى ، فقسم لحمة وتصدق به .

قال الواقدى : وقد رُوِى أنّ سعد بن عُبادة حَمَل فى بدر على عشر بن جملا .

قال: وروى عن سعد بن أبى وقاص ، أنّه قال : فحرجنا إلى بَدْرٍ مع رسول الله صلى الله عليه وآله ومعنا سبعون بعيرا فكانوا يتعاقبون الشلاثة والأربعة والاثنان على بعير، وكنت أنا من أعظم أصحاب النبى عليه السلام عنه غَنها ، وأرجلهم رُجْلة (١)، وأرْماهم لِسَهُم ، لم أركب خطوة ذاهبا ولا راجعا .

قال الواقدى : وقال رسول الله صلى الله عليه وآله حين فصل من بيوت السقيا : اللهم إنهم حُفاةٌ فأغنيهم من فضلك؛ اللهم إنهم حُفاةٌ فأغنيهم من فضلك؛ فما رجع أحد منهم يريد أن يركب إلّا وجد ظهراً ، للرّجُل البعير والبعيران ، واكتسى

⁽١) الرجلة بالضم : القوة على المشي

َ مَنْ كَانِ عَارِيًا ، وأصابوا طعاما من أزوادهم ، وأصابوا فداء الأسرى^(١) ، فأغنى به كل عائل .

قال: واستعمل رسول الله صلى الله عليه وآله على المشاة قيس بن أبى صعصعة ـ واسم أبى صعصعة عر بن يزيد بن عوف بن مبذول ـ وأمره النبى صلى الله عليه وآله حين فَصَل من بُيُوت السقيا أن يعد المسلمين ، فوقف لهم ببئر أبى عبيدة يعدهم ، ثم أخبر النبى صلى الله عليه وآله ، وخرج من بُيوت السقيا ، حتى سلك بطن العقيدة ، ثم سلك طريق المكثيمن (٢) ، حتى خرج على بطحاء بن أزهر ؛ فنزل تحت شجرة هناك ، فقام أبو بكر إلى حجارة هناك ، فبنى منها مسجدا ، فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأصبح يوم الاثنين وهو هناك ؛ ثم صار إلى بطن مكل وتر بان بين الحفيرة ومكل .

قال الواقدى : فكان سعد بن أبى وقاص ، يقول : لما كنّا بتُرْ بان ، قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله : يا سعد ، انظر إلى الظّبى ، فأفوِّق له بسهم ، وقام رسول الله صلى الله عليه وآله فوضع رأسه بين مَنكِبى وأذنى ، ثم قال : اللهم سدد رميته _ قال : فما أخطأ سهمى عن نحره ، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله ، وخرجت أعدُ و فأخذته و به رَمَق فذكيته و "" ، فحماناه حتى نزلنا قريباً ، أمر به رسول الله صلى الله عليه وآله فقسِم بين أصحابه .

قال الواقدى : وكان معهم فَرَسان : فرس لمرثَد بن أبى مرثَد الغنوى ، وفرس للمقداد ابن عمرو البهرانى ، حليف بنى زُهرة ، ويقال فرس للزبير ؛ ولم يكن إلّا فَرَسان لا اختلاف عندهم (١) ، أنّ المقداد له فرس ؛ وقد روى عن ضُباعة بنت الزُّبير عن المقداد ،

⁽۱) 1: « للأسرى » .

⁽٢) المكيمن ، ضبطه ياقوت على التصغير ، وقال : « عقيق المدينة » وفي الواقدي : « المكتمن » .

قال : كان معى يوم بَدْر فرس يقال له سبحة . وقد روى سعد بن مالك الغَنَوى عن آبائه أن مرثد بن أبى مرثد الفنوى شهد بدراً على فرس له يقال له السيل .

قال الواقدى : ولحقت قريش بالشام فى عيرها ، وكانت العير ألف بعير ، وكان فيها أموال عظام ، ولم يبق بمكة قرشى ولا قرشية له مثقال فصاعدا إلا بعث به فى العير ؛ حتى إنّ المرأة لتبعث بالشىء التافه ، وكان يقال : إن فيها لخسين ألف دينار . وقالوا : أقل ، و إن كان ليقال : إن أكثر ما فيها من المال لآل سعيد بن العاص لأبى أُحَيْحة إمّا مال لهم أو مال مع قوم قراض على النصف ، وكان عامّة العير لهم ؛ ويقال : بل كان لبنى مخزوم فيها مأتنا بعير وخسة أو أربعة آلاف مثقال ذهبا ، وكان يقال للحارث بن عامر بن نوفل فيها ألفاً مثقال .

قال الواقدى : وحدّ ثنى هشام بن عمارة بن أبى اُلحو يرث ، قال: كان لبنى عبدمناف فيها عشرة آلاف مثقال ، وكان مَتْجَرُ هم إلى غَزّة من أرض الشام .

قال الواقدى : وحدثنى عبد الله بن جعفر ، عن أبى عون مولى المسور ، عن تمخرمة ابن نوفل ، قال : لما لحقنا بالشّام أدركنا رجل من جُذام ، فأخبرنا أن محمدا قد كان عرض لعيرنا فى بدأتنا ، وأنه تركه مقيما ينتظر رجعتنا ، قد حالف علينا أهل الطريق ووادَعهم . قال مخر مة : فخر جنا خائفين نخاف الرّصَد ، فبعثنا ضمضم بن عمرو حين فصَلْنا من الشام .

قال الواقدى : وكان عمرو بن العاص مع العير ، وكان يحدث بعد ذلك يقول : لمّاكنا بالزّرقاء والزرقاء بالشام من أُذرِ عات على مر حلتين _ ونحن منحدرون إلى مكّة لقينا رجلًا من جُذام ، فقال : قد كان عرض محمد لكم فى بدأتكم فى أصحابه ، فقلنا : ما شعرنا ، قال : بلى ، فأقام شهرا ، ثم رجع إلى يثرب ، وأنتم يوم عرض محمدلكم مخفّون فهو الآن أحرى أن يعرض لكم ؛ إنّما يَمُدّ لكم الأيام عدًّا ، فاحذروا على عدركم ،

وارتئوا آراءكم ، فوالله ما أرى من عَدد ولا كُراع ولا حَلقة (') . فأجمع القوم أمرهم ، فبعثوا ضمضم بن عمر و ، وكان فى الغير ، وقد كانت قريش مرت به وهو بالساحل ، معه بكران ، فاستأجروه بعشرين مثقالا ، وأمره أبو سفيان أن يخبر قريشاً أن محمدا قد عَرَض لعيرهم ، وأمره أن يجد ع بعيره إذا دخل ، و يحو ل رحله ، و يشق قميصة من قُبُله ودُبُره ، ويصيح : الغوث اللغوث الغوث ا و يقال : إنّ ما بعثوه من تَبُوك ، وكان فى العير ثلاثون رجلا من قريش ؟ فيهم عمرو بن العاص ، و تخرمة بن نوفل .

قال الواقدى : وقد كانت عاتكة بنت عبد المطلب رأت قبل مجى، ضمضم بن عمرو رؤيا أفزعتها ، وعظمت فى صدرها ، فأرسلت إلى أخيها العباس ، فقالت : يا أخى ، لقد والله رأيت رؤيا أفزعتنى (٢) وتخو فت أن يدخل على قو مك منها شر ومصيبة ، فا كتم على ما أحد ثك منها ، رأيت راكبا أقبل على بعير حتى وقف بالأبطح ، ثم صرخ بأعلى صوته يا آل غُدر ، أنفروا إلى مصارعكم فى ثلاث ، فصرخ بها ثلاث مرات : فأرى الناس اجتمعوا إليه ، ثم دخل المسجد ، والناس يتبعونه إذ مشل به بعير ، على ظهر الكعبة ، فصرخ مثلها ثلاثا، ثم مثل به بعيره على رأس أبى قبيس ، فصرخ بمثلها ثلاثاً ، ثم أخذ صخرة من أبى قبيس فأرسلها ، فأقبلت تهوى ، حتى إذا كانت فى أسفل الجبل ارفضت ، فما بتى بيت من بيوت مكة ولا دار من دورها إلا دخلته منه فاذة (٢) .

قال الواقدى : وكان عمر و بن الماص يحدّث بعد ذلك فيقول : لقــد رأيتُ كلّ هذا ، ولقد رأيت ولقد كان ذلك عبرة ، ولقد رأيت فلك عبرة ، ولـكن الله لم يرِدْ أن نُسلم يومئذ ، لـكنه أخّر إسلامنا إلى ما أراد .

قلت : كان بعض أصحابنا يقول : لم يكف عمراً أن يقول : رأيتُ الصّخرة في دُور مكّة عِيانا ، فيخر ج ذلك مخرج الاستهزاء باطنا على وَجْه النفاق واستخفافه بعقول المسلمين،

⁽١) الحلقة هنا: السلاح. (٢) الواقدى: « أفظعتها » .

⁽٣) الفازة: القطعة من الحجارة

زعم حتى يضيف إلى ذلك القول بالخبر الصُّر اح فيقول : إنَّ الله تعالى لم يكن أراد منه الإسلام يومئذ .

قالالواقديّ : قالوا : ولم يدخل دارا ولا بيتا من دُور بني هاشم ولا بني زُهرة من تلك الصخرة شيء ! قال : فقال العبّاس : إنّ هذه لرؤيا ، فخرج مغتما ، حتى لقي الوليد بن عتبة ابن ربيعة _ وكان له صديقاً _ فذ كرها له واستكتمه ؛ ففشا الحــديث في الناس ، قال العباس : فغدوتُ أطوف بالبيت، وأبو جهل في رَهْط من قريش يتحدّ ثون برؤ يا عاتكة، فقال أبو جهل: ما رأت عاتكة هذه ؟ فقلت: وما ذاك ؟ فقـال: يابني عبـــد المطّلب، أما رضيتم بأن تتنبّأ رجالكم حتى تتنبّأ نساؤكم! زعمت عاتكة أنَّها رأت في المنام كذا وكذا اللّذي رأت فسنتر بص بكم ثلاثا ، فإن يكن ما قالتحقًّا فسيكون ، وإن مضت الشلاث ولم يكن ، نكتب عليكم أنَّكم أكذب أهل بيت في العرب ! فقال له العباس : يامصفّر استه ، أنت أوْلَى بالكذب واللؤم منّا ! فقال أبو جهــل : إنا استبقّنا الحجد وأنتم، فقلتم : فينا السقاية ، فقلنا : لانبالى ، تسقون الحجّاج ، ثم قلتم : فينا الحجابة ، فقلنا: لانبالى تحجبون البيت ، ثم قلتم : فينا النَّدُوة ، قلنا : لانبالي يكون الطعام فتطعمون الناس . ثم قلتم : فينا الرِّ فادة ، فقلنا : لانبالي ، تجمعون عندكم ما ترفدون به الضعيف ، فلمَّا أطعمنا الناس وأطعمتم ، وازدحمت الركبواستبقْنا المجد ، فكنا كفر سَىْ رِهان ، قلتم : منا نبيٌّ ، ثم قلتم: منّا نبيّة! فلا واللّات والعُزَّى لا كان هذا أبدا!

قلت: لا أرى كلام أبى جهل منتظا ؛ لأنه إذا سلّم للعباس أنّ هـذه الخصال كلّما فيهم ، وهى الخصال التى تشرُف بها القبائل بعضُها على بعض ، فكيف يقول : لانبالى لانبالى ا وكيف يقول : فلمّا أطعمنا للناس وأطعمتم ، وقد كان الكلام منتظا ، لو قال : ولنا بإزاء هذه المفاخر كذا وكذا ، ثم يقول بعد ذلك : استبقنا الحجد فكنّا كفرسَى رهان ، وازد حمت الرّ كب ؛ ولم يقل شيئًا ولا عد مآثره ، ولعل أبا جهل قد قال مالم ينقل .

قال الواقدي : قال العبّاس : فوالله ما كان منّى غير أنّى جحدت ذلك ، وأنكرت أن تكون عاتكة رأت شيئًا ، فلما أمسيتُ لم تبق امرأة أصابتُها ولادة عبد المطلب إلا جاءت ، فقلن لى : أرضيتم بهذا الفاسق الخبيث يقع في رجالكم ، ثم قد تناول نساءكم ! ولم تكن لك عند ذلك غيرة ا فقلت: والله ما قلت إلا لأنَّى لا أبالي به ، ولأبحُ الله لأعرض له غدا ، فإن عاد كفيتُكُن إياه . فلما أصبحوا من ذلك اليوم الّذي رأت فيه عاتكة ما رأت ، قال أبو جهل : هذه ثلاثة أيام مابقي . قال العباس: وغدوت ُفي اليوم الثالث ، وأنا حديد مغضّب، أرى أن قدفاتني منه أمر أحب أن أدركه، وأذكر ما أحفظني به النساء من مقالتهن ، فوالله إنَّى لأمشى نحوه _ وكان رجلًا خفيفًا حديد الوجه حديد اللسان حديد النظر _ إذ خرج نحو باب بني سَهُم يشتد ، فقلت : ماباله لعنه الله ! أكلَّ هذا فَرَقا من أن أشاتمه ! فإذا هو قد سمع صوت ضَمْضم بن عمرو وهو يقول : يا معشر قريش ، يا آل لؤى بن غالب، اللَّطيمة قد عرض لها محمد في أصحابه! الغوث الغوث! والله ما أرى أن تدركوها ، وضمضم ينادى بذلك في بطن الوادى ، وقد جَدَع أذنى بعيره وشق قميصه ُقُبُلًا ودَبُرُ ا ، وحوَّل رحله ، وكان يقول : لقد رأيتُني قبل أن أدخل مَكَّة و إنى لأرى في النُّوم وأنا على راحلتي كأن وادى مكَّة يسيل من أسفله إلى أعلاه دما ، فاستيقظت فزعاً مذعورا ، فكرهتُها لقريش ، ووقع في نفسي أنَّها مصيبة في أنفسهم .

قال الواقدى : وكان عير بن وهب الجمتى يقول : مارأيت أعجب من أمر ضمضم قط ، وما صرّح على لسانه إلا شيطان ! كأنه لم يملّكنا من أمورنا شيئاً ، حتى نفرنا على الصَّعب والذلول ، وكان حكم بن حرام يقول : ماكان الذي جاءنا فاستنفر نا إلى العير إنسانا! إن هو إلا شيطان ، قيل : كيف ياأبا خالد ؟ قال : إنى لأعجب منه ، ماملكنا من أمرنا شيئاً . قال الواقدى : فجهز النّاس وشُغل بعضهم عن بعض ، وكان النّاس بين رجلين : إمّا خارج و إما باعث مكانة رجلا ، وأشفقت قريش لرؤيا عاتكة ، وسر بنو هاشم ،

وقال قائلهم : كلاً ، زعمتم أنّا كذبنا وكذبت عاتكة ! فأقامت قريش ثلاثا تتجهّز ــ ويقال: يومين ــ وأخرجت أسلحَتها واشتروا سلاحا، وأعان قويُّهم ضعيفَهم ، وقام مُهَيل ابن عمرو في رجال من قريش ، فقال : يامَعشرَ قريش ، هذا محمّد والصُّباة معه من شبّانكم وأهل يتربقد عرضوا العيركم ولطيمتكر(١)، فن أراد ظهرا فهذا ظهر ، ومَنْ أراد قوة فهذه قوة . وقام زمعة بن الأسود ، فقال : إنَّه واللَّات والعرَّى ما نزل بكم أمر أعظم من أن طمع محمد وأهل يثرب أن يعرضوا لعيركم فيها خزائنكم ؛ فأوعِبوا(٢) ولا يتخلّف منكم أحد، ومَن كان لا قوَّة له فهـذه قوة ، والله لئن أصابها محمَّد وأصحابه لا يروعكم منهم إلا وقد دخلوا عليكم بيوتكم . وقال طُعيمة بن عدى: يامعشر قريش ، والله مانزل بكم أمر أجل من هذه! أن يستباح عيركم، ولطيمة قريش فيها أموالكم وخزائنكم ؛والله ماأعرف رجلاً ولا امرأة من بني عبدمناف له نَشُّ (٣) فصاعدا إلَّا وهو في هذه العير، فمن كان لا قوَّة به فعندنا قو"ة نحمله ونقو"ية . فحمل على عشرين بعيرا وقوى بهم ، وخلَّفهم في أهلهم بمعونة. وقام حنظلة بن أبى سفيان وعمرو بن أبي سفيان فحضًا النــاس على الخروج ، ولم يدعَوا إلى قوة ولا حُمْلان؛ فقيل لهما : ألا تدعُوان إلى مادعا إليه قومكما من الحملان؟ قالا : والله مالنـــا مال، وما المال إلا لأبي سفيان . ومشى نوفل بن معاوية الديلمي إلى أهل القوة من قريش، وَكُلِّهِم فِي بَذْلِ النفقة والْحَملان لمن خَرج، فَكُلِّم عبد الله بن أبي ربيعة، فقال: هذه خسائة دينار تضعُها حيث رأيت ، وكلّم حُو يطب بن عبد العزى ، فأخذ منه مائتي دينار أو ثلثمائة ، ثم قوى بها فى السلاح والظهر .

قال الواقدى : وذكروا أنه كان لا يتخلّف أحد من قريش إلا بعث مكانه بَعثا، فشت قريش إلى أبى لهب، فقالوا له : إنك سيّد منسادات قريش، وإنّك إن تخلّفت عن

⁽١) اللطيمة : التجارة ؛ وقيل : اللطيمة : العطر خاصة .

 ⁽۲) أوعبوا: استعدوا.
 (۲) أوعبوا: استعدوا.

النفير يعتبر بك غيرُك من قومك، فاخرج أو ابعث رجلاً ، فقال : واللات والعُز من لا أخرج ولا أبعث أحداً، فجاءه أبو جهل فقال : أقم ياأبا عتبة ، فوالله ماخر جنا إلا غضبا لدينك ودين آبائك ! وخاف أبو جهل أن يُسْلِم أبو لهب، فسكت أبو لهب ولم يخرج ولم يبعث، وما منع أبا لهب أن يخرج إلا الإشفاق من رُوًيا عاتكة ، كان يقول: إنما روًيا عاتكة أخذ باليد ، ويقال إنه بعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة وكان له عليه دين ، فقال : اخرج ودينى عليك لك ، فخرج عنه .

* * *

وقال محمد بن إسحاق فى المَغازى : كان دَيْن أبى لهب على العاص بن هشام أربعة آلاف درهم ، فمطله بها ، وأفلس فتركها له على أن يكون مكانه ، فخرج مكانه .

قال الواقدى : وأخرج عُتْبة وشيبة دروعاً لهما فنظر إليهما مولاها عدّاس وهما يصلِحان دروعهما وآلة حربهما ، فقال : ماتريدان ؟ فقالا : ألم تر إلى الرّجل الذى أرسلناك إليه بالعنّب فى كَرْمنا بالطّائف ؟ قال : نعم ، قالا : نخرج فنقاتله ، فبكى ، وقال : لا تخرجا فوالله إنه لنبى ، فأبيا فخرجا ، وخرج معهما فقُتِل ببدر معهما .

قلت : حديث العنب في كرم ابني ربيعة بالطائف ، قد ذكره أرباب السيرة، وشرحه الطّبرى في التاريخ ، قال : لما مأت أبو طالب بمكة طمِعت قريش في رسول الله صلى الله عليه وآله ونالت منه مالم تكن تناله في حياة أبي طالب ، فخرج من مكة خائفا على نفسه مهاجرا إلى ربّه يؤم الطائف ، راجياً أن يدعو أهلها إلى الإسلام فيجيبوه ، وذلك في شوال من سنة عشر من النبوة ، فأقام بالطائف عشرة أيام ، وقيل شهرا ، لايدع أحداً من أشراف ثقيف إلا جاءه وكلة ، فلم يجيبوه ، وأشاروا عليه أن يخرج عن أرضهم ، ويلحق بمتجاهل الأرض و بحيث لا يعرف ، وأغروا به سفهاءهم ، فرمَوه بالحجارة ، حتى ويلحق بمتجاهل الأرض و بحيث لا يعرف ، وأغروا به سفهاءهم ، فرمَوه بالحجارة ، حتى أن رجليه لتدميان ، فكان يقيه بنفسِه ، حتى لقد شُج في رأسه .

والشّيعة تروى أنّ على بن أبي طالب كان معه أيضا في هجرة الطائف ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وآله عن تُقيف وهو محزون ، بعد أن يشي إلى عبد ياليل ومسعود وحبيب بنى عمرو بن عمير ، وهم يومئذ سادة ثقيف ، فجلس إليهم ، ودعاهم إلى الله و إلى نصرته والقيام معه على قومه ، فقال له أحدهم : أنا أمر ط (١) بباب الكعبة ، إن كان الله أرسلك ! وقال الثالث : والله لا أكلك أرسلك ! وقال الثالث : والله لا أكلك كلة أبدا ، لئن كنت رسولا من الله كا تقول ، لأنت أعظم خطراً من أن أردّ عليك الكلام ، ولئن كنت كاذبا على الله ما ينبغى أن أكلك . فقام رسول الله صلى الله عليه والله من عندهم ، وقد يئس من خَيْر ثقيف ، واجتمع عليه صبيانهم وسفهاؤهم ، وصاحوا به وسبّوه وطردوه ، حتى اجتمع عليه الناس يعجبون منه ، وألجؤوه بالحجارة والطّرد والشّم وسبّوه وطردوه ، حتى اجتمع عليه الناس يعجبون منه ، وألجؤوه بالحجارة والطّرد والشّم وسبّوه وطردوه ، عن اجتمع عليه الناس يعجبون منه ، وألجؤوه بالحجارة والطّرد والشّم وسبّوه وطردوه ، عن اجتمع عليه الناس فيه ، وها يومئذ في الحائط ، فلمّا دخل الحائط رجع عنه سفهاء ثقيف ، فعَمَد إلى ظل حَبَلة (٢) منه فجلس فيه ، وابنا ربيعة ينظران ويريان مالقيّ من سفهاء ثقيف .

قال الطبرى : فلما اطمأن به قال _ فيا ذُكِر لى : اللهم إليك أشكو ضعف قو تى وقلة حيلتى وهوا فى على النّاس ؛ ياأرحم الراحمين ، أنت ربّ المستضعفين ، وأنت ربّى ، إلى من تَكلُنى ! إلى بعيد فيتجهمنى ، أم إلى عدو ملّكتَه أمرى ، فإن لم يكن منك غضب على فلا أبالى ! ولكن عافيتُك هى أوسع لى ، أعوذ بنور وجهك الذى أشرقت به الظُّلمات، وصلّح عليه أمر الدّنيا والآخرة ، من أن ينزل بى غضبُك ، أو يحل على سخطك، الك العتبى حتى ترضى ، لا حول ولا قوة إلا بك !

فلمَّا رأى عُتبة وشيبة مالتيَّ تحرُّ كت له رحِمُهما ، فدعَوَا غلاما نَصرانيًّا لهما ، يقال له

⁽١) في الطبرى : « هو يمرط ثياب الكعبة » ، أي يمزقها . ﴿ ٢) الحائط هنا : البستان .

⁽٣) الحبلة : الكرمة .

* * *

قال الواقدى : واستقسمت قريش بالأزلام عند هُبَل للخروج ، واستقسم أميّة بن خَلَف وعُتْبة وشيْبة بالآمر والناهى ، فخرج القِد ح^(٢) الناهى ، فأجمعوا المقام حتى أزعجهم أبو جهل ، فقال : مااستقسمت ولا نتخلف عن عِيرنا .

قال الواقدى : لما توجّه زمْعة بن الأسود خارجا ، فكان بذى طُوَّى أخرج قِداحه ، واستقسم بها فخرج النّاهى عرف الخروج ، فلتى غيظا ، ثم أعادها الشانية فخرج مثل ذلك فكسرها ، وقال : مارأيت كاليوم قِدْحا أكذب ! ومرّ به سُهيَل بن عمرو وهو على تلك الحال ، فقال : مالى أراك غضبان ياأبا حُكيمة ؟ فأخبره زمْعة ، فقال : امض عنك أيها الرجل ، قد أخبرني مُعير بن وهب أنّه لقيّه مثل الذى أخبرتنى ، فمضوا على هذه الحديث (١٠) .

⁽١) القطف: عنقود العنب. وهو في الأصل: اسم لكل ما يقطف.

⁽٢) تاريخ الطبرى ٢: ٥٤٥ ، ٣٤٦ (طبعة المعارف) .

 ⁽٣) القدح هنا: السهم الذي كانوا يستقسمون به . (٤) مغازى الواقدى ٢٧ .

قال الواقدى : وحدَّثنى مومى بن ضمرة بن سعيد ، عن أبيه ، قال: قال أبو سفيان بن حرب لضمضم : إذا قدمت على قريش فقل لها : لا تستقسم بالأزلام .

قال الواقدى : وحدَّثني محمد بن عبد الله ، عن الزُّ هرى ، عن أبي بكر بن سُليم بنأ بي خَيْثُمة ، قال : سمعتُ حكيم بن حزام يقول : ماتوجّهتُ وجها قطّ كان أكرة إلى من مسيرى إلى بدر ولا بان لى في وجه قط مابان لى قبل أن أخرج ، ثم قال: قدم ضمضم فصاح بالنَّفير فاستقسمت بالأزلام ، كلُّ ذلك بخرج الذى أكره ، ثم خرجت على ذلك حتى نزلنا مَرَّ الظُّهْران ، فنحَر ابنُ الحنظليَّة جَزورا منهـا بها حياة ، فمـا بقيَّ خِباء من أخبية العسكر إلَّا أصابه من دمها ، فكان هذا بيِّن (١) ، ثم همتُ بالرجوع ، ثم أذكر ابن الحنظليّة وشؤمه ؛ فيردّني حتى مصيت لوجهي . وكان حكيم يقول : لقد رأينا حين بلغنا الثنيّة البيضاء _ وهي الثنية التي تهبطك على فَخّ وأنت مقبل من المدينة _ إذا عدّاسجالس عليها ، والناسيمرُّون، إذ مَرّ علينا ابنا ربيعة ، فوثب إليهما ، فأخذ بأرجلهما في غَرْزهما ، وهو يقول : بأبى أنتما وأمَّى ! والله إنَّه لرسولُ الله صلى الله عليــه ، وما تُساقانِ إلَّا إلى مصارعكما ! و إن عينيه لتسيل دمعا على خدّيه ، فأردت أن أرجع أيضا ، ثم مضيت، ومرّبه العاص بنُ منبّه بن الحجاج ، فوقف عليه حين ولَّى عُتْبة وشَيْبة ، فقال : مايبكيك ؟ قال : یبکینی سیّدی ـ أو سیّدا أهل^(۲) الوادی ـ یخرجان إلی مصارعهما ، و یقاتلان رسول الله صلى الله عليه وآله ! فقال الماص : و إنَّ محمدا لرسول الله ! فانتفض عدَّاس انتفاضة واقشعر " جلدُه ، ثم بكي ، وقال : إي والله ، إنه لرسول الله إلى الناسكافة . قال : فأسلم العاص بن منبّه ، ومضى وهو على الشكّ ، حتى تُعتِل مع المشرّ كين على شكّ وارتياب . ويقال : رجع عدّاس ولم يشهد بدرا ، ويقال : شهد بدرا وقتل .

قال الواقدى : والقول الأوّل أثبت عندنا .

⁽١) في الأصول: «ببينه» والتصويب من الواقدي.

⁽۲) الواقدى ۲۸ : « يبكيني سيداى وسيدا أهل الوادى »

قال الواقدى : وخرج سعد بن مُعاذ معتمرا قَبْل بدر ، فنزل على أميّة بن خلف ، فأتاه أبو جهل ، وقال : أتترك هذا وقد آوَى محمدا وآ ذننا بالحرب ! فقال سعد بن معاذ : قل ماشئت ، أما إنّ طريق عيركم علينا ، قال أميّة بن خلف: مَه ! لا تقل هذا لأبى الحكم فإنه سيّد أهل الوادى . قال سعد بن معاذ : وأنت تقول ذلك ياأميّة ؟ أما والله لسمِعت محمدا يقول : لأقتلن أمية بن خلف ، قال أميّة : أنت سمعته ؟ قال سعد بن معاذ : فقلت : نعم ، قال : فوقع في نفسه ، فلما جاء النفير أبّي أميّة أن يخرج معهم إلى بدر ، فأتاه عُقبة بن أب مُحيّط وأبو جهل ، ومع عقبة مجرة فيها بحنور ، ومع أبى جهل مكحلة ومر ود ، فأدخلها عقبة تحيّرة فيها بحنور ، ومع أبى جهل مكحلة ومر ود ، فأدخلها عقبة تحيّرة فيها أنت امرأة ، وقال أبو جهل : اكتحل فإنما أنت امرأة . فقال أميّة : ابتاعوا لى أفضل بعير في الوادى ، فابتاعوا له جملا بثانا ممّة دينار من نَم بني فقال أميّة : ابتاعوا لى أفضل بعير في الوادى ، فابتاعوا له جملا بثانا ممّة دينار من نَم بني فقال أميّة : ابتاعوا في مهم حُبيب (١) بن يساف .

قال الواقدى : وقالوا ماكان أحد ممن خرج إلى العير أكر و للخروج من الحارث ابن عامر ، وقال : ليت قريشا نمزم على القعود وأن مالى فى العير تلف ومال بنى عبد مناف أيضا ، فيقال له : إنّك سيّد من ساداتها ، أفلا تردعها عن الخروج ؟ قال : إنّى أرى قريشا قد أزممت على الخروج ، ولا أرى أحدا به طر ق (٢) تخلف إلا من علّة ، وأنا أكره خلافها ، وما أحب أن تعلم قريش ماأقول ، على أن ابن الحنظلية رجل مشئوم على قومه ، ماأعلمه إلا يحرز قومه أهل يثرب ، ولقد قسم الحارث مالاً من ماله بين ولده ، ووقع فى نفسه أنه لا يرجع إلى مكة ، وجاءه ضمضم بن عرو ، وكانت للحارث عنده أياد ، فقال : أباعامر ، إنى رأيت رؤيا كر هُتها ، و إنّى لكاليَقظان على راحلتي وأراكم أن واديكم يسيل دما من أسفله إلى أعلاه ، فقال الحارث : ما خرج أحد وجها من الوجوه أكر و له من وجهى هذا ، قال : يقول ضمضم : والله إنّى لأرى لك أن تجلس ، فقال الحارث : لو سمه وجهى هذا ، قال الحارث : لو سمه وحهى هذا ، قال الحارث : لو سمه وحهى هذا ، قال الحارث : لو سمه وحهى هذا ، قال : يقول ضمضم : والله إنّى لأرى لك أن تجلس ، فقال الحارث : لو سمه وحهى هذا ، قال : يقول ضمضم : والله إنّى لأرى لك أن تجلس ، فقال الحارث : لو سمه و

⁽١) الواقدى ٢٩ ، وفي الأصول « حبيب » ، والتصويب من الواقدي والإصابه .

⁽٢) طرق ، أى قوة (٣) ساقطة من الواقدى .

هدذا منك قبل أن أخرُج ماسرت خطوة ، فاطو هدذا الخبر أن تعلمه قريش ، فإنها تتهم كل من عوقها عن المسير وكان ضمضم قد ذكر هذا الحديث للحارث ببطن يأجج (١) وقالوا: وكرهت قريش أهل الرامى منهم المسير ، ومشى بعضهم إلى بعض ، وكان ممن أبطأ بهم من ذلك الحدارث بن عامر ، وأميّة بن خلف ، وعُتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وحكيم بن حزام وأبو البَخْترى ، وعلى بن أميّة بن خلف ، والعاص بن منبه ، حتى بكتهم أبو جهل بألجبن ، وأعانه عُقبة بن أبى مُميط والنّضر بن الحارث بن كلدة ، وحضوه على الخروج ، وقالوا: هذا فعل النساء . فأجمعوا المسير ، وقالت قريش : لا تدَعُوا أحدا من عدو كم خُلف كم المناء .

قال الواقدى : وتما استدل به على كراهة الحارث بن عامر للخروج وعُتبة وشَيْبة ، أنّه ماعرض رجل منهم تحملانا ، ولا حملوا أحداً من الناس ، و إن كان الرجل ليأتيهم حليفاً أو عديدا ، ولا قوة له ، فيطلب الحملان منهم ، فيقولون : إن كان لك مال وأحببت أن تخرج فافعل و إلا فأقم ، حتى كانت قريش تعرف ذلك منهم .

قال الواقدى : فلمّا اجتمعت قريش إلى الخروج والمسير، ذكروا الذى بينهم و بين بنى بَكْر من العداوة، وخافوهم على مَن يخلفونه، وكان أشدّهم خوفا عُتْبة بن ربيعة، وكان يقول : يامعشَر قريش، إنّه و إن ظفرتم بالذى تريدون، فإنّا لا نأمن على مَن مخلف، إثما نخلف، إثما نخلف نساء ولاذرّية ومن لا طَعم به فارتئوا آراء كم من من فتصورة شراقة بن جعشم المدلجى فقال : يامعشر قريش، قد عرفتم شرفى ومكانى فى قومى، أنا لكم جار أن تأتيكم كنامة بشى تكرهونه، فطابت نفس عُتْبة، وقال له أبو جهل:

⁽١) الأصول : « تأجج » ، وأثبت ما في الواقدي .

⁽۲) الواقدى : « رأيكم » .

فما تريد؟ هـذا سيّدكنانة ، هولنا جار ٌ عَلَى (١) من نخلّف ، فقال عتبة : لا شي ٌ أنا خارج (٢) .

قال الواقدى : وكان الّذي بين بني كنانة وقريش أنّ ابناً لحفص بن الأحنف أحد بني مُمَيط بن عامر بن لؤى ، خرج يبغي ضالَّة ، وهو غلام في رأسه ذؤابة ، وعليه حُلَّة ، وكان غلاما وضيئا ، فمر بعامر بن يزيد بن عامر بن الملوح بن يعمر ، أحد رؤساء بني كنانة ــ وكان بضَجْنان _ فقال : مَن أنت ياغلام ؟ قال : ابن لحفص بن الأحنف ، فقال : يابني بَكْرٍ ، أَلَـكُمْ فِي قريش دم ؟ قالوا : نعم قال : ماكانِ رجل يقتل هـذا برجله إلاّ استوفى ، فاتبعه رجل من بني بكر فقَتله بدم له في قريش ؛ فتكلّمت فيه قريش ، فقـال عامر ابن يزيد: قد كانت لنا فيكم دماء ، فإن شئتم فأدُّوا مالنا قبَلكم ونؤدى إليكم ما كان فينا ، و إن شئتم فإِنَّمَا هو الدَّم ؛ رجل برجل ؛ و إن شئتم فتحافَوْ ا عنَّا فيما قِبَلنا ، ونتحافى عنكم فيما قبلَـكم . فهان ذلك الغلام على قريش ، وقالوا : صدق ! رجل برجل ؛ فلهَوْا عنه أن يطلبوا بدمه ، فبينا أخوه مكرز بن حفص بمرّ الظُّهران ، إذ نظر عامر بن يزيد وهو سيّد بني بكْر على جمل له ؛ فلما رآه قال : ما أطلب أثراً بعد عين ! وأناخ بعيره ، وهو متوشّح سيفَه ، فعلاه به حتى قتله ، ثم أتى مكّة من الليل ، فعلَّق سيف عامر بن يزيد بأستار الكعبة ، فلما أصبحت قريش رأو ا سيف عامر بن يزيد ، فعرفوا أنّ مكْرز بن حفص قتله ، وقد كانت تسمع من مكرر في ذلك قولاً ، وجزعت بنو بكر من قتل سيدها، فكانت معدّة لقتل رجلين من قريش سيّدين أو ثلاثة من ساداتها ، فجاء النَّه يروهم على هذا الأمر ، فخافوهم على مَنْ تخلَّف بمكة من ذراريِّهم ، فلما قال سراقة ماقال ، وهو ينطق بلسان إبليس شجُمع القوم (٢).

⁽۱) الواقدى : « علام نتخلف !» .

قال الواقدى : وخرجت قريش مِسراعا ، وخرجوا بالقيان والد فوف ؛ سارة مولاة عمرو بن هاشم بن عبد المطلب وعزة مولاة أسود بن المطلب ، وفلانة مولاة أمية بن خلف ، يغنين في كل منهل ، وينحرون الجزر ، وخرجوا بالجيش يتقاذفون بالحراب ، وخرجوا بتسمائة وخمسين مقاتلا ، وقادوا مائة فَرَس ، بطراً ورئاء الناس ؛ كما ذكر الله تعالى في كتابه (۱) ؛ وأبو جهل يقول أيظن محمد أن يصيب منّا ما أصاب بنخلة وأصحابه ؛ سيعلم أنمنع (۲) عيرنا أم لا (۲) .

قلت: سرّية نخلة سرّية قبل بَدْر ، وكان أميرها عبد الله بن جَحْش قتل فيها عرو ابن الحضرمي ، حليف بني عَبْد شمس ، قتله واقد بن عبدالله التميمي ؛ رماه بسهم فقتله ، وأسر الحكم بن كَيْسان وعُمان بن عبدالله بن المغيرة ، واستاق المسلمون العير ؛ وكانت خسمائة بعير فخمسها رسول الله صلّى الله عليه وآله ، وقسم أر بعائة فيمن شهدها من المسلمين؛ وهم مائتا رجل ، فأصاب كل رجل بعيران .

قال الواقدى : وكانت الخيل لأهل القوة منهم ، وكان فى بنى مخزوم منها ثلاثون فرسا ، وكانت الإبل سبعائة بعير ، وكان أهل الخيل كلّهم دارع ، وكانوا مائة ؛ وكان فى الرّجالة دروع سوى ذلك (٢) .

قال الواقدى : وأقبل أبو سفيان بالعير ، وخاف هو وأصحابه خوفًا شديدًا حين دنوا من المدينة ، واستبطئوا ضمضها والنّفير ، فلمّا كانت الليلة التى يُصْبحون فيها على ماء بدر ، جعلت العير تقيِلُ بوجوهها إلى ماء بدر ؛ وكانوا باتوا من وراء بدر آخر كليلتهم ، وهم على

⁽١) ذكر الواقدى بمدها الآبة : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ ٱلنَّاسِ...﴾. إلى آخر الآبة .

⁽۲) الواقدى : « أمنع » .

⁽٣) الواقدي ٣٢ ، ٣٣

أن يُصبحوا بدرا؛ إن لم يمترض لهم؛ فما أقرتهم العدر حتى ضربوها بالعُقُل (١) على أن بعضها ليُثنَى بعِقالين ، وهي ترجّع (٢) الحنين ، تواردا إلى ماء بدر؛ وما إنّ بها إلى الماء من حاجة ، لقد شر بت بالأمس؛ وجعل أهل العير يقولون : إن هذا شيء ماصَنَعَتْه الإبل منذ خرجنا ، قالوا : وغشينا تلك الليلة ظُلمة شديدة حتى مانبصر شيئًا (١).

قال الواقدى : وكان بسبس بن عمرو وعدى بن أبى الزّغباء وَرَدَا على مجدى بدراً يتجسّسان (ئ) الخبر، فلما نزلا ماء بدر، أناخا راحلتهما إلى قريب من الماء، ثم أخذا أسقيتهما، يسقيان من الماء، فسمعا جاريتين من جوارى جُهينة ، يقال لإحداها برزة وهى تلزم صاحبتها فى درهم، كان لها عليها وصاحبتها تقول : إنّما العير غدًا أو بعد غد قد نزلت ؛ ومجدى بن عمر يسمعها ، فقال : صدقت ، فلما سمع ذلك بسبس وعدى انطلقا راجعين إلى النبى صلى الله عليه وآله حتى أتياه بعر قى الظبية ، فأخبراه الخبر (٢٠).

قال الواقدى : وحد ثنى كثير بن عبد الله بن عرو بن عوف المُزَنى ، عن أبيه ، عن جد من جد من أبيه ، عن جد من أبيه وكان أحد البكّائين _ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لقد سلك فَج الرّوحاء موسى النبى عليه السلام فى سبعين ألفاً من بنى إسرائيل وصلُّوا فى المسجد الذى بعرق الظّبية (٢) .

قال الواقدى: وهى من الروْحاء على ميلين ممّا يلى المدينة ؛ إذا خرجت على يسارك.

قال الواقدى : وأصبح أبو سفيان ببدر ، قد تقدم العِــير وهو خائف من الرَّصَد فقال : يامجدى ، هل أحسست أحدًا! تعلم والله ما بمكة قرشى ولا قرشيــة له نُشَ (٢)

 ⁽١) العقل: جم عقال ؟ وهو الرباط الذي تعقل به الدابه . (٢) الواقدي : « ترجع » .

 ⁽٣) الواقدى : « يتحسسان » .

⁽ه) قال الواقدى : « وهي من الروحاء على ميلين عما يلي المدينة إذا خرجت على يسارك .

⁽٦) قال الواقدى: « والنش: نصف أوقية ، وزن عشرين درها » .

فصاعدا ــ والنُّش نصف أوقية وزن عشرين درهما ــ إلَّا وقد بعث به معنا! ولئن كتمتَّنا شأن عدونا لا يصالحك رجل من قريش مابل بحرصوفة (١٠) . فقال مجدى : والله ما رأيت أحدا أنكره ، ولا بينك وبين يثرب من عدو ، ولوكان بينك و بينها عدولم يخف علينا، وماكنت لأخفيَه عنك؛ إلَّا أنى قد رأيتراكبين أتيا إلى هذا المكان_وأشار إلىمناخ عدى و بسبس _ فأناخا به ، ثم استقيا بأسقيتهما ؛ ثم انصرفا . فجاء أبو سفيان مناخهما ، فأخذ أبماراً من أبمار بعيريْهما ففتّها ؛ فإذا فيها نوَّى ، فقال :هذه والله علائف يثرب! هذه والله عيون محمد وأصحابه ؛ ما أرى القوم إلا قريباً ، فضرب وجه عِيره فساحل^(٢) بها ، وترك بدراً يسارا وانطلق سريعاً ، وأقبلت قريش من مكّة ينزلون كل منهل يطعمون الطعام مَن أتاهم، وينحرون الجزور، فبيناهم كذلك في مسيرهم إذ تخلُّف عُتُبة وشَيْبة ؛ وها يتردّدان ، قال أحدها لصاحبه : ألم تر إلى رؤيا عاتكة بنت عبد المطلب! لقد خشيت (٦) منها ؛ قال الآخر : فاذكرها ؛ وذكرها، فأدركهما أبوجهل ، فقال : ما تتحادثون به ؟قالا : نذكر رؤيا عاتكة ، قال : يا عجبًا من بني عبد المطّلب ! لم يرضُو ا أن تتنبّأ علينا رجالهم حتى تنبّأت علينا النساء! أما والله لئن رجعنًا إلى مكة لنفعلنّ بهم ولنفعلن ! قال عتبة : إنَّ لهمأرحاماً وقرابة قريبة . ثم قال أحدها لصاحبه : هل لك أن ترجع ؟ قال أبو جهل : أترجعان بعد ماسرنا فتخذلان قومكما ، وتقطعان بهم بعد أن رأيتم ثأركم بأعينكم ! أنظنّان أنَّ محمدا وأصحابه يلاقونكما ! كلاُّ والله ، إنَّ معى مِن ْ قومى مائة وثمانين كلَّهِم من أهل بيتي يُحلُّون إذا أحللت ، ويرحلون إذا رحلت ، فارجعا إن شئمًا . قالا : والله لقد هلكت وأهلكت قومك.

ثم قال عتبة لأخيه شيبة: إن هذا رجل مشئوم _ يعنى أبا جهل _ و إنه لا يمسّه من قرابة محمد ما يمسّنا ؛ مع أنّ محمدا معه الولد فارجع بنا ودع قوله (⁴⁾ .

⁽١) فى اللسان : « صرف البحر شيء على شكل هذا الصوف الحيوانى واحدته صوفة ، ومن الأبيات قولهم : « لا آتيك ما بل بحر صوفة » . (٢) سار بها نحو الساحل .

⁽٣) ب : «سمعت » وأثبت ما في ا والواقدي (٤) الواقدي ٣٣ ، ٣٥ (٣)

قلت : مراده بقوله « مع أن محمداً معه الولد » ، أبو حذيفة بن عُتبة بن ربيعة ، كان أسلم وشهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وآله .

قال الواقدى : فقال شيبة : والله تكون علينا سُبّة ياأبا الوليد أن نرجع الآن بعد ماسرنا فمضينا .ثم انتهى إلى ألجحفة عشاء، فنام جُهيم بن الصُّلت بن مخرمة بن عبد المطلب ابن عبد مناف ، فقال : إنَّى لَأَرى بين النَّائُم واليقظان؛ أنظرُ ۚ إلى رجل أقبل على فرس معه بعير له ، حتى وقف على " ، فقال : أُقتل عتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة وزمعــة بن الأسود ، وأميّة بن خلف ، وأبو البخترى ، وأبو الحكم ، ونوفل بن خويلد ، في رجال سَّماهم من أشراف قريش ؛ وأسر سهيل بن عمرو ، وفر الحارث بن هشام عن أخيه ، قال : وَكَأَنَّ قَائُلًا يَقُولُ : وَاللَّهُ إِنِّي لأَظنُّهُم الذين يخرجون إلىمصارعهم . ثم قال : أراه ضرب في كَبَّة بعيره فأرسله في العسكر ، فقال أبو جهل : وهذا نبيَّ آخر من بني عبد مناف! ستعلم غــدا مَن المقتول؛ نحن أو محمد وأصحابه! وقالت قريش ُلجهيم: إنَّمَا يلمب بك الشيطان فى منامِك ، فسترى غداً خلاف مارأيت! مُيقتَل أشراف محمد و يؤسرون . قال : فخلا عتبة بأخيه شيبة ، فقال له : هل لك في الرَّجوع ؟ فهذه الرؤيا مثل رؤيا عاتـكة ، ومثل قول عدَّاس ، والله ما كذبَنَاعدَّاس؛ ولعمرى لئن كان محمد كاذبًا إن في العرب لمن يكفيناه ، ولئن كان صادقًا إنَّا لأسعد العرب به لَلُحمته . فقال شيبة : هو على ماتقول ؛ أفنرجع من بين أهل العسكر؟ فجاء أبو جهل وهما على ذلك فقال : ماتر يدان؟ قالا : الرجوع ؛ ألا ترى إلى رؤيا عاتكة ؛ وإلى رؤيا جُهيم بن الصلت مع قول عدَّاس لنا ! فقال : تَحَنَّذُ لان والله قومكما وتقطعان بهم. قالا: هلكت والله وأهلكت قومَك! فمضيا على ذلك.

قال الواقدى : فلما أفلت أبو سفيان بالعير ، ورأى أنْ قد أحرزها وأمِن عليها ، أرسل إلى قريش قيس بن امرى القيس ـ وكان مع أصحاب العِير ـ خرج معهم من مكّة ، فأرسله أبو سفيان يأمرهم بالرجوع ، ويقول : قد نجت عير كم وأموالكم ، فلا تحرزوا أنفسكم

أهل يثرب ، فلا حاجة لسكم فيما وراء ذلك ، إنما خرجتم لتمنعوا عِيرَكم وأموالَكم ، وقد نجّاها الله . فإن أبوا عليك فلا يَأْبَوْن خَصْلة واحدة ؛ يردّون القيان (١) . فعالج قيس بن امرى القيس قريشاً ، فأبت الرجوع . قالوا : أمّا القِيان فسنردّهن ؛ فردّوهن من المجحفة (٢).

قلت: لا أعلم مراد أبى سفيان برد القيان، وهو الذى أخرجهن مع الجيش يوم أحُد يحر ضن قريشا على إدراك الثار، ويغنين، ويضر بن الد فوف ، فكيف نهى عن ذلك فى بدر وفعله فى أحُد! وأقول: مَنْ تأمّل الحال علم أنّ قريشا لم يمكن أن تنتصر يوم بدر، لأن الذى خالطها من التخاذُل والتواكل وكراهية الحرب وحب الرجوع وخوف اللقاء وخُفوق الهم وفتور العزائم، ورجوع بنى زُهرة وغيرهم من الطريق، واختلاف آرائهم فى القتال، يكنى بعضه فى هلاكهم وعدم فلاحهم، لوكانوا قد لقوا قوما جُبناء، فكيف و إنما لقوا الأوس والخزوج، وهم أشجع العرب، وفيهم على بن أبى طالب عليه السلام وحمرة بن عبد المطلب، وها أشجع البَشَر، وجماعة من المهاجرين أنجاد أبطال، ورئيسهم عمد بن عبد الله ، رسول الله ، الداعى إلى الحق والعدل والتوحيد، المؤيد بالقوة الإلهية، عمد بن عبد الله ، رسول الله ، الداعى إلى الحق والعدل والتوحيد، المؤيد بالقوة الإلهية، دع ماأضيف إلى ذلك من ملائكة السماء، كا نطق به الكتاب!

قال الواقدى : ولحِق الرسول أبا سفيان بالهَدّة ـ والهَدّة على سبعة أميال من عُقبة عُسفان ، على تسعة وثلاثين ميلا من مكّة ـ فأخبره بمضى قريش ، فقال : واقوماه ! هـذا عمل عمرو بن هشام ، يكره أن يرجع لأنه قد ترأس عَلَى النّاس و بغى ، والبغى منقصة وشؤم ، والله لئن أصاب أصحاب محمد النّفير ذللنا إلى أن يدخل مكّة علينا .

قال الواقدى : وقال أبو جهل : والله لا نرجع حتى نَرِدَ بدرا ـ وكانت بدر موسما

⁽١) بعدها في الواقدى: « فإن الحرب إذا أكلت انكلت » .

⁽۲) الواقدي ٣٦

من مواسم العرب فى الجاهليّة ، يجتمعون بها وفيها سوق ــ تسمع بنا العرب وبمسيرنا ، فنقيم على بَدْر ثلاثا، ننحر الجزُر ونطعمالطّعام ، ونشرب الخر ، وتعزف علينا القيان ، فلن تزال العرب تهابنا أبدا .

قال الواقدى : وكان الفرات بن حيّان العِجلى أرسلته قريش حين فَصَلت من مكّة إلى أبى سفيان بن حرب يخبره بمسيرها وفصولها ، وماقد حشدت ، فخالف أبا سفيان فى الطريق ، وذلك أنّ أبا سفيان لصق بالبحر ، ولزم الفُرات بن حيّان الحجة ، فواقى المشركين بالجُحْفة ، فسمع كلام أبى جهل ، وهو يقول : لانرجع ، فقال : مابأ نفسِهم عن نفسك رغبة ! و إنّ الذى يرجع بعد أن رأى ثأره من كَثَب لضعيف ، فمضى مع قريش ، فترك أبا سفيان ، وجرح يوم بَدْر جراحات كثيرة ، وهرب على قدميْه ، وهو يقول : مارأيت كاليوم أمراً أنكد (١) ! إنّ ابن الحنظليّة لغير مُبارك الأمر .

قال الواقدى : وقال الأخنس بن شريق (٢) _ واسمه أبى ، وكان حليفاً لبنى زهرة : يابنى زهرة ، قد نجى الله عيركم ، وخلّص أموال كم ، ونجى صاحب كم تخرمة بن نوفل ، وإنما خرجتم لتمنعوه وماله ، وإنما محمد رجل منكم ، ابن أخت كم ؛ فإن يك نبيًا فأتم أسعد به ، وإن يك كاذبا يلى قتله غيركم خير من أن تلوا قتل ابن أخت كم ، فارجعوا واجعلوا خبتها لى ، فلا حاجة لكم أن تخرجوا فى غير مايه كم ، ودعوا ما يقوله هذا الرجل _ يمنى أبا جهل _ فإنه مهلك قومَه ، سريع فى فسادهم ، فأطاعته بنو زُهرة ، وكان فيهم مُطاعا ، وكانوا يتيمنون به ، فقالوا : فكيف نصنع بالرجوع حتى نرجع ؟ فقال الأخنس : نسير مع القوم ، فإذا أمسيت سقطت عن بعيرى ، فيقولون : نحل (٢) الأخنس ، فإذا أصبحوا فقالوا : سيروا ، فقولوا : لا نفارق صاحبنا ، حتى نعلم أحى هو أم ميت ، فإذا أصبحوا فقالوا : سيروا ، فقولوا : لا نفارق صاحبنا ، حتى نعلم أحى هو أم ميت ،

⁽١) في الأصول آكد، وأثبت ما في الواقدي ٣٦

 ⁽۲) الواقدي : « وكان أعرابياً » . (۳) الواقدى : « نهش » .

فندفنه ،فإذا مضوا رجعنا إلى مكة . ففعلت بنو زهرة ذلك ، فلمّا أصبحوا بالأبواء راجمين تبيّن للناس أنّ بنى زُهرة رجعوا فلم يشهدها زُهرِيّ (١) البيّة ، وكانوا مائة ، وقيل : أقلّ من مائة وهو أثبت . وقال قوم : كانوا ثلثائة ولم يثبت ذلك .

قال الواقدى : وقال عدى بن أبى الزغباء منحدر و (٢) من بدر إلى المدينة ؛ [وانتشرت الركاب عليه ، فجعل عدى يقول] (٢) :

أَمْ لَمُ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مَا اللَّهِ وَمِ اللَّهُ تَعْبَسُ وَمَا اللهِ وَفِرّ الأخنسُ (*)

قال الواقدى : وذكر أبو بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبدالله بن عمر بن الخطاب، أن بنى عدى خرجوا من النّفير حتى كانوا بثنية لَفْت (٥) ، فلما كان فى السّحَر عدلوا فى الساحل منصرفين إلى مكّة ، فصادفهم أبو سفيان ، فقال : كيف رجعتم يابنى عدى ! ولا فى العير ولا فى النفير ! قالوا : أنت أرسلت إلى قريش أن ترجع ، فرجع مَنْ رجع ومضى من مضى ، فلم يشهدها أحد من بنى عدى . ويقال : إنه لاقاهم بمر الظّهران ، فقال تلك المقالة لهم .

قال الواقدى : وأمّا رسولُ الله صلى الله عليه وآله (٥) ، فكان صبيحة أربع عشرة من شهر رمضان بعرق الظّبية ، فجاء أعرابي قد أقبل من تهامة ، فقال له أصحاب النبى صلى الله عليه وآله : هلك علم بأبى سفيان بن حرب ؟ قال : مالى بأبى سفيان عِلْم ، قالوا : تعال ، فسلم على رسول الله ؟ قالوا : نعم ، تعال ، فسلم على رسول الله ؟ قالوا : نعم ، قال : أوفيكم رسول الله ؟ قالوا : نعم ، قال فا فى قال : فأيتكم رسول الله ؟ قالوا : هذا ، فقال : أنت رسول الله ؟ قال : نعم ، قال فما فى

 ⁽١) الواقدى: « أحد من بني زهرة » .
 (٢) الواقدى: « ف منحدره » .

⁽٣) من الواقدى (٤) الواقدى ٣٨

^(•) الواقدى: « ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

بطن ناقتی هذه إن كنت صادقاً ؟ فقال سلمة بن سلامة بن وقش: نـكحتها وهی حُبْلی منك! فكره رسول الله صلی الله علیه وآله مقالته وأعرض عنه.

قال الواقدى : وسار رسولُ الله صلى الله عليه وآله حتى أتى الرَّوْحاء ليلهَ الأربعاء ، للنَّصف من شهر رمضان ؛ فقال لأصحابه : هــذا سجاسج _ يعنى وادى الروحاء _ هذا أفضل أودية العرب (١٠).

قال الواقدى : وصلى رسول الله صلى الله عليه وآله بالرَّوحاء ، فلمَّا رفع رأسه من الركعة الأخيرة من وتره لعن الكفرة ، ودعا عليهم ، فقال : اللهم لا تفلتن أبا جهل ابن هشام فر عون هذه الأمة ، اللهم لا تفلتن رَمْعة بن الأسود ، اللهم أسخِن عين أبى زَمْعة ! اللهم أعم بصر أبى دبيلة (٢) . اللهم لا تفلتن سهيل بن عمرو! ثم دعا لفوم من قريش ، فقال : اللهم أنج سلمة بن هشام وعياش بن أبى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين ؛ ولم يدع الوليد بن المغيرة يومئذ ؛ وأسر ببدر ، ولكنه لما رجع إلى مكة بعد بدر أسلم وأراد أن يخرج إلى المدينة فحبس ، فدعا له النبى صلى الله عليه وآله بعد ذلك .

قال الواقدى : وكان خُبيب بن يساف رجلا شجاعا ، وكان يأبى الإسلام ، فلما خرج النبى صلى الله عليه وآله إلى بدو خرج هو وقيس بن محرت _ ويقال ابن الحارث _ وها على دين قومهما ؛ فأدركا رسول الله صلى الله عليه وآله بالعقيق ؛ وخُبيب مقتع فى الحديد، فعرفه رسول الله صلى الله عليه وآله من تحت المُغفَر ، فالتفت إلى سعيد بن معاذ وهو يسير إلى جَنْبه ، فقال : أليس بخُبيب بن يساف ؟ قال : بلى ، فأقبل خُبيب حتى أخذ

⁽۱) الواقدي ۳۹

⁽۲) الواقدى : ﴿ واعم بصر أبي زمعة ٣٠.

بيطان (١) ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال له ولقيس بن محر ث : ماأخر جَكما ؟ قال تكنت ابن اختنا وجارنا، وخرجنا مع قومنا للغنيمة ، فقال صلى الله عليه وآله : لا يخرجن معنا رجل ليس على ديننا ، فقال خُبكيب : لقد علم قومى أتى عظيم العناء فى الحرب ، شديد النّبكاية ، فأقاتِل معك للغنيمة ولا أسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا ولكن أسلم ثم قاتل ؛ فلمّا كان بالروحاء جاء فقال : يارسول الله ، أسلمت لرب العالمين، وشهدت أنّك رسول الله ، فسر " بذلك ، وقال : امضه ، فكان عظيم العناء فى بد ر وفى غير بدر . وأمّا قيس بن الحارث فأبى أن يُسلم ، فرجع إلى المدينة ، فلما قدم النبى " صلى الله عليه وآله من بَد رأسلم وشهد أحدا فقتل .

قال الواقدى : ولما خرج رسولُ الله صلى الله عليه وآله صام يوما أو يومين ، ثم نادى مناديه : يامعشر العصاة ، إنّى مفطر ، فأفطِر ُوا ؛ وذلك أنّه قد كان قال لهم قبل ذلك : أفطروا فلم يفعلوا (٢) .

قلت: هـذا هو سر النبوة وخاصيتها ؛ إذا تأمّل المتأملون ذلك، وهو أن يبلغ بهم حبّه وطاعتُه وقبولُ قوله على أن يكلّفهم مايشق عليهم فيمتثلوه امتثالا صادرا عن حب شديد وحرص عظيم على الطاعة ، حتى إنّه لينسخه عنهم ويسقط وجو به عليهم ، فيكرهون ذلك ولا يُسقِطونه عن أنفسهم ، إلا بعد الإنكار التّام ؛ وهذا أحسن من المعجزات الخارقة للعادات ، بل هـذا بعينه معجزة خارقة للعادة أقوى وآكد من شق البحر وقلب العصاحية !

قال الواقدى : ومضى رسولُ الله صلى الله عليه وآله حتى إذا كان دُوَيْن بدر ، أتاه الخبر بمسير قريش ، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وآله بمسيرهم ، واستشار النّاس

⁽١) البطان : حزام القتب .

فقام أبو بكر فقال فأحسن ، ثم قام عر فقال فأحسن ، ثم قال : يارسول الله ؟ إنها قريش وعرّها والله ماذلت منذعزّت ، ولا آمنت منذ كفرت ، والله لا تسلم عزّها أبدا ، ولتقاتلنك فاتهب لذلك أهبته ، وأعد عد ته ، ثم قام المقداد بن عمرو ، فقال : يارسول الله كأمر الله فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لنبيها : ﴿ أَذْهَب أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَا تَلا إِنّا معكم مقاتلون ، فقاً تِلا إِنّا معكم مقاتلون ، والذي بعثك بالحق لو يسرت بنا إلى برك الفعاد لسرنا .

قال الواقدى: بِرْك الغِماد من وراء مكة بخمس ليال منوراء السّاحل ممّا يلى البحر، وهو على ثمان ليال من مكّة إلى البمن .

فقال له رسولُ الله صلى الله عليه وآله خيرا ، ودعا له بخير ، ثم قال صلى الله عليه وآله : أشيروا على أيها الناس _ و إنما يريد الأنصار ، وكان يظن أن الأنصار لا تنصره إلا في الدار ، وذلك أنهم شرطوا أن يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم وأولادهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أشيرُوا على " ، فقام سعد بن مُعاذ ، فقال : أنا أجيب عن الأنصار ، كأنك يارسول الله تريدنا ! قال : أجْل ، قال : إنك عسى أن تكون خرجت عن أم قد أوحى إليك ، و إنّا قد آمنا بك وصد قناك وشهدنا أن ماجئت به حق ، وأعطيناك مواثيقنا وعهودنا على السمع والطاعة ، فامض يانبي الله لما أردت ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما بقي منا رجل ، وصل من شئت ، وخذ من أموالنا ماأردت ، فما أخذته من أموالنا أحب إلينا مما تركت ، والذي نفسي يده ما سلكت هذه الطريق قط ، ومالي بها من علم ، و إنا لا نكره أن نلقي عدو نا غذاً ؟ إنا لصُبُر من عند الحرب ، صُدُق عند اللقاء ، لعل الله يريك منا بعض ما تقر " به عينك (۱) .

⁽١) الواقدى ٤٤ وفيه : « ما تقربه عينيك » .

قال الواقدى : وحد ثنى محمد بن صالح عن عاصم بن عمر بن قتادة ، عن محمود بن لبيد قال : قال سعد بن مُعاذ يومئذ : يارسول الله ، إنا قد خَلْفناً من قومنا قوماً مانحن بأشد حبًا لك منهم ، ولا أطوع لهم رغبة ونية في الجهاد ، ولو ظنوا أنّك يارسول الله ملاق عدوًا مانحنّفوا عنك ، ولكن إنما ظنوا أنّها العير . نبني لك عريشا ، فتكون فيه ونُعدً عندك رواحلك ، ثم نلقي عدونا ، فإنْ أعز نا الله وأظهر نا على عدونا ، كان ذلك ما أحببنا ، وإن تكن الأخرى ، جلست على رواحلك ، فلحقت مَنْ وراءنا . فقال له النبي صلى الله عليه وآله خيرا ، ثم قال : أو يقضى الله خيرا ياسعد (١) !

قال الواقدى : فلما فرغ سعد من المشُورة ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : سيرُوا على بَرَكَةِ الله ، فإنّ الله قد وعدنى إحدى الطائفتين ، واللهِ لكأنّى أنظر إلى مصارع القوم .

قال الواقدى : وقالوا : لقد أرانا رسول الله صلى الله عليه وآله مصارعَهم يومئذ ، هذا مصرع فلان ، وهذا مصرع فلان ، فما عداكل رجل منهم مصرعه ، قال : فعلم القوم أنّهم يلاقون القتال ، وأنّ العير تَفَلّتُ ، ورجا القوم النّصر لقول النبي صلى الله عليه وآله (١٠).

قال الواقدى : فمن يومئذ عَقد رسول الله صلى الله عليه وآله الألوية ، وكانت ثلاثة ، وأظهر السّلاح ، وكان خرج من المدينة على غير لواء معقود ، وسار فلتى سُفيان الضَّمْرى ، ومع رسول الله صلى الله عليه وآله قتادة بن النّعان ومعاذ بن جبل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : من الرّجل ؟ فقال الصّمرى : بل ومَنْ أنتم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : تخبرُنا وخبرُك ، فقال الضّمرى : وذاك بذاك ؟ قال : نعم ، قال الضّمرى : فاسألوا عمّا شئتم ، فقال له صلى الله عليه وآله : أخبرُ نا عن قُريش ، قال الضّمرى : بلغنى أنّهم خرجوا يوم كذا من مكة ، فإن كان الخبر صادقا ، فإنهم بجنْبِ هـذا الوادى ، ثم قال خرجوا يوم كذا من مكة ، فإن كان الخبر صادقا ، فإنهم بجنْبِ هـذا الوادى ، ثم قال

⁽۱) مفازی الواقدی ۵ ۵

الضَّمْرِى: فَن أَنتَم ؟ فقال النبيّ · لِي الله عليه وآله : نحن مِنْ ما ، وأشار بيده نحو العِراق، فَعل الضَّمْرِيّ يقول : من ما ، سن أى ما ، ؟ من العراق أم من غيره ؟ ثم انصرف رسولُ الله صلى الله عليه وآله إلى أصحابه .

قال الواقدى : فبات الفريقانِ كل منهم لا يعلم بمنزل صاحبه ، إنما بينهم قَوْز (١) من رمل (٢) .

قال الواقدي : ومر رسول الله صلى الله عليه وآله بجبلين ، فسأل عنهما فقالوا : هـذا مُسْلِح (٢) وُنحوي ، فقال : مَنْ ساكنهما ؟ فقيل : بنو النّار و بنو حرّاق ، فانصرف عنهما وجملهما يساراً (٤) ، ولقيه بسبس بن عمرو وعدى بن أبى الزغباء فأخبراه خبر قريش ، ونزل رسول الله عليه وآله وادى بدر عشاء ليلة الجمعة لسبع عشرة مضت من رمضان ، فبعث عليا عليه السلام والزّبير وسعد بن أبى وقاص و بَسْبس بن عمرو يتحسسون (٥) على الماء ، وأشار لهم إلى ظُرَيب (١) ، وقال : أرجو أن تجدُوا الخير عند القليب الذى (٧) يلى هذا الظّريب (٨) فاندفعوا تلقاءه ، فوجدوا على تلك القليب روايا قريش فيها سُقّاؤهم ، فأسروهم ، وأفلت بعضهم ، فكان مِن عرف أنه أفلت عجير ، فكان أوّل مَنْ حاء قريشا بخبر النبي صلى الله عليه وآله وأصابه ، فنادى : يا آل غالب ! هـذا ابن أبى كبشة وأصحابه ، وقد أخذوا عليه وآله وأصابه ، فنادى : يا آل غالب ! هـذا ابن أبى كبشة وأصحابه ، وقد أخذوا شقّاء كم ، فماج العسكر وكر هُوا ماجاء به (٩) .

⁽١) القوز من الرمل : العالى كأنه جبل ، وتشبه به أرداف النساء .

⁽٢) الواقدى ٤٦ ، وبعدها : « وكان قد صلى بالدبة ، ثم صلى بسير ، ثم صلى بذات أجدال ، صلى بخيف عين العلا ، ثم صلى بالخبيرين ، ثم نظر إلى جبلين . . . »

⁽٣) الأصول: « مصلح ، ، والنصويب من الواقدى .

 ⁽٤) الواقدى: « فانصرف من عند الحبيرين ، فضى حتى قطع الحيرف ، وجعلها يسارا حتى سلك في المعترضة».

⁽ه)كذا في الواقدى : وفي الأصول « يتجسسون » بالجيم ، تصعيف .

⁽٦) كذا في الواقدي ،

⁽٧) الأصول : « التي » ، والتصويب من الواقدي

 ⁽A) قال الواقدى: « والقليب: بئر بأصل الظريب، والظريب: جبل صغير .

⁽٩) الواقدي ٤٦، ٧٤

قال الواقدى : فكان حكيم بن حزام يحدّث ، قال : كنّا يومنْد في خِباء لنا على جَرْ ور نشوى من لحمها ، فما هو إلا أنْ سمِعْنا الخبر ، فامتنع الطعام منّا ، ولتى بعضنا بعضا ، ولقينى عُنْبة بن ربيعة ، فقال ، ياأبا خالد ، ما أعلم أحداً يسير أعجب من مسيرنا ، إنّ عيرنا قد نجتْ ، وإنا جئنا إلى قوم في بلادهم بغياً عليهم ، فقلت : أراه لأمر حُمّ ، ولا رأى لمن لا يطاع ! هذا شؤم ابن الحنظليّة ، فقال عتبة : أبا خالد ، أتخاف أنْ تبيّتنا القوم ؟ قلت: لأنت آمن من ذلك ، قال : فما الرأى ياأبا خالد ؟ قلت : نتحارس حتى نصبح وترون رأيكم .

قال عتبة : هذا الرّأى ، قال : فتحارسْناً حتى أصبحنا ، فقال أبو جهل : هذا عن أمرِ عُنبة كرد قتال محمد وأصحابه ، إنّ هـذا لهو العجَب ، أنظنون أنّ محمدا وأصحابه يعترضون لجمعكم ! والله لأنتحين ناحية ، وإنّ السماء لتمطِرُ عليه ، قال : يقول عتبة : إنّ هذا لهو النّكد (١) .

قال الواقدى : أُخِذَ من السُّقاء من على القَليب يَسار غلام سعيد بن العاص ، وأسلم غلام منبّه بن الحجّاج، وأبو رافع غلام أميّة بن خلف ، فأتى بهم النّبيّ صلى الله عليه وآله وهو قائم يصلى ، فسألهم المسلمون ، فقالوا : نحن سُقّاء قريش ، بعثونا نسقيهم من الماء ، فكره القوم خبرهم ، ورجوا أن يكونوا لأبى سفيان وأصحاب العير ، فضر بوهم ، فلمّا أذلقوهم (١) بالضّر ب ، قالوا : نحن لأبى سفيان ، ونحن فى العير ، وهذا العير بهذا القوز ، فكانوا إذا قالوا ذلك يُعسِكُون عَنْ ضربهم ، فسَلّم رسولُ الله صلى الله عليه وآله من صلاته ، ثم قال : إن صدقوكم ضر بتموهم ، وإن كذبوكم تركتموهم! فقال أصحابه عليه السلام : إنّهم يارسولَ الله يقولون : إنّ قريشا قد جاءت ، فقال : لقد صدقوكم ! خرجت قريش تمنع عيرها وخافوكم عليها ، ثم أقبل صلى الله عليه وآله على السُّقاء ، فقال : أين قريش تمنع عيرها وخافوكم عليها ، ثم أقبل صلى الله عليه وآله على السُّقّاء ، فقال : أين

⁽٢) أَذَلَقُوهُم : أُوجِعُوهُمْ ضَرَبًا .

قريش ؟ فقالوا : خلف هـذا الكثيب الّذِي ترى ، قال : كم هم ؟ قالوا : كثير ، قال : كم عددهم ؟ قالوا : لا ندرى ، قال : كم ينحَرُون ؟ قالوا : يوما عشرة و يوما تسمة ، فقال:القوم مابين الألف والتسعائة ، ثم قال للسُّقَّاء : كم خرج من أهل مكة ؟ قالوا : لم يبق أحدُ به طعم إلا خرج ، فأقبل رسول الله صلى الله عليه وآله على النَّاس ، فقال : هذه مكَّة قد ألقت إليكم أفلاذ كبِدها ، ثم سألهم رسول الله صلى الله عليه وآله : هل رجع منهم أحد ؟ قالوا : نعم رجع ابن أبى شريق ببنى زهرة ، فقال صلى الله عليه وآله: راشدهم ^(۱)، وماكان برشيد،و إنكان ماعلمت لمعادياً لله ولكتابه. ثم قال: فأحدغيرهم ؟ قالوا : نعْمَ بنوعدِيّ بن كعب، فتركهم رسول الله صلى الله عليه وآله ثم قال لأصحابه: أشيروا على في المنزل، فقال الحباب بن المنذر: يارسول الله ، أرأيتمنزلَكَ هذا ، أهو منزل أنز َلَـكَه الله ، فليس لنا أن نتقدّمه ولانتأخّر عنه ، أم هو الرّأى والحرّب والمكيدة ؟ قال : بل هو الرّأى ُ والحرّب والمكيدة ، قال : فإنّ هذا ليس بمنزل! انطلق بنا إلى أدْنَى مياه القوم ، فإنّى عالم بها وبقُلُبها ، فإن بها قيليباقد عرفت عذو بة مائها، وماؤها كثير لا ينزح؛ نبنى عليهاحَوْضاً ، ونقذف فيها بالآنية فنشرب، ونقاتل ، ونعوّر (٢⁾ ماسواها من القُلُب .

قال الواقدى : فكان ابن عباس يقول : نزل جبريل عَلَى النبى صلى الله عليه وآله فقال : الرأى ماأشار به اُلحباب فقال : ياحباب، أشرت بالرّأى ، ونهض ، وفعل كلّ ذلك (٢٠) .

قال الواقدى : و بعث الله السماء ، وكان الوادى دهسا ، أى كثير الرمل ، فأصاب المسلمين مالبد الأرض ولم يمنعهم من المسير، وأصاب قر يشاً مالم يقدروا معه أن يرتحلوا منه ، و إنما بين الطائفتين قو ز من رمل .

قال الواقدى : وأصاب المسلمين تلك الليلة النُّعاس أُلقى عليهم ، فناموا ولم يصبهم من المطر مايؤذيهم .

⁽١) الواقدى : « أرشدهم » . (٧) يقال : عوّر البّر ؛ إذا كبسها بالتراب.

⁽٣) الواقدى ٤٨

قال الزُّبير بن العوام: لقد ساَّط الله عليهم النّعاس تلك الليلة ، حتى إنّى كنت لأتشدد ، والنّعاس يجلد بى الأرض فما أطيق إلا ذلك ، فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه على مثل ذلك الحال . وقال سعد ُ بن أبى وقاص: لقد رأيتني ، و إن ذَقنى بين ثديى ، فما أشعر حتى أقع على جنبى .

وقال رفاعـة بن رافع بن مالك : لقـد غلّبنى النّوم، فاحتلمت حتى اغتسلت آخر الليل (١) .

قال الواقدى : فلمّا تحوّل رسول الله صلى الله عليه وآله إلى المنزل بمد أن أخذ السقاء ، أرسل عمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود ، فأطافا بالقوم ، ثم رجعا إليه فقالا له : يارسول الله ، القوم مذعورون فزِعون ، إن الفرس ليريد أن يصهل فيضرب وجهه ، مع أن السماء تَسُحُ عليهم (٢) .

قال الواقدى : فلمّا أصبحوا قال منبّه بن الحجاج _ وكان رجلا يبصر الأثر _ هذا والله أثرُ ابن ِ سُمَيّة ، وابن أم عبْد، أعرفهما ، لقد جاءنا محمد بسفهائنا وسفهاء أهل يثرب ، ثم قال :

لم يترك الجوع لنا مَبيتاً لا بدّ أن نموت أو ُنميتا^(٣) يامعشرَ قر يش، انظروا غداً إن لقيّنا محمد وأصحابه ، فاتقّوا على شبّانكم وفتيانكم ،

⁽۱) الواقدي ۹ ؛ ۰ ۰ ، ۱ الواقدي ۹ ، ۰ ،

⁽٣) بعدها في الواقدي : قال أبو عبد الله : قد ذكرت قول منبه بن الحجاج :

 ^{*} لَمْ كَثْرُكِ الْجُوعُ لَنَا مَبِيتاً *

لمحمد بن يحيى بن سهل بن أبى حثمة ، فقال : لعمرى لقد كانوا شباعاً ؛ لقد أخبرنى أبى أنه سمع نوفل ابن معاوية يقول : نحرنا تلك الليسلة عشر جزائر ؛ فنحن في خباء من أخبيتهم نشوى السنام والكبد وطيبة اللحم ونحن نخاف من البيات فنحن نتحارس إلى أن أضاء الفجر ، فأسمع أمنهماً يقول بعسد أن أسفر : هذا ابن سمية وابن مسعود، وأسمعه يقول :

مْ يَتَرُكُ لِنَا لَهُ مَبِيتاً لَا بُدَّ أَنْ نَمُوتَ أَوْ نُسِيتاً

بأهل يثرب ، فإنا إن نرجع بهم إلى مكة يبصروا من ضلالتهم مافارقوا من دين آبائهم (۱).

قال الواقدى : ولما نزل رسول الله صلى الله عليه وآله على القَلِيب ُبنى له عريش من جَرِيد ، فقام سعد بن معاذ على باب العريش متوشّحًا سيفَه ، فدخلَ النبي صلى الله عليه وآله وأبو بكر (١) .

قلت: لأعجب من أمر العريش ، من أين كان لهم ، أو معهم من سعف النخل ما يبنون به عريشا ، وليس تلك الأرض _ أعنى أرض بدر _ أرض نخل ؛ والذى كان معهم من سعف النخل يجرى مجرى السلاح كان يسيرا جدا ! قيل إنه كان بأيدى سبعة مهم سعاف عوض السيوف ، والباقون كانوا بالسيوف والسهام والقسى ، هذا قول شاذ ، والصحيح أنه ماخلا أحد منهم عن سلاح ، اللهم إلا أنْ يكون معهم سعفات يسيرة ، وظلل عليها بثوب أو سِتْر ، و إلّا فلا أرى لبناء عريش من جريد النخل هناك وجها !

قال الواقدى : وصف رسول الله صلى الله عليه وآله أصحابه قبل أن تنزل قريش ، فطلعت قريش ورسول الله صلى الله عليه وآله يصف أصحابه ، وقد أترعوا حوضاً يفرطون فيه من السحر ، وقذفت فيه الآنية ، ودفع رسول الله صلى الله عليه وآله رايته إلى مصعب بن عمير ، فتقدم بها إلى الموضع الذى أمره أن يضعها ، ووقف رسول الله صلى الله عليه وآله ينظر إلى الصفوف ، فاستقبل المغرب ، وجعل الشمس خلفه ، وأقبل المشركون ، فاستقبلوا ينظر إلى المفدوة الدنيا من الوادى ، ونزلوا بالعُد وة (٢) اليمانية ، وهى القصوى ، وجاءه رجل من أصحابه فقال : يارسول الله ، إن كان هذا عن وحى فامض له ، و إلا فإتى وجاءه رجل من أصحابه فقال : يارسول الله ، إن كان هذا عن وحى فامض له ، و إلا فإتى

⁽۱) الواقدي ۰۰

⁽٢) في الواقدي : ﴿ عدوتا النهر والوادي : جنبتاه ﴾ .

أرى أن تعلوا الوادى ؛ فإنى أرى ريحاً قد هاجت من أعلاها ، وأراها بعثت بنصرك . فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : « قد صففت صفوفى ووضعت رايتى ، فلا أغيّر ذلك » ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأمدً ه الله بالملائكة (١) .

قال الواقدى : وروى عروة بن الزبير ، قال : عَدّل رسول الله صلى الله عليه وآله الصّفوف يومئذ ، فتقدم سواد بن غَزِيّة أمام الصف ، فدفع النبى صلى الله عليه وآله بقد ح فى بطنه ، وقال : استويا سواد ، فقال : أوجعتنى والذى بعثك بالحق ، أقد نى ، فكشف صلى الله على وآله عن بطنه ، وقال : استقد ، فاعتنقه وقبّله ، فقال : ماحملك على ماصنعت ؟ صلى الله عن بطنه ، وقال : استقد ترى ، وخشِيت القتل ، فأردت أن يكون آخر قال : حَضَر يارسول الله من أمر الله ماقد ترى ، وخشِيت القتل ، فأردت أن يكون آخر عهدى بك ، وأن أعتنقك (٢).

قال الواقدى : فحد ثنى موسى بن يعقوب ، عن أبى الحويرث ، عن محمد بن جبير بن مُطِم ، عن رجل من بنى أو د قال : سمعت عليًا عليه السلام يخطب على منبر الكوفة ، ويقول بينا أنا أميح (٢) فى قليب بدر جاءت ربح لم أرّ مثلها قطّ شدّة ، ثم ذهبت فجاءت أخرى لم أرّ مثلها إلا الله ولَين ، أخرى لم أرّ مثلها إلا الأوليين ، فكانت الأولى جبريل فى ألف مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، والثانية ميكائيل فى ألف عن ميمنته ، والثالثة إسرافيل فى ألف عن مَيْسرته ، فلمّا هز م الله أعداءه ، حملنى رسول الله صلى الله عليه وآله عرت بى خرت على رسول الله على فرس ، فجرت بى ، فلمّا جرت بى خررت على عنقهما ، فدعوت ربّى ، فأمسكنى حتى استويت ، ومالى وللخيل ، و إنما كنت صاحب عنقهما ، فلما استويت طعنت فيهم بيدى هذه حتى اختضبت منى (٤) ذى ـ يعنى إبطه (٥) .

⁽۱) فى الواقدى ۱ ه : « فنزل عليه جبريل : ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّى كُمْ أَنِّى مُمِدُّ كُمْ فِالْسَتَجَابَ لَكُمْ أَنِّى مُمِدُّ كُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِ فِينَ ﴾ ، بعضهم على إثر بعض . (٢) الواقدى ٢ ه (٣) فى الأصول : « أمنح » . وفى الواقدى : « أمنح يعنى أستق ، وهو من ينزع الدلاء ، وهو المنتج أيضاً » . (۵) الواقدى ٢ ه ، ٣ ه

قلت: أكثر الرواة يروُونه: «فحملني رسول الله على فرسه»، والصحيح ماذكرناه ، الأنه لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وآله فرس يوم بدر، و إنما حضرها راكب بعير، ولكنه لمّا اصطدم الصفّان، وقتل قوم من فرسان المشركين، حمل رسول الله صلى الله عليه وآله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه السلام على بعض الخيل المأخوذة منهم.

قال الواقدى : قالوا : كان على ميمنة رسول الله صلى الله عليه وآله أبو بكر ، وكان على ميسرته على سأبى طآلب عليه السلام، وكان على ميمنة قريش هبيرة بنأبى وهب المخزومى ، وعَلَى ميسرتهم عمرو بن عبد ود . قيل : كان زمعة بن الأسود عَلَى ميسرتهم ، وقيل : بلكان على خيل المشركين ، وقيل : الذى كان على الحيل الحارث بن هشام ، وقال قوم : لم يكن هبيرة على الميمنة ، بل كان عليها الحارث بن عامر بن نوفل (1).

قال الواقدى : وحد تنى محمد بن صالح عن يزيد بن رُومان وابن أبى حَبيبة ، قالا : ما كان على ميمنة النبى صلى الله عليه وآله يوم بَدْر ولا على ميسرته أحد يسمّى ، وكذلك ميمنة المشركين وميسرتهم ماسمعنا فيها بأحد (١).

قال الواقدى : وهـذا هو الثّبت عندنا قال : وكان لواء رسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ الأعظم لواء المهاجرين مع مُصعب بن عمير، ولواء الخزرج مع الُحباب بن المنذر ولواء الأوس مع سعد بن معاذ ، وكان مع قريش ثلاثة ألوية ، لواء مع أبى عزيزة ، ولواء مع المنذر بن الحارث ، ولواء مع طلحة بن أبى طلحة (۱).

قال الواقدى : وخطب رسول الله صلى الله عليه وآله المسلمين يومئذ ، فحمِد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أمّا بعد ، فإنى أحتّ على ماحثً كم الله عليه ، وأنها كم عمّا نهاكم الله عنه فإنّ الله عظيم شأنه ، يأمر بالحق ، و يحبّ الصدق ، و يعطى على الحير أهله على منازلهم عنده

⁽۱) الواقدى ۵۳ ، ؛ ه

به يذكرون ، و به يتفاضلون ، و إن كم أصبحتم بمنزل من منازل الحق ؛ لا يقبل الله فيه من من أحد إلا ماابتغى به وجهه ، و إن الصبر فى البأس مما يفر ج الله به الهم ، وينجى به من الغم ، تدركون به النجاة فى الآخرة ، فيكم نبى الله يحذ ركم و يأمركم ، فاستحيوا اليوم أن يطلع الله على شي من أمركم يمقتكم عليه ، فإنه تعالى يقول : ﴿ لَمْتُ اللهِ أَكْبَرُ مِن مَقْتِكُم أَنفُ سَكُم ، فالله على شي من أمركم يمقتكم عليه ، فإنه تعالى يقول : ﴿ لَمْتُ اللهِ أَكْبَرُ مِن مَقْتِكُم أَنفُ سَكُم ، في انظروا إلى الذي أمركم به من كتابه ، وأراكم من آياته ، وما أعز كم به بعد الذلة ، فاستمسكوا به يرض ربّكم عنكم ، وابلوا ربكم فى هذه المواطن أمرا تستوجبوا به الذي وَعَدَكُم من رحمته ومغفرته ، فإن وعده حق ، وقوله صدق ؛ وعقابه شديد ، و إنما أنا وأنتم بالله الحي القيوم ، إليه ألجأنا ظهورنا ، و به اعتصمنا، وعليه توكلنا ، و إليه المصير ، ويغفر الله لى وللمسلمين (٢) .

قال الواقدى : ولمّا رأى رسول الله صلى الله عليه وآله قريشاً تصوّب من الوادى ، وكان أوّل مَن طلع زَمْعة بن الأسود على فرس له يتبعه ابنه ، فاستجال بفرسه، يريد أن يبنُو اللقوم منزلا ، فقال رسول الله على الله عليه وآله : اللهم إنّك أنزلت على الكتاب ، وأمر تنى بالقتال ، ووعد تنى إحدَى الطائفتين ، وأنت لا تخلف الميعاد . اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيس لائها و فخرها ، تخاذِل و وتكذّب رسولك . اللهم نصرك الذي وجدتني . اللهم أحبهم الفداة ! وطلع عُتبة بن ربيعة على جَمَل أحمر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن يك في أحدٍ من القوم خير ففي صاحب الجمل الأحمر ، إن يطيعوه يرشدوا .

قال الواقدى : وكان إيماء بن رَحْضَة قد بعث إلى قريش ابناً له بعشر جزائر حين مرُّوا به أهداها لهم ، وقال : إن أحببتم أن يمدّ كم بسلاح ورجال فإنّا معدّون لذلك ، مؤدون فعلنا ، فأرسلوا : أن وصلتْك رحِم ، قد قضيتَ الّذى عليــك ، ولعمرى لثن

⁽۱) سورة غافر ۱۰

كنّا إنَّمَا نقاتل الناس مابنـا ضعف عنهم ؛ ولئن كنّا نقاتل الله بزعم محمد ، فــا لأحد ِ الله طاقة (١) .

قال الواقدى: فروى خفاف بن إيماء بن رحْضة ، قال : كان أبى ليس شىء أحب إليه من إصلاح بين الناس ، موكلًا بذلك؛ فلمّا مرّت به قريش أرسلنى بجزائر عشر هدية لها ، قأقبلت أسوقها ، وتبعنى أبى ، فدفعتها إلى قريش فقبلوها ووزَّعوها فى القبائل ، فرّ أبى على عُتْبة بن ربيعة ، وهو سيّد الناس يومئذ ، فقال : يا أبا الوليد ، ما هذا المسير ؟ قال : لا أدرى والله عُلبت ، قال : فأنت سيّد العشيرة ، فما يمنعك أن ترجع بالناس ، وتحمل دم حليفك ، وتحمل العير التي أصابوا بنخلة ، فتوزّعها على قومك! فوالله مايطلبون قبل محمد إلّا هذا ؛ والله يا أبا الوليد ماتقتلون بمحمد وأصحابه إلّا أنفسَكم (٢٠)!

قال الواقدى : وحدّ ثنى ابن أبى الزّ ناد ، عن أبيه ، قال : ما سمعنا بأحد ٍ سار بغــير مال عتبة بن ربيعة (٢٠) .

قال الواقدى : وروى محمد بن جبير بن مطعم ، قال : لما نزل القوم أرسل رسول الله صلى الله عليه وآله عمر بن الخطاب إلى قريش ، فقال : ارجعوا ؛ فلأن يلى هذا الأمر منى غير كم أحب إلى من أن أليه من غير كم أحب إلى من أن أليه من كم ، فقال حكيم بن حزام : قد عرض نَصَفاً ، فلبوه (٣) ؛ والله لا تُنصَرون عليه بعد أن عرض عليكم من النَّصَف ما عَرَض . وقال أبو جهل : لا نرجع بعد أن أمكننا الله منهم ، ولا نطلب أثراً بعد عَيْن ، ولا يعرض (١) لعيرنا بعد هذا أبدا .

قال الواقدى : وأقبل نفر من قريش حتى وردوا الحوض ، منهم حكيم بن حزام ، فأراد المسلمون تنحيتهم (٥) عنه ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : دعوهم ؛ فوردُوا الماء ،

⁽۱) مغازی الواقدی ه ه (۲) الواقدی ۹ ه . (۳) الواقدی: « فاقبلوه » .

⁽٤) الواقدى: « يعترض » . (٥) الواقدى: « تخليتهم » ؛ قال : «يعني طردهم » .

فشر بوا ، فلم يشرب منهم أحد إلّا قتِل ؛ إلّا ما كان من حكيم بن حِزام (١) .

قال الواقدى : فكان سعيد بن المسيّب ، يقول : نجا حكيم من الدّهم مرتين ، لما أراد الله تعالى به من الخير ، خرج رسول الله صلى الله عليه وآله على نفر من المشركين وهم جُلُوس يريدونه ، فقرأ « يَس» ؛ و نثر على رءوسهم التراب ، فما أفلت منهم أحد إلا قتل، ماعدا حكيم بن حزام . وورد الحوض يوم بدر مع مَن ورده من المشركين ، فما ورده إلا من قتل إلا حكيم بن حزام .

قال الواقدى : فلمّا اطمأن القوم بعثوا عُمير بن وهب الجمعى ، كان صاحب قداح ، فقالوا : أُحزُر (٢) لنا محمدا وأصحابه ، فاستجال بفرسه حول العسكر ، وصوّب فى الوادى وصقد ، يقول : عسى أن يكون لهم مدد أو كمين ! ثم رجع فقال : لا مدد ولا كمين ، والقوم ثلمائة ، إن زادوا قايلا ، ومعهم سبعون بعيرا ومعهم فرسان ، ثم قال : يا معشر قريش ، البلايا تحمل المنايا ، نواضح يثرب تحمل الموت الناقع ؛ قوم ليس لهم منعة ولا ملحأ إلا سيوفهم ؛ ألا ترونهم خُر ساً لا يتكلّمون ، يتلمّظون تلمّظ الأفاعى ! والله ماأرى أن يقتل منهم رجل حتى يقتُل رجُلًا ، فإذا أصابوا منكم عددهم ؛ فما خير فى العيش بعد ذلك ! فرو ا رأيكم (٢) .

قال الواقدى : وحد ثنى يونس بن محمد الظّفرى ، عن أبيه ، أنه قال : لما قال لهم عمير بن وهب هذه المقالة ، أرسلوا أبا أسامة الجشَمِى ، وكان فارسا ، فأطاف بالنبى صلى الله عليه وآله وأصحابه ، ثم رجع إليهم ، فقالوا له : ما رأيت ؟ قال : والله ما رأيت ُ جَلَداً ولا عددا ولا حُلق ة (أيت قوماً لا يريدون أن يردُّوا إلى أهليهم ! رأيت قوماً مستميتين ، ليست معهم مَنَعة ولا ملجأ إلا سيوفهم ، زُرْق العيون ،

⁽۱) الواقدي ۹ ه

⁽٣) الواقدى ٩ ٥

⁽٢) في الأصول: « احذر » تصعيف .

⁽ ٤) الحلقة هنا: السلاح.

كأنهم الحصا تحت الحجف (١) ، ثم قال : أخشى أن يكون لهم كمين أو مدد ، فصوّب فى الوادى ثم صمّد ، ثم رجع إليهم ، فقال : لا كمين ولامَدد! فروًا رأيكم (٢) .

قال الواقديّ : ولما سمع حكيم بن حزام ماقال تُعير بن وهب ، مشى في الناس ، فأتى عتبة بن ربيعة ، فقال : ياأبا الوليد ، أنت كبير قريش وسّيدها والمطاع فيها ، فهـــل لك ألَّا تزال تُذكر فيها بخير آخر الدهر ، مع ما فعلت يوم عُـكاظ! وعتبة يومئذ رئيس الناس، فقــال: وما ذاك يا أبا خالد؟ قال: ترجع بالناس، وتحمل دم حليفــك، وما أصابه محمد من تلك العِير ببطن نخلة ، إنكم لا تطلبون من محمد شيئًا غير هــذا الدّم والعير. فقال عتبة : قد فعلت ، وأنت على بذلك. ثم جلس عتبة على جمله ، فسار في المشركين من قريش يقول: ياقوم أطيعونى ، ولا تقاتلوا هذا الرجل وأصحابه ، واعصبوا هذا الأمر برأسي ، واجعلوا جبنَها (٢) في ، فإن منهم رجالا قرابتهم قريبة ؛ ولا يزال الرّجل منكم ينظر إلى قاتل أبيه وأخيه فيورث ذلك بينكم شحناء وأضغانا ، ولن تخلصوا إلى قتلهم حتى يصيبوا منكم عددهم ، مع أنّه لا آمن أن تكون الدائرة عليكم ، وأنتم لا تطابون إلَّا دمَ القتيل منكم ، والعِير التي أصيبت ، وأنا أحتمــل ذلك ، وهو على يا قوم ؛ إن يك محمــد كاذبا يكفيــكموه ذؤ بان العرب ، و إن يك مَـلِــكا كنتم فى ملك ابن أخيكم ، وإن يك نبيًّا كنتم أسعــدَ النــاس به ! ياقوم لا تردُّوا نصيحتى ، ولا تسفّهوا رأيي . فحسده أبو جهل حين سمع خطبته ، وقال : إن يرجع النَّاس عن خطبة عتبة يكن ستيد الجماعة ، وكان عتبة أنطقَ الناس، وأطولَهم لسانا ، وأجملهم جمالًا ، ثم قال عتبة لهم : أنشدكم الله في هذه الوجوه الَّتي كأنها المصابيح ، أن تجعلوها أندادا لهذه الوجوه التي كأنَّها وجوهُ الحيّات ! فلمّا فرغ عتبة من كلامه قال أبو جهل : إنّ عتبة يشير عليـكم بهــذا

⁽١) الحجف : التروس .

⁽۲) مغازی الواقدی ۷ ، ۸ ه

⁽٣) فِالْأُصُولُ : «حينها» ، وأثبت ما فِالواقدي.

لأن محمدا ابن عمه ،وهو يكره أن يقتل ابنه وابن عمه ، امتلاً والله سَحْرُ لهُ ياعتبة وجَبُنْت حين التقت حَلقتاً البِطان (١). الآن تخذّل بيننا وتأمرنا بالرجوع! لا والله لا نرجع حتى يحكم الله بيننا و بين محمد . فغضب عتبة ، فقال : يامصفّر اُستِه ، ستعلم أيّنا أجبن وألأم! وسَتَعلم قريش مَن الجبان المفسد لقومه! وأنشد :

تأرك بعينك ، وتخذل بين النّاس! قد تحمل دم أخيك ، وزعم أنّك قابل الدية ، ألا تستحى ؟ تقبل الدية وقد قدرت على قاتل أخيك! قم فانشد خُفْرتك ؛ فقام عامر بن الحضرمي فا كتشف (٦) ، ثم حثا على استه التراب ، وصرخ : واعراه! يخزى بذلك عتبة ؛ لأنّه حليفه من بين قريش ، فأفسد على النّاس الرأى الذى دعاهم إليه عُتْبة ، وحلف عامر لا يرجع حتى يقتل من أصحاب محمد . وقال أبو جهل لهُمَدير بن وهب : حرّش بين الناس ، فحمل عمير فناوش المسلمين ، لأن ينفض الصف ، فثبت المسلمون على صقهم ؛ ولم يزولوا ، وتقدّم ابن الحضرمي فشد على القوم ، فنشبت الحرب .

قال الواقدى : فروى نافع بن جبير عن حكيم بن حزام ، قال : لما أفسد الرأى أبو جهل على النّاس ، وحرّ ش بينهم عامر بن الحضرمى فأقعم فرسه ، كان أوّل من خرج إليه من المسلمين مهجّع مولى عمر بن الخطاب ، فقتله عامر ، وكان أوّل قتيل قيّل من الأنصار حارثة ابن سراقة ، قتله حيان بن العرقة (٥) .

قال الواقدى : وقال عمر بن الخطاب في مجلس ولايته : يا عمــيرَ بن وهب ، أنت

^{. (}١) حلقتا البطان ، كناية عن اشتداد الأمر. (٢) مفازى الواقدى ٥٩ ، ٩٥

⁽۳) ا کتشف : تعری(۵) الواقدی ۹ ه

⁽ه) الواقدى ٦٠ : « ويقال : عمير بن الحمام ، قتله خالد بن الأعلم العقيلي » .

حاذِرُنا للمشركين يوم بدر، تصمّد في الوادى وتصوّب ، كأنّى انظر إلى فرسك تحقيك تخبر المشركين أنه لا كمين لنا ولا مدد! قال: إي والله ياأمير المؤمنين ، وأخرى ، أناوالله الذي حرّشت بين الناس يومئذ ، ولكن الله جاءنا بالإسلام ، وهدانا له؛ وماكان فينا من الشّر ث أعظم من ذلك ، قال عمر: صدقت (١) .

قال الواقدى : وكان عتبة بن ربيعة كلّم حكيم بن حزام ، وقال : ليس عنـــد أحد خلاف إلا عند ابن الحنظليّة ، فاذهب إليه ، فقل له : إنّ عتبة يحمل دم حليفه ، ويضمن العير . قال حَكْيَم : فدخلت على أبى جهل ، وهو يتخلُّق بخَلُوق طِيب ، ودرعه موضوعة بين يديه ، فقلت : إن عتبة بن ر بيعة بعثني إليك ، فأقبلَ على مغضبًا؛ فقالَ : ما وجد عتبة أحداً يرسله غيرك؛ فقلت : والله لوكان غيره أرسلني ما مشيت في ذلك ، ولـكمني مشيتُ في إصلاح بين الناس _ وكان أبو الوليد سيّد العشيرة _ فغضب غضبة أخرى. قال: وتقول أيضا سيّد العشيرة ، فقلت: أنا أقوله ، وقريش كأيّها تقوله ، فأمر عامرا أن يصيح بخفرته ، واكتشف، وقال: إنَّ عُتبة جاع، فاسقوه سويقا، وجعل المشركون يقولون: عتبــة جاع ، فاسقوه سويقا ، وجمل أبو جهل يسر بما صنع المشركون بعتبــة . قال حكم : فجئت إلى منَّبه بن الحجاج فقلت له مثل ما قلت لأبى جهل ، فوجدته خيراً من أبي جهل ، قال: نعمًا مشيتَ فيه ، ومادعا إليه عتبة ا فرجعت إلى عتبة فوجدته قد غضب من كلام قريش، فنزل عن جمله ، وقد كان طاف عليهم في عسكرهم يأمرهم بالكف عن القتال ، فيأبون ، فحيى ، فنزل فلبس دِرْعه ، وطلبوا له بَيْضَةً فلم يوجد فى الجيش بَيْصة تسم رأسه من عِظَم هامته ، فلما رأى ذلك اعتَجَر ، ثم برز راجلا بين أخيه شيبة و بين ابنه الوليـــد ابن عتبة ، فبينا أبو جهل في الصفّ على فرس أنثى ، حاذاه عُتُبة ، وسلّ سيفه ، فقيل : هو والله يقتله ، فضرب بالسيف عُرقوب فرس أبي جهـل ، فا كتسعت (٢) الفرس ،

 ⁽۱) مغازی الواقدی ٦٠
 (۲) اكتسعت الفرس: سقطت من ناحیة مؤخرها ورمت به .

وقال: انزل ، فإنَّ هـذا اليوم ليس بيوم ركوب ؛ ليس كلّ قومك راكبا ، فنزل أبو جهـل وعُتْبة يقول: سيعلم أيّنا شؤم عشيرته الغـداة! قال حكيم: فقلت: تالله ما رأيت كاليوم!

قال الواقدى : ثم دعا عُتبة إلى المبارزة ورسول الله صلى الله عليه وآله فى العَرِيش ، وأصحابه على صفوفهم ، فاضطجع ، فغشية النوم ، وقال : لا تقاتلوا حتى أوذنكم ، وإن كثبوكم فارمُوهم ولا تسلُّوا السيوف حتى يغشوكم . فقال أبو بكر : يارسول الله قددنا القوم، وقد نالوا مِنا ، فاستيقظ وقد أراه الله إيّاهم فى منامه قليلا ، وقلل بعضهم فى أعين بعض ، ففزع رسول الله صلى الله عليه وآله وهو رافع يديه يناشد ربّه ماوعده من النّصر، ويقول: «اللهم إن تظهر على هذه العصابة يظهر الشّرك ، ولا يقم لك دين » وأبو بكر يقول : والله لينصر نك الله وليبيض وجهك . قال عبد الله بن رواحة : يارسول الله ، إنى أشير عليك ، وأنت أعظم وأعلم من أن ينشد وعده ! فقال عليه وأعلم بالله من أن يشار عليك ، إن الله أجل وأعظم من أن ينشد وعده ! فقال عليه السلام : يابن رواحة ، ألا أنشد الله وعده ، إن الله لا يخلف الميعاد ! وأقبل عُتبة يعمد إلى السلام : يابن رواحة ، ألا أنشد الله وعده ، إن الله لا يخلف الميعاد ! وأقبل عُتبة يعمد إلى القتال ، فقال له حكيم بن حزام : مهلاً مهلاً يأبا الوليد ! لا تنه عن شيء وتكون أوله أوله الهرد)

قال الواقدى :قال خفاف بن إيماء : فرأيت أصحاب النبى صلى الله عليه وآله يوم بدر، وقد وقد تصاف الناس وتزاحفوا ، وهم لا يسلون السيوف ، ولكنهم قد انتضوا القِسِى ، وقد تترس بعضهم عن بعض بصفوف متقاربة ، لأ فرج بينها ؛ والآخرون قد سلّوا السيوف حين طلعوا ، فعجبت من ذلك ، فسألت بعد ذلك رجلا من المهاجرين ، فقال : أمر نا رسول الله صلى الله عليه وآله ألّا نسل السيوف حتى يغشونا (٢) .

قال الواقديّ : فلما تزاحف الناس قال الأسود بن عبد الأسد المخزومي حين دنا من

⁽۱) مغازی الواقدی ۳۰ ، ۳۱

الحوض: أعاهد الله لأشر بن من حوضهم أو لأهدمته أو لأموتن دونه. فشد حتى دنا من الحوض، واستقبله حمزة بن عبد المطلب، فضر به فأطن (١) قدمه، فزحف الأسود ليبر قسمه زعم، حتى وقف فى الحوض فهد مه برجله الصحيحة، وشرب منه، وأتبعه حمزة، فضر به فى الحوض فقتله، والمشركون ينظرون ذلك على صفوفهم (٢).

قال الواقدى : ودَنا النّاس بعضُهم من بعض ، فخرج عتبة وشيبة والوليد حتى فَصَلوا من الصف ، ثم دعوا إلى المبارزة ، فخرج إليهم فتيان ثلاثة من الأنصار ، وهم بنو عَفْراء : مُعاذ ومعود وعوف ، بنو الحارث _ ويقال : إنّ ثالثهم عبد الله بن رواحة ، والثّابت عندنا أنهم بنو عَفْراء _ فاستحى رسول الله صلى الله عليه وآله من ذلك ، وكره أن يسكون أوّل قتال لقي المسلمون فيه المشركين في الأنصار ، وأحب أن تكون الشو كة لبني عمّة وقومه ، فأمرهم ، فرجعوا إلى مصافّهم، وقال لهم خيرا ، ثم نادى منادى المشركين : يامحمد ، أخرج إلينا الأكفاء من قومنا ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله : يابني هاشم ، قوموا فقاتلوا بحقّكم الذى بعث الله به نبيّكم إذ جاءوا بباطلهم ليطفئوا نور الله . فقام حمزة بن عبد المقالب وعلى بن أبي طالب وعُبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف ، فشوا إليهم ، فقال عتبة : تكلّموا نعرفكم _ وكان عليهم البيض ، فأنكروهم _ فإن كنتم أكفاءنا قاتلنا كم () .

* * *

وروى محمد بن إسحاق فى كتاب '' المغازى '' خلاف هذه الرواية ، قال : إن بنى عَفْراء وعبد الله بن رَوَاحة برزوا إلى عُتبة وشيبة والوليد ، فقالوا لهم : مَنْ أنتم ؟ قالوا : رهط من الأنصار ، فقالوا : ارجعوا فما لنا بكم من حاجة ! ثم نادى مناديهم : يامحمد

⁽١) أطن قدمه : قطعها (٢) على صفوفهم : أى على حالتهم التي كانوا عليها .

⁽۳) مغازی الواقدی ۲۲ ، ۹۳

أخرِجُ إلينا أكفاءنا من قومنا،فقال رسول الله صلى اللهعليه وآله: قم يافلان، قم يافلان، قم يافلان، قم يافلان، قم يافلان،

قلت: وهدنه الرواية أشهر من رواية الواقدى ، وفى رواية الواقدى مايؤكد سحة رواية محد بن إسحاق ، وهو قوله : إنّ منادى المشركين نادى : « يامحد ، أخرج إلينا الأكفاء من قومنا» فلو لم يكن قد كلّهم بنو عفراء وكلّوهم وردّوهم ، لما نادى مناديهم بذلك. ويدلّ على ذلك قول بعض القرشيين لبعض الأنصار فى فخر فخر به عليه : أنا من قوم لم يرض مشركوهم أن يقتلوا مؤمنى قومك .

قال الواقدى : فقال حمزة : أنا حمزة بن عبد المطلب ، أسد الله وأسد رسوله ، فقال عتبة : كف لا كريم ، وأنا أسد الحُلفاء ، من هذان ممك ؟ قال : على بن أبى طالب وعبيدة ابن الحارث بن المطلب ، فقال : كفآن كريمان (٢٠) .

قال الواقدى : قال ابن أبى الزياد : حدّثنى أبى ، قال : لم أسمع لمُتْبة كُلةً قط أوهَن من قوله : « أنا أسد الحُلفاء » يعنى بالحُلفاء الأجَمة .

قلت: قد روى هذه الكلمة على صيغة أخرى: « وأنا أسد الحُلَفاء » ، وروى: « أنا أسد الأحلاف » .

قالوا فى تفسيرها: أراداً نا سيّداً هل الحاف المطيّبين ، وكان الذين حضروه بنى عبدمناف و بنى أسد بن عبد العرّى و بنى تَمْ و بنى زُهْرة و بنى الحارث بن فهر ؛ خس قبائل . ورد قوم هذا التأويل ، فقالوا : إن المطيّبين لم يكن يقال لهم: الحُلفاء ولا الأحلاف ، و إنما ذلك لقب خصومهم وأعدائهم الذين وقع التحالف لأجلهم، وهم بنو عبد الدار ، و بنو مخزوم، و بنو سَهم، و بنو مُجَح، و بنو عدى بن كعب ؛ خس قبائل . وقال قوم فى تفسيرها : إنما عنى

⁽١) سيرة ابن هشام ٢ : ٣٦٥ ، وفيها : « قم ياعبيدة بن الحارث ، قم ياحزة ، قم ياعلى » .

⁽۲) مغازی الواقدی ۹۳

حِلْف الفُضول ، وكان بعد حلف المطيّبين بزمان ، وشهد حلف الفُضول رسول الله صلى الله عليه وآله وهو صغير في دار ابن جُدْعان ، وكان سببه أن ورجلا من اليمن قدم مكّة بمتاع ، فاشتراه العاص بنوائل السهمي ومطّله بالثّمن حتى أتعبه ، فقام بالحجْر وناشد قُر يشاظلامته ، فاجتمع بنو هاشم و بنو أسد بن عبد العُزتي و بنو زهرة ، و بنو تميم ، في دار ابن جُدْعان، فتحالفوا وغسوًا أيديتهم في ماء زمزم ، بعد أن غسلوا به أركان البيت؛ أن ينصروا كل مظلوم بمكة ، و يردو اعليه ظلامته ، و يأخذوا على يد الظالم ، و ينهوا عن كل منكر ، ما بلّ بحر صوفة ، فسمى حلف الفضول لفضله ، وقد ذكر ه رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : «شهدته وما أحب أن لى به مُحْرَ النّم ، ولا يزيده الإسلام إلّا شدة » . وهذا التفسير أيضا غير صحيح ، وما أحب أن لى به مُحْرَ النّم ، ولا يزيده الإسلام إلّا شدة » . وهذا التفسير أيضا غير صحيح ، أصحة وأثبت .

قال الواقدى : ثم قال عتبة لابنه : قم ياوليد ، فقام الوليد وقام إليه على ، وكانا أصغر النفر ، فاختلفا ضربتين ، فقتله على بن أبى طالب عليه السلام ، ثم قام عتبة ، وقام إليه حمزة فاختلفا ضربتين ، فقتله حمزة رضى الله عنه ، ثم قام شيبة ، وقام إليه عُبيدة ، وهو يومئذ أسن أصحاب رسول الله صلى الله عليمه وآله فضرب شيبة رجل عبيدة بذُباب السيف ، فأصاب عضلة ساقه ، فقطعها وكر حمزة وعلى على شيبة فقتلاه ، واحتملا عبيدة فجازاه إلى الصف ، ومخ ساقه يسيل ، فقال عبيدة : يارسول الله ، ألست شهيداً ؟ قال : بلى ، قال: أما والله لوكان أبو طالب حيًا لعلم أتى أحق بما قال حين يقول :

كذبتم وبيت الله نخلي محمَّدًا ولمَّا نطاعِن دَونهُ ونناضِلُ ونناضِلُ وننصرُه حتى نصرَّع حولَه ونذهَل عن أبنائنا والحلائِل ونزلت فيهم هذه الآية: ﴿ هَذَان خَصْمان اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِم ﴾ (١).

⁽١) سورة الحج ١٩ والخبر في الواقدي ٦٣ ، و٦٤

وروى محمد بن إسحاق أن عتبة بارز عُبيدة بن الحارث ، وأن شيبة بارز حمزة بن عبد المطلب ، فقتل حمزة شببة ، لم يمهاهأن قتله؛ ولم يمهل على الوليد أن قتله ، واختلف عبيدة وعتبة بينهما ضرُّ بتين ، كلاها أثبت (١) صاحبه ، وكر حزة وعلى عليه السلام على عُبُّبة بأسيافهما ، حتى وقعا عليه ^(٢) ، واحتملا صاحبهما فحازاه إلى الصف^(٢) .

قلت : وهذه الرواية توافق مايذكره أمير المؤمنين عليه السلام في كلامه ، إذ يقول لمعاوية : وعندى السيفُ الذي أعضضتُ به أخاك وخالك وجدُّك يوم بدر. ويقول في موضع آخر: قد عرفتمواقع نصالِها في أخيك وخالِك وجدَّك، وما هي من الظالمين ببعيد . واختار البلاذريّ روايةالواقديّ : وقال: إن حمزة قتل عتبة ، و إنّ عليا عليهالسلام قتل الوليد ، وشرك في قتل شيبة (١) .

وهــذا هو المناسب لأحوالهم من طريق السنّ ، لأن شيبة أسنّ الثلاثة ، فجُعل بإزاء عبيدة وهوأسن الثلاثة، والوليد أصغرااثلاثة سنًّا ، فِجُعل بإزاء على عليهالسلام، وهوأصغر الثلاثة سنا ، وعتبة أوسطهم سنًّا ، فجعل بإزاء حمزة وهو أوسطهم سنًّا . وأيضا فإنَّ عتبة كان أمثَلَ الثلاثة ، فمقتضى القياس أن يكونَ قرنه أمثلَ الثلاثة ، وهو حمزة إذ ذاك ، لأنَّ عليا عليه السلام لم يكن قد اشتهر أص، جدا ، و إنما اشتهر الشَّهرة التامَّة بعد بدر . ولمن روى أنّ حمزة بارز شيبة ـ وهي رواية ابن إسحاق ـ أن ينتصر بشعر هند بنت عتبة ترثى أباها :

> على خير خِنْدف لم ينقلب (٥) بنو هاشم و بنــو المطّلب (٢٦) يعلُّونه بعـــد ماقد عَطِبْ (٧)

أعينَى جودا بدمع سَرِبْ تداعَى له رهطُه قُصْرةً يذيقونه حرّ أسيافهم ُ

(٢) ابن هشام : « ذففا عليه » .

⁽١) أثبته: حرحه

⁽٣) سيرة ابن هشام ٢ : ٢٦٥

⁽٥) سيرة ابن هشام ٢: ١٥٥ والواقدى: « غدوة »

⁽٧) **ا**: « شجب » .

⁽٣) أنساب الأشراف ١ : ٢٩٧ (٦) يقال : هو ابن عمى قصرة ، أى قريب ، وفي أ

فإذا كانت قد قالت إن عتبة أباها أذاقه بنو هاشم و بنو المطلب حرّ أسيافهم ، فقد ثبت أن المبارز لعتبة إنما هو عُبيدة لأنه من بنى المطلب جرح عتبة ، فأثبته ثم ذفّ (١) عليه حمزة وعلى عليه السلام . فأما الشّيعة ، فإنها تروى أن حمزة بادر عتبة فقتله ، وأن اشتراك على وحمزة إنما هو فى دم شيبة بعد أن جرحه عبيدة بن الحارث ، هكذا ذكر محمد ابن النعان فى كتاب " الإرشاد " ، وهو خلاف ما تنطق به كتب أمير المؤمنين عليه السلام إلى معاوية ، والأمر عندى مشتبه فى هذا الموضع .

وروى محمد بن النّمان ، عن أمير المؤمنين عليه السلام ، أنّه كان يذكر يوم بدر ويقول : أختلف أنا والوليد بن عتبة ضر بتيْن ، فأخطأتنى ضربتُه ، وأضر به فاتقانى بيده اليسرى ، فأبانها السيف ، فكأنى أنظر إلى وميض خاتم فى شماله ، ثم ضر بته أخرى فصرعته وسلبتُه ، فرأيت به الرّدْع (٢) من خَلُوق ، فعلمت أنه قريب عهد بعرس .

* * *

قال الواقدى : وقد روى أن عُتبة بن ربيعة حين دعا إلى البراز ، قام إليه ابنه أبو حُذَيفة بن عتبة يبارزه ، فقال له النبى صلى الله عليه وآله : اجلس ، فلمّا قام إليه النّفر أعان أبو حذيفة على أبيه عُتْبة بضر بة (٦) .

قال الواقدى : وأخبرنى ابن أبى الزّ ناد، عن أبيه، قال : شيْبة أكبر من عتبة بثلاث سنين، وحمزة أسنّ من النبى صلى الله عليه وآله بأر بع سنين ، والعبّاس أسنّ من النبى صلى الله عليه وآله بثلاث سنين (١٤) .

قال الواقدى : واستفتح أبو جهل يوم بدر ، فقال : اللهم "أقطفُنا للرّحم وآتانا بما لايعلم، فأحنه الغداة ، فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ ٱلْفَتْحُ ... ﴾ (٥) الآية .

⁽۱) ذفف عليه : أي أجهز (۲) الردع : « الزعفران » .

 ⁽٣) مفازى الواقدى ٦٤ والخبر هنا أوفى وأشمل .

⁽٥) سورة الأنفال ١٩ ، والحبر في الواقدي ٦٠ ، وتاريخ الطبري ٢ : ٤٤١ (طبعة المعارف)

قال الواقدى : وروى عُروة عن عائشة أن النّبيّ صلى الله عليه وآله جعل شعار المهاجرين يوم بدر : يابني عبد الرحمن ، وشعار الخزرج : يابني عبد الله ، وشعار الأوس : يابني عبيد الله .

قال وَرَوَى زيد بن على بن الحسين عليه السلام ، أنّ شعار رسول الله صلى الله عليه وآله كان يوم بدر يامنصور أمت (١٠) .

قال الواقدى : وبهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن قتل أبى البخترى ، وكان قد لبس السلاح بمكة يوما قبل الهجرة فى بعض ماكان ينال النبى صلى الله عليه وآله من الأذى ، وقال : لا يعرض اليوم أحد للحقد بأذى إلا وضعت فيه السلاح . فشكر ذلك له النبى صلى الله عليه وآله . قال أبو داود المازنى : فلحقته يوم بدر ، فقلت له : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قد نهى عن قتلك إن أعطيت بيدك ، قال : وما تريد إلى الم إن كان قد نهى عن قتلك أن أعطى بيدى ، فواللات والعزى كان قد نهى عن قتلى بيدى ، فواللات والعزى لقد علمت فسوة بمكة أنى لا أعطى بيدى ، وقد عرفت أنك لا تدعنى ، فافعل الذى تريد ، فرماه أبو داود بسهم ، وقال : اللهم سهمك ؛ وأبو البخترى عبدك ، فضعه فى مقتله : وأبو البخترى دارع ، ففتق السهم الدرع فقتله .

قال الواقدى : ويقال إن الحجذ ربن ذياد قتل أبا البخترى ولا يعرفه ، وقال المجذّر فى ذلك شعراً عُر ف منه أنه قاتله (٢٠) .

* * *

وفى رواية محمد بن إسحاق؛ أن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى يوم بدر عن قتل أبى البخترى ، واسمه الوليد بن هشام بن الحارث بن أسد بن عبد العزى ، لأنه كان أكف

⁽۱) مفازی الواقدی ٦٦

الناس عن رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة ،كان لا يؤذيه ولا يبلغه عنه شيء يكرهه ، وكان فيمن قام في نقض الصحيفة التي كتبتها قريش على بني هاشم ، فلقيه المجذّر بن ذياد البَلَوَى حليف الأنصار ، فقال له : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآ له نهانا عن قتلك ، ومع أبى البخترى زميل له خرج معه من مكلة يقال له جُنادة بن مُكَيْحة ، فقال أبو البخترى : وزميلي! قال الحجذَّر: والله مانحن بتاركي زميلك ، مأنهانا رسول الله صلى الله عليه وآله إلا عنك وحــدك (١) ، قال: إذاً والله لأموتن أنا وهو جميعا ، لا تتحدّث عني نساء أهل مكة أنى تركت زميلي حرصا على الحياة ، فنازله المجذّر، وارتجز أبو البخترى (٢) فقال :

لن ُيسلِم ابن حرّة زميـلَهُ حتى يموت أو يرى سبيـلَهُ ﴿

ثم اقتتلا ، فقتله الحجذَّر ، وجاء إلى رسول صلى الله عليه وآله ،فأخبره ، وقال : والذي بعثك بالحق لقد جهدت أن يستأسر فآتيك به ، فأبي إلا القتال فقاتلته (٢٠) فقتلته (١٠).

قال الواقدي : ونهى النبيّ صلى الله عليه وآله عن قتل الحارث بن عامر بن نوفل ، وقال : ائسروه ولا تقتاوه ، وكان كارها للخروج إلى بدر ، فلقيه خبيب بن يساف فقتله ولا يعرفه ، فبلغ النبيّ صلى الله عليه وآله ذلك ، فقال : لو وجدته قبل أن يقتَل لتركته لنسائه . ونهى عن قتل زَمْعة بن الأسود فقتله ثابت بن الجِذْع ، ولا يعرفه .

قال الواقدى : وارتجز عدى بن أبي الزُّ غباء يوم بدر ، فقال :

أنا عـدى والسَّحَل أمشى بها مَشَى الفَحَلْ

يعنى درعه . فقال النبيّ صلى الله عليه وآله : مَنْ عدى ؟ فقال رجل من القوم : أنا يارسول الله ، قال : وماذا ؟ [قال: ابن فلان ، قال : لست أنت عديًّا ، فقال عدى بن أبي

⁽١) ابن هشام : « ما أمرنا رسول الله إلا بك وحدك » .

⁽۲) ابن هشام: « فقال أبو البخترى حين نازله المجذّر ، وأبى إلا القتال » .

⁽⁺⁾ ابن هشام : « إلا أن يقاتلني » ﴿ ٤) الخبر في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٧٠ ، ٢٧١

الزغباء: أنا يارسول الله عدى ، قال : وماذا] (١) ؟ قال : « والسّحَل ، أمشى بها مشى الله عليه الله عليه الله عليه وآله : وما السّحَل ؟ قال : درعى ، فقال صلى الله عليه وآله « نعم العدى ، عدى بن أبى الزّغباء » (٢) .

قال الواقدى : وكان عقبة بن أبى مُعَيْط قال بَمكّة حين هاجر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى المدينة :

ياراكب الناقة القَصْواء هاجِرَانَا عَمَّا قليلِ تَرانِي راكبَ الْفَرَسِ أَعِلَ رُسُولُهُ وَالسَّيْفُ يَأْخَذُ مَنْ كُلَّ مَلْتَبِسِ أَعِلَ رُمُعِي فَيْحُمْ أَنْهِلُهُ والسَّيْفُ يَأْخَذُ مَنْكُ كُلَّ مَلْتَبِسِ

فبلغ قولُه النبيّ صلى الله عليه وآله ، فقال : « اللهم أكبه لمنخرِه واصرعه » ؛ فجمح به فرسُه يوم بدر ، بعد أن ولّى الناس ، فأخذه عبد الله بن سلّمة العجلاني أسيراً ، وأمر النبيّ صلى الله عليه وآله عاصم بن أبى الأقلح ، فضرب عنقه صَبْرا (٢) .

قال الواقدى : وكان عبد الرحمن بحدّث يقول : إنّى لأجمع أدراعاً يوم بدر ، بعد أن ولى الناس ، فإذا أمية بن خلف _ وكان لى صديقا فى الجاهلية ، وكان اسمى عبد عمرو ، فلما جاء الإسلام تسمّيت عبد الرحمن ، فكان يلقانى بمكة فيقول : ياعبد عمرو ، فلا أجيبه ، فيقول : إنّى لا أقول لك عبدالرحمن ، إنّ مسيّلية باليمامة (١) تسمّى بالرحمن ، فأنا لا أدعوك إليه ، فكان يدعونى عبد الإله ، فلما كان يوم بدر رأيته وكأنه جمل يُساق ، ومعه ابنه على " ، فنادانى : ياعبد الإله ، فأجبته ، فقال : على " ، فنادانى : ياعبد الإله ، فأجبته ، فقال : أمالكم حاجة فى اللبن ؟ نحن خير لك من أدرعك هذه ، فقلت : امضيا ، فجملت أسوقهما أمامى ، وقد رأى أمية أنه قد أمين بعض الأمن ، فقال لى أميّة : رأيت رجلاً فيكم اليوم معلماً فى صدره بريشة نعامة ، من هو ؟ فقلت ؛ حزة بن عبد المطلب ، فقال : ذاك الذى

⁽١) من مفازي الواقدي .

⁽۳) مغازی آلواقدی ۷۷ ، ۷۷

⁽۲) مغازی الواقدی ۷۶

⁽٤) الواقدى « يتسمى » .

فعل بنا الأفاعيل! ثم قال: فمن رَجُلُ دحداح قصير معكم بعصابة حراء ؟ قلت: ذاك رجل من الأنصار، يقال له: سماك بن خرَشة، قال: و بذاك أيضاً ياعبد الإله صرنا اليوم جَزَراً لسكم! قال: فبينا هو معى أزجيه (١) أمامى، ومعه ابنه، إذ بصر به بلال وهو يعجن عجينا له، فترك العجين، وجعل يفتِلُ يديه منه فتلاً ذريعا، وهو ينادى: يامعشر الأنصار، أميّة بن خلف رأس الكفر! لا نجوتُ إن نجوتَ _ قال: لأنه كان يعذّبه بمكّة _ فأقبلت الأنصار كأنّهم عُوذٌ حَنّت إلى أولادها، حتى طرحوا أميّة على ظهره، واضطجعت عليه أحيه منهم، فأقبل الخبّاب بن المنذر، فأدخل سيفة، فاقتطع أرنبة أنفه، فلمّا فقد أميّة أنفه، قال لى: إيها عنك! أى خلّ بيني و بينهم، قال عبد الرحمن فذكرت قول حسان:

* أو عَنْ ذلك الأنف جادع *

قال: ويقبل إليه خُبَيب بن يَساف، فضر به حتى قتله، وقد كان أميّة ضرب خُبيب ابن يساف حتى قطع يده من المنكب، فأعادها النبيّ صلى الله عليه وآله فالتحمت واستوت، فتروّج خُبيب بن يساف بعد ذلك ابنة أميّة بن خلف، فرأت تلك الضربة، فقالت: لا يشلّ الله يد رجلٍ فعل هذا! فقال خبيب: وأنا والله قد أوردته شُعُوب، فكان خُبيب يحدّث يقول: فأضربه فوق الماتي، فأقطع عاتقه حتى بلغت مؤتزره، وعليسه للدّرع، وأنا أقول: خذها وأنا ابن يساف! وأخذت سلاحه ودرعه، وأقبل على بن أمية فتعرّض له الخبّاب، فقطع رجله، فصاح صيحة ماسمع مثلها قطّ، ولقيه عبّار فضربه ضربة فقتله. ويقال: إن عبّاراً لاقاه قبل ضربة الخبّاب، فاختلفا ضربات، فقتله عمار، والأولى

قال الواقديّ : وقد سممنا في قتل أميّة غير ذلك ، حدثني عُبيد بن يحيي ، عن معاذ بن

⁽١) أزجيه: أسوقه .

⁽۲) مغازی الواقدی ۷۷ ، ۷۸ .

رفاعة ، عن أبيه ، قال : لمّاكان يوم بدر وأحدقنا بأميّة بن خلف ، وكان له فيهم شأن، ومعى رمحى ، ومعه رمحه ، فتطاعنًا حتى سقطت أزجّتُها ، ثم صرنا إلى السَّيْفين فتضاربنا بهما حتى انثلما ، ثم بصرت بفَتْق فى درعه تحت إبطه ، فحشت السيف فيه حتى قتلته ، وخرج السيف عليه الوَدك (١).

قال الواقدى : وقد سمعنا وجها آخر : حدثنى محمد بن قُدامة بن موسى ، عن أبيه ، عن عائشة بنت قدامة ، قالت : قال صفوان بن أمية بن خَلَف يوما : ياقُدَام _ لقدامة بن مظعون _ أنت المشلي (٢) بأبى يوم بدر النّاس ! فقال قدامة : لا والله مافعلت ، ولو فعلت مااعتذرت من قتل مشرك . قال صفوان : فن ياقدام المشلي به يوم بدر ؟ قال : رأيت فتية من الأنصار أقبلوا إليه ، فيهم معمر بن خُبيب بن عبيد بن الحارث ، يرفع سيفه و يضعه فيه ، فقال صفوان : أبو قرد ! وكان مَمْ رجلا دمياً ، فسمع بذلك الحارث بن حاطب ، فغضب له ، فدخل على أم صفوان ، فقال : ما يدَعُنا صفوان من الأذى في الجاهلية والإسلام ! قالت : وما ذاك ؟ فأخبرها بمقالة صفوان لمعمر حين قال : أبو قرد ! فقالت أم صفوان : ياضفوان ، أتنتقص معمر بن خبيب من أهل بدر ! والله لا أقبل لك كرامة سنة . قال صفوان : ياأمة ، لا أعود والله أبدا ، تكامت بكلمة لم ألق لها بالا (٢) .

قال الواقدى : وحدَّ ثنى محمد بن قُدامة ، عن أبيه ، عن عائشة بنت قدامة ، قالت : قيل لأم صفوان بن أمية _ ونظرت إلى الخبّاب بن المنذر بمكّة : هـذا الذى قطع رِجْل على بن أمية يوم بدر ، قالت : دعونا عن ذكر مَنْ تُقيِل عَلَى الشَّرْك ، قد أهان الله عليا بضر به الخبّاب بن المنذر ، وأكرم الله الخبّاب بضر بته عليا ، ولقد كان على الإسلام حين خرج من هاهنا ، فقتل على غير ذلك (3) .

^{* * *}

⁽١) مغازي الواقدي ٧٨ ، ٧٩ (٢) المثلى: المحرض.

⁽۳) مغازی الواقدی ۷۹

⁽٤) مغازی الواقدی ۷۹ ، ۸۰ ، وانظر سیرة این هشام ۲ : ۲۷۲ ، ۲۷۳

فأمَّا محمد بن إسحاق، فإنه قال: قال عبد الرحمن بن عوف: أخذت بيدِ أميَّة بن خَلَفَ ويد ابنه على بن أمية أُسِيرين يوم بَدْر ، فبينا أنا أمشي بينهما ، رآنا بلال _ وكان أُميّة هو الذي يعذّب بلالا بمكّة ، يخرجه إلى رَمْضاء (١) مكة إذا حميت ، فيضجعه على ظهره ، ثم يأمر ُ بالصَّخْرة العظيمة فتوضع بحرارتها على صدره ، و يقول له : لا تزال هكذا أو تفارق دين محمد ! فيقول بلال : أحدُ أحدُ ! لا يزيده عَلَى ذلك _ فلمَّا رآه صاح : رأس الكفر أميّة بن خَلَف ، لا نجوتُ إن نجوتَ ! قال عبد الرحمن : فقلت أى بلال ، أسيرى! فقال : لا نجوتُ إن نَجَا ، فقلت : استمع يابن السوداء ، قال : لا نجوت إن نجا ، ثم صرخ بأعلى صوتِه : ياأنصار الله ، أميّة بن خَلَف رأس الـكَفر ، لا نجوتُ إن نجا ، فأحاطوا بنا حتى جعلونا في مثل المُسْكة (٢) ، وأنا أذبّ عنه ، (٣ و يحذف عمّار بن ياسر عليا ابنــه بالسيف ، فأصاب رجله ، فوقع وصاح أميّة صيحةً ماسمعت مثكّمًا قط "، فحلّيت عنه ، وقلت : انجُ بنفسك ولا نجاء به ! فوالله ماأغني عنك شيئا ، قال : فهبروها (1) بأسيافهم حتى فرغوا منهما . قال : فكان عبد الرحمن بن عوف ، يقول : رحِم الله بلالا ! أذهب أدرعِي ، وفجعني بأسيري (٥)!

* * *

قال الواقدى : وكان الزبير بن العوام يحدّث فيقول : لمّا كان يومئذ لقيتُ عبيدة ابن سعيد بن العاص على فرس ، عليه لأمة كاملة لا يُرى منه إلا عيناه ، وهو يقول وكانت له صبيّة صغيرة ، يحملها وكان لها بُطَين وكانت مقسّمة: أنا أبو ذات الكرش ، أنا أبو ذات

⁽١) الرمضاء: الرمل الشديد الحرارة من الشمس.

⁽٢) المسكة : السوار .

 ⁽٣ - ٣) ابن هشام : « فأخلف رجل السيف فضرب رجل ابنه فوقع وصاح أمية صيحة عظيمة ما سمعت بمثلها قط » .

⁽٤) هبروهما : قطعوا لحمهما ؟ تقول : هبرت اللحم إذا قطعته قطماً .

⁽٥) سيرة ابن هشام ٢ : ٢٧٢ ، ٢٧٣

الكرش. قال: وفى يدى عَنَزة (١) فأطعن بها فى عينه ووقع، وأطؤه برجلى عَلَى خَدّه، حتى أخرجت العَنَزة متعقّفة، وأخرجت حدقته، وأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله تلك العَنَزة، فكانت تحمل بين يديه، ثم صارت تحمّل بين يدى أبى بكر وعمر وعمان (٢).

قال الواقدى : وأقبل عاصم بن أبى عوف بن صُبَيرة السَّهمِي ، لما جال الناس واختلطوا ، وكأنه ذئب ، وهو يقول : يامعشر قريش ، عليكم بالقاطع مفر ق الجماعة، الآتى بما لا يعرف ، محمد ، لا نجوت إن نجا! و يعترضه أبو دُجانة ، فاختلفا ضر بتين ، و يضر به أبو دجانة فقتله ، ووقف عَلَى سَلبه يسلبه ، فمر به عمر بن الخطاب ، فقال : دع سلبه حتى يُجهض (٢) العدق ، وأنا أشهد لك به (١) .

قال الواقدى : ويقبل معبد بن وهب ، أحد بنى عامر بن لؤى ، فضرب أبا دُجانة ضربة بَرَك منها أبو دُجانة كا يبرك الجمل ، ثم انتهض ، وأقبل عَلَى معبد ، فضر به ضربات لم يصنع سيفه شيأ ، حتى يقع معبد بحفرة أمامه لا يراها ، ونزل أبو دُجانة عليه ، فذبحه ذبحاً ، وأخذ سلبه (٥) .

قال الواقدى : ولماكان يومئذ ، ورأت بنومخزوم مقتَل مَنْ تُعتِل ، قالت : أبو الحكم ! لا يخلص إليه ، فإن ابنَى ربيعة تَحِلا وبطرا ، ولم تحام عنهما (٢) عشيرتهما . فاجتمعت بنو مخزوم ، فأحدقوا به ، فجعلوه [في] (٧) مثل الحرجة ، وأجمعوا أن يلبسوا لأمة أبى جهل رجلاً منهم ، فألبسوها عبد الله بن المنذر بن أبى رفاعة ، فصمد له على عليه السلام ، فقتله وهو يراه أبا جهل ، ومضى عنه وهو يقول : أنا ابن عبد المطلب ! ثم ألبسوها أبا قيس بن

⁽١) العَبْرة : شبيه العكازة ، أطول من العصا وأقصر من الرمح ، لها زج من أسفلها .

⁽۲) مغازی الواقدی : « نجهض » .

⁽٤) مفاری الواقدی ۸۱، ۸۰ مفاری الواقدی ۸۱، ۸۰

 ⁽٦) كذا ف ١ ، وف ب والواقدى : « عليهما » . (٧) من الواقدى

الفاكه بن المغيرة ، فصمد له حزة وهو يراه أبا جهل ، فضر به فقتله وهو يقول : خذها وأنا ابن عبد المطلب ! ثم ألبسوها حرّ ملة بن عرو ، فصمد له على عليه السلام فقتله ، ثم أرادوا أث يلبسوها خالد بن الأعلم ، فأبى أن يلبسها ، قال معاذ بن عمرو بن الجوح : فنظرت يومئذ إلى أبى جَهّل فى مثل اكحرَجة ، وهم يقولون : أبو الحكم ! لا يخلص إليه ، فعرفت أنه هو ، فقلت : والله لأموتن دونه اليوم أو لأخلص إليه ، فصمدت له ، حتى إذا أمكنتنى منه غرة حلت عليه ، فضر بته ضر بة طرحت رجله من السّاق ، فشبّهتها النّواة تنزو من تحت المراضخ ، فأقبل ابنه عكرمة على قضر بنى على عاتق ، فطرح يدى من العاتق ، إلا أنه بقيت جلدة ، فذهبت أسحب يدى بتلك الجلدة خلفي ، فلما آذتنى وضعت عليها رجلى ، ثم تمطيت عليها فقطعتها ، ثم لاقيت عكرمة وهو يلوذ كل ملاذ ، ولوكانت يدى معى لرجوت يومئذ أن أصيبة . ومات معاذ فى زمن عثمان (۱) .

قال الواقدى : فروى أن رسول الله صلى الله عليه وآله نقل معاذ بن عمرو بن الجموح سيف أبى جهل، وأنه عند آل معاذ بن عمرو اليوم وبه فل ، بعد أن أرسل النبى صلى الله عليه وآله إلى عكرمة بن أبى جهل ، يسأله مَن قتل أباك ؟ قال : الذى قطعت يده ، فدفع رسول الله صلى الله عليه وآله سيفه إلى معاذ بن عمرو ، لأن عكرمة بن أبى جهل قطع يده يوم بدر (٢) .

قال الواقدى : وماكان بنو المغيرة يشكون أن سيف أبى الحكم صار إلى معاذ بن عمرو بن الجموح ، وأنه قاتله يوم بدر (٢) .

⁽١) مفازى الواقدى ٨١

ر بطت حمائل سيفه في عنقه لصغره ، فالتفت إلى أحدها ، فقال : ياعم ، أيهم أبو جهل ؟ قال : قلت : وما تصنع به يا بن أخى ؟ قال : بلغنى أنه يسب رسول الله صلى الله عليه وآله ، فحلفت: لئن رأيتُه لأفتلنه أو لأموتن دونه . فأشرت إليه ، فالتفت إلى الآخر ، وقال لى مثل ذلك ، فأشرت له إليه ، وقلت له : من أنها ؟ قالا : ابنا الحارث ، قال : فبعلا لا يطرفان عن أبى جهل ؛ حتى إذا كان القتال خَلَصا إليه فقتلاه وقتلهما (١) .

قال الواقدى : فحد ثنى محمد بن عوف ، عن إبراهيم بن يحيى بن زيد بن ثابت ، قال : لما كان يومئذ ، قال عبد الرحمن ، ونظر إليهما عن يمينه وعن شماله : ليته كان إلى جنبى مَن هو أبدن من هـذين الصبيين ! فلم أنشب أن التفت إلى عوف ، فقال : أيهم أبو جهل ؟ فقلت : ذالت حيث ترى ، فخرج يعدو إليه كأنه سَبُع ، ولحقه أخوه ، فأنا أنظر إليهم يضطر بون بالسيوف ؛ ثم نظرت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله يمر بهم في القتلى ، وهما إلى جانب أبى جهل (٢).

قال الواقدى : وحد ثنى محمد بن رفاعة بن ثعابة ، قال : سمعت ُ أبى ينكر ما يقول الناس فى ابنى عَفْراء من صِفَرها ، ويقول : كأنا يوم بدر أصغرها ابن خمس وثلاثين سنة ، فهذا ير بط ُ حمائل سيفه ! قال الواقدى : والقول الأول أثبت (٣) .

وروی محمّد بن عمار بن یاسر ، عن رُبَیّع بنت معود ، قالت : دخلت فی نسوه من الأنصار علی أساء أمّ أبی جهل فی زمن عمر بن الخطاب ، وكان ابنها عبد الله بن أبی ربیعة یبعث إلیها بهطر من الیمن ، فكانت تبیعه إلی الأعطیة ، فكنا نشتری منها ، فلما جعلت لی فی قوار بری ، ووزنت لی كا وزنت لصواحبی ، قال : اكتبن لی علیكن حتی ، قلت : نعم ، اكتب لها علی الربیتع بنت معود ، فقالت : أساء خلنی : و إنك

(۲) مغازی الواقدی ۸۳

⁽۱) مفازی الواقدی ۸۲ ، ۸۳

⁽٣) مفازى الواقدى ٨٣

لابنة قاتل سيده! فقلت: لا، ولكن ابنة قاتل عبده، فقالت: والله لاأبيعك شيئا أبدا، فقلت: أنا والله لا أشترى منك أبدا، فوالله ماهو بطيب ولا عَرْف؛ والله يابني ما شممت عطرا قط كان أطيب منه، ولكنّى يابني غضبت (١١).

قال الواقدى : فلما وضعت الحرب أورارها ، أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أن يلتمس أبو جهل ، قال ابن مسعود : فوجدته فى آخر رَمَق ، فوضعت رجلى على عنقه ، فقلت : الحمد لله الذى أخراك ! قال : إنما أخرى الله العبد ابن أم عبد ! لقد ارتقيت يارويعى الغنم مرتقى صعبا ! لمن الدَّبَرة ؟ قلت : لله ولرسوله ، قال ابن مسعود : فأقلع بيضته عن قفاه ، وقلت : إنى قاتلك ، قال : لست بأوّل عبد قتل سيدَه ، أما إن أشد ما لقيته اليوم لقتلك إيّاى ؛ ألا يكون ولي قتلى رجل من الأحلاف أومن المطيبين ! قال : فضر به عبد الله ضربة وقع رأسه بين يديه ، ثم سلبه ، وأقبل بسلاحه ودرعه وبيضته ، فوضعها بين يدى وسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال ، أبشر يانبي الله بقتل عدو الله أبن جهل ! فقال رسول الله : أحقًا ياعبد الله ! فوالذى نفسى بيده لهو أحب إلى من حُمْ النم ! أو كما قال . ثم قال : إنه أصابه جَحَش (٢) من دفع دفعته فى مأدبة ابن من حُمْ النم ! أو كما قال . ثم قال : إنه أصابه جَحَش (٢)

قال الواقدى : وروى أن أبا سلمة بن عبد الأسد المخزومى كان عند النبى صلى الله عليه وآله تلك الساعة ، فوجَد فى نفسه ، وأقبل على ابن مسعود ، وقال : أنت قتلته ؟ قال: نعم ، الله قتله ! قال أبو سلمة : أنت وُلِيّت قتله ؟ قال : نعم ، قال : لوشاء لجعلك فى كمه ! فقال ابن مسعود : فقد والله قتلته وجر دته ؛ فقال أبو سلمة : فما علامته ؟ قال : شامة سوداء ببطن فخذه الىمنى ؛ فعرف أبو سلمة النَّمْت ، فقال: أجر دته ، ولم يجر د قرشى غيره ! فقال

⁽۱) مغازی الواقدی ۸٤ (۲) الجحش : الخدش ، أو فوقه دون الجرح

⁽٣) الواقدى ٨٤ ، ٨٥

ابن مسعود : إنه والله لم يكن في قريش ولا في حُلفائها أحد أعدَى لله ولا لرسوله منه ؟ وما أعتذر من شيء صنعته به . فأمسك أبو سلمة (١) .

قال الواقدى : وُسمع أبو سلمة بعد ذلك يستغفر الله من كلامه فى أبى جهل ، وقال : اللهم إنك قد أنجزت ما وعدتنى ، فتم على نعمتك . قال : وكان عبد الله بن عتبة بن مسعود ، يقول : سيف أبى جهل عندنا محلًى بفضة ، غنمه عبد الله بن مسعود يومئذ (١) .

قال الواقدى : اجتمع قول ُ أصحابنا أن معاذ بن عمرو وابنى ْ عفراء أثبتوه ، وضرب ابن مسمود عنقه فى آخر رَمق ، فسكل شرك فى قتله (١) .

قال الواقدى : وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وقف على مصرع ابنى عفراء ، فقال : يرحم الله ابنى عفراء ؛ فإنهما قد شركا فى قتل فر عون هذه الأمّة ، ورأس أمّة الكفر ، فقيل : يا رسول الله ومَن قتله معهما ؟ قال : الملائكة ، وذفّف عليه ابن مسعود ؛ فكان قد شرك فى قتله (٢) .

قال الواقدى : وحدثنى معمر ، عن الزهرى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله يوم بدر : اللهم اكفى نوفل بن العدوية _ وهو نوفل بن خُويلد ، من بنى أسد بن عبد العُزى _ وأقبل نوفل يومئذ يصيح وهو مرعوب ، قد رأى قتل أصحابه ، وكان فى أول ما التقو اهم والمسلمون ، يصيح بصوت له زَجَل ، رافعا عقيرته : يا معشر قريش ، إن هذا اليوم يوم العكاء والرفعة . فلما رأى قريشا قد انكشفت جعل يصيح بالأنصار : ما حاجت كم إلى دمائنا ؟ أما ترون مَن تقتلون ؟ أمالكم فى اللبن من حاجة ! فأسره جبار بن صَخْر ، فهو يسوقه أمامه ، فجعل نوفل يقول لجبار ، ورأى عليا عليه السلام مقبلا نحوه : يا أخا الأنصار ، مَن هدذا واللات والعزى ! إنى لأرى رجلًا، إنه ليريدنى ! قال نحوه : يا أخا الأنصار ، مَن هدذا واللات والعزى ! إنى لأرى رجلًا، إنه ليريدنى ! قال

⁽۱) مفازی الواقدی ۵ ۸

جبار: هـذا على بن أبى طالب، قال نوفل: تالله ما رأيت كاليوم رجلا أسرع فى قومه! فصمَد له على عليه السلام فيضربه فينشب سيف على فى حَجَفته (١) ساعة، ثم ينزعه فيضرب به ساقيه، ودر عه مشتمرة، فيقطعها، ثم أجهز عليه فقتله، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: مَنْ له علم بنوفل بن خويلد؟ قال على عليه السلام: أنا قتلته، فكبر رسول الله صلى الله عليه وآله، وقال: الحمد لله الذى أجاب دعوتى فيه (٢).

قال الواقدى : وأقبل العاص بن سعيد بن العاص يبحث للقتال ، فالتقي هو وعلى عليه السلام ، وقتله على ، فكان عمر بن الحطاب يقول لابنه سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص مالى أراك معرضا ، تظن أنى قتلت أباك ! فقال سعيد : لو قتلتَه لـكان على الباطل وكنت على الحق ، قال : فقال عمر : إن قريشاً أعظم الناس أحلاما ، وأكثرها أمانة ، لا يبغيهم أحد الغوائل إلاكته الله لفيه (٢) .

قال الواقدى : وروى أن عمر قال لسعيد بن العاص : مالى أراك معرضا كأنى قتلت أباك يوم بدر ؛ و إن كنت لا أعتذر من قتل مشرك ، لقد قتلت خالى بيدى العاص بن هاشم بن المغيرة .

* * *

⁽١) الحجفة : النرس

⁽۲) مفازی الواقدی ۸۹(٤) حجرة ؛ أی ناحیة .

⁽۳) مفازی الواقدی ۸۲ ، ۸۷

القلوب! فسكت عمر ، وقال سعيد: لقد قتله كف؛ كريم ؛ وهو أحب إلى من أن يقتله من ليس من بني عبد مناف .

قال الواقدى : وكان على عليه السلام يحدّث ، فيقول : إنى يومئذ بعد مامتع (١) النهار ونحن والمشركون قد اختلطت صفوفنا وصفوفهم ، خرجت فى إثر رجل منهم ، فإذا رجل من المشركين على كثيب رمل وسعد بن خيثمة ، وهما يقتتلان حتى قتل المشرك سعد بن خيشة ، والمشرك مقنع فى الحديد ، وكان فارسا ، فاقتحم عن فرسه ، فعر فنى وهو معلم ، فنادانى: همّ يابن أبى طالب إلى البراز ! فعطفت إلى البراز ، فعطفت عليه ، فانحط إلى مقبلا ، وكنت رجلا قصيراً ، فانحططت راجعا لكى ينزل إلى ، كرهت أن يعلونى ، فقال : يابن أبى طالب ، فررت ! فقلت : قريبا مفر ابن الشتراء ، فلما استقرت قدماى وثبت أقبل فلما دنا منى ضربنى فالتقيت بالدرقة ، فوقع سيفه ، فلجرج (٢) فأضر به على عاتقه وهو دارع ، فارتعش ، ولقد قط سيفى درعه ، فظننت أن سيفى سيقتله ، فإذا بريق سيف من ورائى ، فطأطأت رأسى ، ويقع السيف ، فأطن قيحف رأسه بالبيضة ، وهو يقول : خذها وأنا ابن عبد المطلب ، فالتفت من ورائى ، فإذا هو حمزة عتى (٢) ، والمقتول طُعيمة ابن عدى (٢) .

* * *

قلت : فَى رواية محمد بن إسحاق بن يسار أن طُعَيمة بن عدى قتله على بن أبي طالب عليه السلام ، ثم قال : وقيل : قتله حمزة (٥)

وفى رواية الشِّيعة قتله على بن أبى طالب، شَجَره بالرمح ، فقال له : والله لا تخاصمنا فى الله بعد اليوم أبدا ؛ وهكذا روى محمد بن إسحاق .

⁽۱) الواقدى : « ارتفم» « لزم »

⁽٣) الواقدى : « حزة بن عبد المطلب » . (٤) مغازى الواقدى ٨٧

⁽ه) سيرة ابن هشام ٢ : ٣٥٧

وروى محمد بن إسحاق قال ، وخرج النبى صلى الله عليه وآله من العريش إلى الناس ينظر القتال ، فرس المسلمين وقال : كل امرى بما أصاب ، وقال : والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل في جملة ، فيقتل صابراً محتسبا مقبلاً غير مدبر ، إلا أدخله الله الجنة . فقال عُمَير بن المحمام أخو بني سَلمة ، وفي يده تمر آت يأ كلهن : بخ بخ ! فما بيني و بين أن أدخل الجنة إلا أن يَقْتُلَني هؤلاء ! ثم قذف التمرات من يده ، وأخذ سيفه ، فقاتل القوم حتى تُقتل .

قال محمد بن إسحاق: وحدّثنى عاصم بن عمرو بن قتادة أنّ عوف بن الحارث _ وهو ابن عفراء _ قال لرسول الله صلى الله عليه وآله يوم بدر: يا رسول الله ، ما يُضحِكُ الرّب من عبده ؟ قال: غشه يده فى العدو حاسرا. فنزع عوف درعاكانت عليه وقذفها ، ثم أخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل (٢) .

قال الواقدى وابن إسحاق: وأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله كفًا من البَطْحاء، فرماهم بهما ، وقال: شاهت الوجوه (٢)! اللهم أرعب قلوَبهم ، وزلزل أقدامهم . فانهزم المشركون لا يلوُون على شيء ، والمسلمون يتبعونهم يقتلون و يأسرون (٢).

قال الواقدى : وكان هبيرة بن أبى وهب المخزومى لما رأى الهزيمة انخزل ظهره فعقر ، فلم يستطع أن يقوم ، فأتاه أبوأسامة الجشمى حليفه ، ففتق درعه واحتمله ـ ويقال : ضربه أبو داود المازنى بالسيف فقطع درعه ، ووقع لوجهه ، وأخلد إلى الأرض ، وجاوزه أبو داود و بصر به ابنا زهير الجشميان مالك ، وأبو أسامة ، وهما حليفاه ، فذبّا عنه حتى نجوا به ، واحتمله أبو أسامة ومالك يذب عنه ، حتى خلصاه . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : حماه كلباه الحليفان (١٠) .

⁽۱) سيرة ابن هشام ۲ : ۲٦٨

⁽۲) سیرة ابن هشام ۲ : ۲۹۸

⁽٣) بعدها في ابن هشام : « ثم بعجهم بها » .

⁽٤) مغازى الواقدى ٩ ٨مع اختلاف في الرواية

قال الواقدى : وحدثنى عمر بن عُمان عن عُكَاشة بن محصن ، قال : انقطع سيفي يوم بدْر ، فأعطانى رسول الله صلى الله عليه وآله عوداً ، فإذا هو سيف أبيض طويل ، فقاتلت به حتى هزم الله المشركين ، ولم يزل ذلك السيف عند عُكّاشة حتى هلك .

قال: وقد روى رجال من بنى عبد الأشهل عدة ، قالوا: انكسر سيف سَلَمة بن أسلم (۱) بنحريش وم بدر ، فبقى أعزل لاسلاح معه ، فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله قضيباً كان فى يده من عراجين ابن طاب (۳) ، فقال: اضرب به ، فإذا هو سيف جيد ، فلم يزل عنده حتى قتل يوم جسر أبى عبيد (١) .

قال الواقدى : وأصاب حارثة بن سُراقة ، وهو يكرع فى الحوض سهم غَرَب (٥) من المشركين فوقع فى نحره ، فمات ، فلقد شرب القوم آخر النهار من دمه ؛ و بلغ أمّه وأخته _ وها بالمدينة مقتله _ فقالت أمّه : والله لا أبكى عليه ؛ حتى يقدم رسول الله صلى الله عليه وآله فأسأله ، فإن كان فى البّنة لم أبك عليه ، و إن كان فى النّار بكيته لعمر الله ، فأعولتُه ! فلمّا قدم رسول الله صلى الله عليه وآله من بدر جاءت أمّه إليه، فقالت : يارسول الله ، قد عرفت موضع حارثة فى قلبى ، فأردت أن أبكى عليه ، ثم قلت : لا أفعل حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ؛ فإن كان فى الجنّة لم أبكيه ، و إن كان فى النار بكيتُه فأعولته ! فقال النبى صلى الله عليه وآله : «هُبِلْت ي : أُجنّة واحدة ! إنها جنان كثيرة ، والذى نفسى بيده إنه لنى الفردوس الأعلى » ، قالت : فلا أبكى عليه أبدا .

قال الواقدى : ودعا رسولُ الله صلى الله عليه وآله حينئــذ بماء فى إناء ، فغمس يده فيه ومضمض فاه ، ثم ناول أم حارثة بن سراقة ، فشر بت ثم ناولت ابنتهــا فشر بت ،

⁽١) ب: « أشهل » ، وصوابه من أ والواقدي وابن هشام

⁽۲) 1: «جریش » ، والصواب ما فی ب والواقدی

⁽٣) في اللسان : « عذق ابن طالب نخلة بالمدينة ، وقيل : ابن طاب ضرب من الرطب هنالك » .

⁽٤) مغازی الواقدی ۸۸ (٥) سهم غرب: لا يدري راميه .

ثم أمرها فنضحَتا فى جُيوبهما ، ثم رجعتا من عند النبى صلى الله عليه وآله ، وما بالمدينة المرأتان أقرّ عينا منهما ولا أسَرّ (١) .

قال الواقدى : وكان حكيم بن حزام يقول : انهزمنا يوم بدر ، فجعلت أسعى وأقول : قال الله أبن الحنظليّة ! يزعم أن النهار قد ذهب ، والله إن النهار لسكما هو ؛ قال حكيم : وما ذاك بى إلا حبًّا أن يأتى الليلُ فيقصر عنا طلب القوم ، فيدرك حكيم عبيد الله وعبد الرحمن بنى العوام على جمل لهما ، فقال عبد الرحمن لأخيه: انزل فاحل أبا خالد ، وكان عبدالله رجلًا أعرج ، لارُجُلة (٢) به ، فقال عبدالله: إنه لارُجُلة بى كما ترى ؛ وقال عبدالرحمن والله أن لابد منه ، ألا نحمل رجلًا، إن متنا كفانا ما خلقنا من عيالنا ، و إن عشنا حملنا كلنا ! فنزل عبد الرحمن وأخوه الأعرج ، فحملاه ، فكانوا يتعاقبون الجمل ، فلما دنا من مكّة وكان عبر الظّهران ، قال : والله لقد رأيت هاهنا أمر اما كان يخرج على مثله أحد له رأى، ولكنه شؤم ابن الحنظليّة ! إن جزورا نحرت هاهنا فلم يبق خباء إلّا أصابه من دمها . فقالا : قد رأينا ذلك ؛ ولكن رأيناك وقومك قد مضيتم فمضينا معكم ، ولم يكن لنا معكم أمر .

قال الواقدى : فحد ثنى عبد الرحمن بن الحارث عن مخلد بن خفاف ، عن أبيسه ، قال : كانت الدّروع فى قريش كثيرة يومئذ ؛ فلمّا انهزموا جملوا يلقُونها ، وجعل المسلمون يتبعونهم ويلقطون ما طرحوا ، ولقد رأيتنى يومئذ التقطت ثلاث أدرع جئت بها أهلى ، فكانت عندنا بعد ، فزعم لى رجل من قريش _ ورأى دِرْعاً منها عندنا فعرفها _ قال : هذه دِرْع الحارث بن هشام (3) .

قال الواقدى : وحد ثنى محمد بن حميد ، عن عبد الله بن عمرو بن أمية ، قال : أخبرنى من انكشف من قريش يومئذ منهزما ، وإنه ليقول فى نفسه : ما رأيت مثل هذا فر منه إلا النساء (١) !

⁽١) مغازى الواقدى ٨٨ (٢) الرجلة ؟ بالضم : القوة على المشى .

۳) مفازی الواقدی ۹۰، ۸۹
 ۹۰، ۸۹ مفازی الواقدی ۹۰

قال الواقدى : كان قَباث بن أشيم الكناني يقول : شهدت مع المشركين بدراً ، و إنى لأنظر إلى قلَّة أصحاب محمد في عيني ، وكثرة مَنْ معنا من الخيل والرَّجْل ، فانهزمتُ فيمن انهزم ، فلقد رأيتُني و إتَّى لأنظر إلى المشركين في كلَّ وجه ، و إنى لأقول في نفسي: ما رأيت مثل هذا الأمر فرَّمنه إلا النساء! وصاحبني رجل ، فبينا هو يسير معي إذ لحقنا من خُلْفنا ، فقلت لصاحبي : أبكنهوض ﴿ قال : لا والله مابي ! قال : وعُقر وترفعت ، فلقد صبحت غَيْقَة _ قال: وغَيْقةُ عن يسار السّقيا بينها و بين الفُرع ليلة و بين الفُرع والمدينة ثمانية بُرُد ـ قبل الشمس ؛ كنت هاديا بالطريق ؛ ولم أسلك الحجاج وخفت من الطَّلَب فتنكُّبت عنها ، فلقيَّنيرجلمن قومي بفيقة ، فقال : ما وراءك ؟ قلت : لا شيء ؟ قُتِلْنَا وأسِرنا والهزمنا، فهل عندك من حُملان ؟ قال : فحملني على بعير ، وزوّدني زاداً ، حتى لقيت الطريق بالجحفة ، ثم مضيت حتى دخلت مكَّة ؛ و إنى لأنظر إلى الحيسُمان بن حابس أُلخزاعي بالغَمِيم ، فعرفت أنه تقدم ينعَى قريشا بمكة ، فلو أردت أن أسبقه لسبقته، فتنكّبت (٢) عنه حتى سبقني ببعض النهار، فقدمت وقد انتهى إلى مكة خبر قتلاهم، وهم يلمنون انْلِحْزاعَى ، ويقولون : ما جاءنا بخسير ! فمكثت بمكَّة ، فلماكان بعد الخندق ، قلت: لو قدمت المدينة ، فنظرت ما يقول محمد ! وقد وقع في قلبي الإسلام ، فقدمت المدينة ، فسألت عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقالوا : هو ذاك فى ظلَّ المسجد مع ملاٍّ من أصحابه ، فأتيته وأنا لا أعرفه من بينهم ، فسلَّمت فقال : ياقَبات بن أشيم ، أنت القائل يوم بدر : ما رأيت مثل هذا الأمر فرَّمنه إلا النساء ! قلت : أشهد أنَّك رسول الله ، وأنَّ هذا الأمر ماخرج منى إلى أحد قطّ ولاما ترمرمت (٢) به؛ إلا شيئا حدّ ثت به نفسي ، فلولا أنك نبيّ ما أطلعك الله عليه ؛ هلم حتى أبايمك فأسلمت (١٠) .

 ⁽١) الواقدى : « المحاج » .

⁽٣) ما ترمرمت به ؟ أى مانطقت به

⁽۲) ب . « فنكبت » ، وأثبت مافي ! والواقدى .

⁽٤) مغازی الواقدی ۹۱،۹۰

قال الواقدى: وقد روى أنه لما توجّه المشركون إلى بدركان فتيان ممّن تخلف عهم مكة سمّارا يسمرون بذى طُوًى فى القمر حتى يذهب الليـل ، يتناشدون الأشمـار ويتحدثون ، فبيناهم كذلك إذ سمعوا صوتا قريبا منهم ولا يرون القـائل ، رافعـا صوته يتغنّى:

أزاد الحنيفيُّ ون بدراً مصيب تسينقض منها ركن كِسْرى وقَيْهَرَا أرنّت لهب اصم الجبال وأفزعت قبائل ما بين الوتير فخيْب بَرا^(۱) أجازت جبال الأخشبين وجُرِّدت حرائر يضر بن التراثب حُسرا^(۲)

قال الواقدى : أنشد نيه (٣) ، ورواه لى عبد الله بن أبى عُبيدة ، عن محمد بن عمّار بن ياسر ، قال : فاستمعوا الصّوت ، فلا يروز أحداً ، فخرجوا في طلبه ، فلم يروا أحداً ، فخرجوا فرعين ، حتى جازوا الحِجْر ، فوجدوا مشيخة منهم جِلّة سمّارا ، فأخبروهم الخبر ، فقالوا لهم : إن كان ماتقولون ، فإن محمدا وأصحابه يسمّون الحنيفيّة . قال : فلم يبق أحد من الفتيان الذين كانوا بذى طوعى إلا وَعِك ، فما مكثوا إلاّ ليلتين أو ثلاثا ، حتى قدم الحيشكان (١) الخزاعي بخبر أهل بَدْر ، ومن قتل منهم ، فجعل يخبرهم ، فيقول : قتيل عتبة وشيبة ابناربيعة ، وقتيل ابنا الحجاج وأبو البختري ، وزمعة بن الأسود - قال : وصفوان بن أمية في الحجر جالس يقول : لا يعقل هذا شيئاً بما يتكلم به اسلوه عنى ، فقالوا : صفوان بن أمية قل به علم ؟ قال : نم ، هو ذاك في الحجر ، ولقد رأيت أباه وأخاه مقتولين ، ورأيت سُهيل بن عرو والنضر بن الحارث أسيرين ، رأيتهما مقرونين في الحبال (٥) .

⁽۱)كذا في 1 والواقدى ، وفي ب : « وخيبرا » .

⁽٢)كذا في 1 ، وفي ب: « التراب وحسرا » . (٣) الواقدي : « أنشدني » .

⁽٤) في الأصول : « الحيثمان » ؟ والصواب ما أثبته من الواقدي والبلاذري وابن هشام والطبري .

⁽٥) مفازى الواقدى ١١٤

قال الواقدى : و بلغ النجاشى مقتل و يش وما ظفّر الله به (١) رسوله ، فخرج فى ثو بين أبيضين ، ثم جلس على الأرض ، ودعا جعفر بن أبى طالب وأصحابه ، فقال : أيتكم يعرف (٢) بدراً ؟ فأخبروه ، فقال : أناعارف بها ،قد رعيت الغنم [ف] (٦) جوابها ، هى من الساحل على بعض نهار ، ولكنى أردت أن أتنبت منكم ، قد نصر الله رسوله ببدر ، فاحمدوا الله على ذلك . فقال بطارقته : أصلح الله الملك! إن هذا شىء لم تكن تصنعه ، يريدون لبس البياض والجلوس على فالأرض ، فقال : إن عيسى بن مريم كاز إذا حدثت له نعمة أزداد بها تواضعا (١) .

قال الواقدى: فلمّا رجعت قريش إلى مكّة ، قام فيهم أبو سفيان بن حرّب ، فقال : يامعشر قريش ، لا تبكوا على قتلاكم ، ولا تنح عليهم نائحة ، ولا يندبهم شاعر ، وأظهروا الجلد والعَزَاء ، فإنكم إذا نُحْتم عليهم و بكيتموهم بالشّعر أذهب ذلك غيظكم فأكلّكم أذلك] (٥) عن عداوة محمدوأ صحابه ، مع أن محمدا إن بلغه وأصحابه ذلك شمتوا بكم، فتكون أعظم المصيبتين ، ولعلّكم تدركون ثأركم ، فالدّهن والنساء على حرام حتى أغزو محمدا . فكثت قريش شهرا لا يبكيهم شاعر ، ولا تنوح عليهم نائحة .

قال الواقدى : وكان الأسود بن المطلب قد ذهب بصره ، وقد كَمِد على مَن قتل من ولده ، وكان يحب أن يبكى عليهم فتأبى عليه قريش ذلك ، فسكان يقول لغلامه بين اليومين : ويلك ! احمل معى خرا ؛ واسلك بى الفج الذى سلكه أبو حكيمة _ يعنى زمعة ولده المقتول ببدر _ فيأتى به غلامه على الطريق عند ذلك الفج فيجلس ، فيسقيه الخمر

 ⁽١) الواقدى: « نبيه » . (٢) الواقدى: « أين بدر » . (٣) من ا والواقدى

⁽٤) الواقدى : ١١٥ « تلبس ثوبين وتجلس على الأرض ؛ فقال : إنى من قوم إذا أحدث الله لهم نعمة ازدادوا بها تواضعاً . ويقال : إنه قال : إن عيسنى بن مريم عليه السلام كان إذا حدثت له نعمة ازداد بها تواضعاً » . والحبر في الواقدى ١١٤

⁽٥) من الواقدى ١١٥.

حتى ينتشى ، ثم يبكى على أبى حَكِيمة و إخوته ، ثم يحثى التراب على رأسه ، و يقول لغلامه : و يحك ! اكتم على ، فإنى أكره أن تعلم بى قريش، إنّى أراها لم تجمع البكاء على قتلاها (١) .

قال الواقدى: حدثنى مصعب بن ثابت عن عيسى بن معمر ، عن عبّاد بن عبد الله ابن الزبير ، عن عائشة قالت : قالت قر يشحين رجعوا إلى مكة : لا تبكُوا على قتلاكم ، فيبلغ محمدا وأصحابه فيشمتوا بكم ، ولا تبعثوا فى أسراكم ، فيأرب (٢) بكم القوم ، ألافأمسكوا عن البكاء .

قال : وكان الأسود بن المطلب أصيب له ثلاثة من ولده : زمْمة وعقيل والحارث بن زمْمة ، فكان يجب أن يبكى على قتلاه ، فبينا هو كذلك إذ سمع نائحة من الليل ، فقال لغلامه وقد ذهب بصره - : انظر ، هل بكت قريش على قتلاها! لعلى أبكى على أبى حكيمة - يمنى زَمْعة - فإن جوفى قد احترق ، فذهب الغلام ورجع إليه ، فقال : إنّماهى امرأة تبكى على بعيرها قد أضلته . فقال الأسود :

تبكِّى أن يضل لها بعير ويمنعها من النوم السهودُ (۱) فلا تبكى على بَكْرِ تصاغرت الخدُود (۱) فلا تبكى على بَكْرِ تصاغرت الخدُود فلا تبكى إن بكيت على عقيل وبكّى حارثا أسد الأسود وبكّيهم ولا تسيى جيعاً (۱) فا لأبى حَكيمة من نديد

⁽۱) مغازی الواقدی ۱۱۶ (۲) فیأرب : فیشتد .

⁽٣) الخبر والشعر _ مع اختلاف الزواية _ في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٩١ ، والشعر أيضاً في ديوان الحاسبة _ بشرح المرزوق ٢ : ٨٧٢ .

على بدر سَراة بنى هُصيص ومخــزوم ورهط أبى الوليــــد ألا قد ساد بعدهم رجال ولولا يوم بدر لم يســـودُوا

قال الواقدى : ومشت نساء من قريش إلى هند بنت عتبة ، فقلن : ألا تبكين عَلَى أبيك وأخيك وعمّك وأهل بيتك ! فقالت : حَلانى (١) أنْ أبكيَهم ، فيبلغ محمدا وأصابه فيشمَتوا بنا ونساء بنى الخزرج ، لا والله حتى أثار محمدا وأصحابه ، والدّهن على حرام إن دخل رأسى حتى نغزُ وَ محمدا ! والله لو أعلم أنّ الحزن يذهب عن قلبى لبكيت ، ولكن لا يذهبه إلا أن أرى ثارى بعينى من قتلة الأحبّة ، فمكثت عَلَى حالها لا تقرب الدّهن ، ولا قربت فراش أبى سفيان من يوم حلفت حتى كانت وقعة أحُد (٢).

قال الواقدى : و بلغ نوفل بن معاوية الدّيلي وهوفى أهله _ وقد كان شهد معهم بدرا أن قريشا بكت على قتلاها ؟ فقدم مكة ، فقال : يامعشر قريش ، لقد خفّت أحلامكم ، وسفه رأيكم ، وأطعتم نساءكم ، أمثل قتلاكم يبكى عليهم ! هم أجل من البكاء ، مع أن ذلك يذهب غيظكم عن عداوة محمد وأصحابه ، فلا ينبغي أن يذهب الغيظ عنكم ، إلّا أن تدركوا ثأر كمن عدو كم . فسمع أبو سفيان بن حرب كلامه ، فقال : ياأ با معاوية ، غُلبت ، والله ماناحت امرأة من بني عبد شمس على قتيل لها إلى اليوم ، ولا بكاهم شاعر إلا نهيتُه حتى ندرك ثأرنا من محمد وأصحابه ، و إنى لأنا الموتور الثائر ، قتيل ابني حنظلة، وسادة أهل هذا الوادى ؟ أصبح هذا الوادى مقشعر الفقدهم (٣) !

قال الواقدى : وحدّ ثنى معاذ بن محمد الأنصارى ، عن عاصم بن عمر بن قتادة ، قال : لما رجع المشركون إلى مكّة ، وقد قتل صناديدهم وأشرافهم ، أقبل عمير بن وهب بن عمير المجمّحى حتى جلس إلى صفوان بن أمية فى الحِجْر ، فقال صفوان بن أمية : قُبِّح العيش

⁽١) حلاً تي : منعني

⁽۳) مغازی الواقدی ۱۱۸

⁽۲) مفازی الواقدی ۱۱۲ ، ۱۱۷

بعد قتلَى بدر ! قال عمير بن وهب : أجل والله ، مافى العيش بعدهم خيرٌ ، ولولا ديْن على " لا أجد له قضاء ، وعيال لا أدَّع لهم شيئًا ، لرحلتُ إلى محمد حتى أقتلَه إن ملأتُعيني منه ؛ فإنّه بلَغني أنه يطوف في الأسواق ، فإنّ لي عندهم علَّة ، أقول : قدمت على ابني هـذا الأسير . فَفرح صفوان بقوله ، وقال : ياأبا أميّة ، وهل نراك فاعلا ؟ قال : إي وربّ هــذه البنيَّة ! قال صفوان : فعلىَّ دينُك ، وعيالك أسوة عيالى ، فأنت تعلم أنه ليس بمكَّة رجل أَشَدُّ تُوسُّعًا على عياله منَّى . قال عمير : قد عرفت ذلك يأأبا وهب ، قال صفوان : فإنَّ عيالك مع عيالي ، لا يسعني شيء و نَعجز عنهم ، ودينك عليَّ . فحمله صفوان على بعيره ، وجَّهْزه وأجرى على عياله مثل مايجرى على عيال نفسه ، وأمر عمير بسيفه فشجِّذ وسمٍّ ، ثم خرج إلى المدينة ، وقال لصفوان : اكتم على أياماً حتى أقدمها ، وخرج فلم يذكره صفوان ، وقدم عُمير ، فنزل على باب المسجد ، وعَقَل راحلته ، وأخذ السيف فتقلَّده ، ثم عَمَدَ نحو رسول الله صلى الله عليه وآله، وعمر بن الخطاب في نفر من المسلمين يتحدُّ ثون(١)، ويذكرون نعمةَ الله عليهم في بَدْر ، فرأى عميرا وعليــه البَّيف ، ففزع عمر منه ، وقال لأصحابه : دونكم الكلب ! هـذا عمير بن وهب عدو الله الذي حَرَش بيننا يوم بدر ، وحزرنا للقوم؛ وصمَّد فيناوصوَّب؛ يخبر قريشا أنه لا عدد لنا ولا كمين. فقاموا إليه فأخذوه، فانطلق عمر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : يارسولَ الله ؛ هذا عمير بن وهْب ، قد دخل المسجد ومعه السّلاح ، وهو الغادر الخبيث الذي لا يؤمّن على شيء ، فقال النبيّ صلى الله عليه وآله : أدخِلُه على" ، فخرج عمر فأخذ بحمائل سيفه ، فقبض بيده عليها ، وأخذ بيده الأخرى قائم السيف ، ثم أدخله عَلَى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلمَّا رآه ، قال : ياعمر ، تأخّر عنه ، فلما دنا مُعمير إلى النبي صلى الله عليــه وآله قال : أنعِم صباحا ، فقال له النبيّ صلى الله عليه وآله: قد أكرمنا الله عن تحيّتك ، وجعل تحيّتنا السّلام ، وهي تحيّة أهل الجُّنَّة . قال عمير : إنَّ عهدك بها لحديث ، فقال النبيِّ صلى الله عليه وآله : قد أبدلنا

⁽١) الواقدى : « فنظر عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وهو ف نفر من أصحابه يتحدثون »

الله خيرا ، فما أقدمك ياعمير ؟ قال : قدمت في أسيري عندكم تفادونه وتقار بوننا فيه ، فإنَّ كم العشيرة والأصل! قال النبيّ صلى الله عليه وآله: فما بالُ السيف! قال عمير: قبحَها الله من سيوف ! وهل أغنت من شيء ، إنما نسيته حين نزلت وهو في رقبتي ، ولعمري إن لي لهمًّا غيره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أصدق ياعير . ماالذي أقدمك ؟ قال : ماقدمت إِلَّا فِي أُسيرِي ، قال صلى الله عليه وآله : فما شرطتَ لصفوان بن أميَّة في الِّحجْر ؟ ففزع عمير، وقال : ماذا شرطتُ له ؟ قال : تحمَّلْت بقتلي، على أن يقضيَ دينَك ، ويعول عيالَك، والله حائل بينك و بين ذلك ! قال عير: أشهد أنَّك رسول الله وأنك صادق ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، كنّا يارسول الله نكذّبك بالوحى ، و بما يأتيك من السماء ، و إن هـذا الحديث كان بيني و بين صفوان كما قات ، لم يطّلم عليه غيره وغيرى ، وقد أمرته أن بكتمه ^(۱)ليالى ، فأطلعك الله عليه ، فآمنت بالله ورسوله ، وشهدت أنّ ماجئت به حقّ . الحمد لله الذى ساقنى هــذا المساق! وفرح المسلمون حين هداه الله، وقال عمر بن الحطاب؛ لخنزير كان أحبّ إلى منه حين طلع ، وهو الساعة أحبّ إلى من بعض ولدي. وقال النبي صلى الله عليــه وآله : « علَّموا أخاكم القرآن ، وأُطلِقوا له أسيرَه » ، فقال عمير : بإرسولَ الله ، إنَّى كنت جاهداً على إطفاء نور الله ، فله الحمد أن هدانى ، فأذن لى فألحق قريشا فأدعوَهم إلى الله وإلى الإسلام ، فلعل الله يهديهم ويستنقذهم من الهلكة _ فأذن له فخرج ، فلحق بمكَّة ــ وكان صفوان يسأل عن عمير بن وهب كل راكب يقدم من المدينة ، يقول : هل حدَّث بالمدينة من حدث ؟ ويقول لقريش: أبشروا بوقعة تنسيكم وَقُعْة بدر _ فقدم رجل من المدينة،فسأله صفوان عن عمير ، فقال : أسلَم ، فلعنه صفوان ولعنه المشركون بمكَّة ، وقالوا : صَبأ عمير ، وحلف صفوان ألَّا يكلمه أبدا ، ولا ينفعه ، وطرح عياله . وقدم عمير ، فنزل في أهله ، ولم يأتِ صفوان ، وأظهر الإسلام ، فبلغ صفوان : فقال : قد عرفت حين لم يبدأ بى قبل منزله ، وقد كان رجلأخبرنى أنّه ارتكس ، لا أكلَّمه من رأسي

⁽۱) **۱: « یک**تم عنی » .

أبدا ، ولا أنفعه ولا عياله بنافعة أبدا ، فوقع عليــه مُعَير وهو في الحِجْر فقال : ياأبا وهُب. فأعرض صفوان عنه ، فقال عمير : أنت سيّد من ساداتنا ، أرأيت الّذي كنّا عليه من عبادة حَجَر ، والذبح له ! أهــذا دين ! أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، فلم يجبه صَفُوان بكلمة ، وأسلم مع عمير بشركثير (١).

قال الواقديّ : وكان فِتْمَيُّهُ من قريش خسة قد أسلموا ، فاحتبسهم آباؤهم ، فخرجوا مع أهلهم وقومهم إلى بدر ، وهم على الشكّ والارتياب ، لم يخلِّصوا إسلامهم ؛ وهم : قيس بن الوليد بن المغيرة ، وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة ، والحارث بن زَمْعة بن الأسود ، وعلى بن أميّة بن خلف ، والعاص بن منبّه بن الحجاج ، فلما قدموا بدراً ، ورأوا قلّة أصحاب النبي صلى الله عليه وآله ، قالوا : غرّ هؤلاء دينهم ، ففيهم أنزل : ﴿ إِذْ يَقُولُ ٱلْمُنَافِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضْ غَرّ هؤلاء دِينَهُمْ ﴾ (٢)، ثم أنزل فيهم: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي ٱلْأَرْضِ قَالُوا أَلَمَ تَكُنْ أَرْضُ ٱللهِ وَاسِعَةً قَتُهَاجِرُوا فِيهَا ﴾ (٢) إلى تمام ثلاث آيات (١).

قال: فكتب بها المهاجرون بالمدينة إلى من أقام بمكة مسلمًا، فقال جندب بن ضمرة اُلخزاعيّ : لا عذر لي ولا حجّة في مقامي بمكة _ وكان مريضًا _ فقال لأهله : أخرجوني ، لعلى أجد رَوْحًا ! قالوا : أيّ وجه ٍ أحبّ إليك ؟ قال : نعم التنعيم ! فخرجوا به إلى التنعيم ، و بينالتنعيم ومكَّة أربعة أميال من طريق المدينة _ فقال : اللهم ۗ إنى خرجت إليك مهاجرًا ، فَأَنْزِلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ وَمَنْ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً ۚ إِلَى ٱللهِ وَرَسُو لِهِ ... ﴾ (٥) الآية ، فلمّا رأى ذلكَمَنْ كان بمكة مِمّن يطيق الخروجَ ، خرجوا ، فطلبهم أبو سفيان في رجال من المشركين ،

⁽۱) مغازی الواقدی ۱۱۷ ـ ۱۲۳

⁽٣) سورة النساء ٩٧ وما بعدها

⁽٥) سورة النساء ١٠٠

⁽٢) سورة الأنفال ٤٩

⁽٤) مغازی الواقدی ۲۷

فردُّوهم وسجنوهم ، فافتتن منهم ناس ، وكان الذين افتتنوا إنّما افتتنوا حين أصابهم البلاه فأنول الله تعالى فيهم : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَا بِاللهِ فَإِذَا أُوذِي فِي اللهِ جَعَلَ فِتْنَا النَّاسِ كَعَذَابِ اللهِ ... ﴾ (١) الآية وما بعدها ، فكتب بها المهاجرون بالمدينة إلى مَنْ كان عَمَّة مسلما ، فلما جاءهم الكتاب بما أنزل فيهم ، قالوا : اللهم إن لك علينا إن أفلتنا ألّا نعدل بك أحدا ، فخرجوا الثانية ، فطلبهم أبو سفيان والمشركون ، فأعجزوهم هرباً في الجبال ، حتى قدموا المدينة ، واشتد البلاء على مَنْ ردُّوا من المسلمين ، فضر بوهم وآذوهم وأكرهوهم على ترك الإسلام ، ورجع ابن أبي سَرْح مشركا ، فقال لقريش : ما كان يعلم عمدا إلاابن قمطة (٢) ، عبد نصراني ، لقد كنت أكتبله فأحوّل ماأردت، فأنول الله تعالى ﴿ وَلَقَدُ نَعْلُمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرَثُ (٢) ... ﴾ الآية (١)

* * *

القول في نزول الملائكة يوم بدر ومحاربتها المشركين

اختلف المسلمون في ذلك ، فقال الجمهرر منهم : نزلت الملائكة حقيقة ، كما ينزل الحيوان والحجر من الموضع العالى إلى الموضع السافل .

وقال قوم من أصحاب المعانى غـــير ذلك .

واختلف أرباب القول الأوّل ، فقال الأكثرون : نزلت وحار بت ، وقال قوم منهم : نزلت ولم تحارب ، وروَى كلّ قوم في نُصْرة قولهم روايات .

فقال الواقدى فى كتاب '' المغازى '' : وحدَّ ثنى عمر بن عقبة ، عن شعبة مولى ابن عباس ، قال : سمعت ابن عباس يقول : لما تواقفِ النّاس أُغِمَى على رسول الله صلى

⁽۱) سورة العنكبوت ۱۰

⁽٢) كذا فى الأصول ومغازى الواقدى ، وفى تفسير القرطبي ١٠: ١٧٧ ، اسمه جبر ، وقيل اسمه يعيش

 ⁽۳) سورة النعل ۱۰۳ (٤) مفازى الواقدى ٦٧

الله عليه وآله ساعة ، ثم كشف عنه فبشّر المؤمنين بجبرائيل في جُند من الملائكة في ميمنة الناس ، وميكائيل في جنــد آخر في ميسرة النــاس ، و إسرافيل في جند آخر في ألف ، وكان إبليس قد تصور للمشركين في صورة سُراقة بن جعشم المدلجيّ ، يدم المشركين ، ويخبرهم أنَّه لا غالب لهم من النــاس ، فلما أبصر عدو الله الملائكة َّ نَـكُص عَلَى عَقِبِيهِ ، وقال : ﴿ إِنِّي مَرِى؛ مِنْكُمْ ۚ إِنِّي أَرَى مَالَا تَرَوْنَ ﴾ ، فتشبث به الحارث بن هشام ، وهو يرى أنه سُراقة لما سمع من كلامه ، فضرب في صدر الحارث ، فسقط الحارث ، وانطلق إبليس لا يرى حتى وقع في البحر ، ورفع يديه قائلا : يا ربّ موعدك الّذي وعدتنَى ! وأقبل أبو جهل على أصحابه يحضّهم على القتال وقال : لا يغر نكم خذلان سراقة بن جعشم إيّاكم، فإنماكان على ميعاد من محمد وأصحابه ، سيعلم إذا رجعنا إلى قُدَيد ما نصنع بقومه ! ولا يهولنُّكم مقتل عُتْبة وشيبة والوليد ، فإنهم عجلوا و بطروا حين قاتلوا ، وايمُ الله لا نرجع اليوم حتى نفرن محمدا وأصحابه فى الحبال ، فلا ألفين أحدا منكم قتَل منهم أحدا ، ولكن خذوهم أخذاً نعرفهم بالذي صنعوا، لمفارقتهم دينكم ورغبتهم عمّاكان يعبد آباؤهم .

قال الواقدى : وحد ثنى عُتبة بن يحيى ، عن معاذ بن رفاعة بن رافع ، عن أبيه ، قال : إن كنا لنسمع لإبليس يومنلذ خُواراً ودعاء بالتُبور والويل ، وتصور في صورة سراقة ابن جعشم حتى هرب ، فاقتحم البحر ، ورفع يديه مادًا لهما ، يقول : يارب ما وعد تنى ! ولقد كانت قريش بعد ذلك تعير سراقة بما صنع يومئذ ، فيقول : والله ماصنعت شيئا ! قال الواقدى : فحد ثنى أبو إسحاق الأسلم " ، عن الحسن بن عبيد الله ، مولى بنى العباس ، عن عمارة الليثى " ، قال : حد ثنى شيخ صياد من الحى " ـ وكان يومئذ على

ساحل البحر _ قال : سمعت صياحاً : ياويلاه ! ياويلاه ! قد ملا الوادى : ياحر باه ياحر باه ! فنظرتُ فإذا سراقة بن جعشم ، فدنوت منه ، فقلت : مالك فداك أبى وأمى ! فلم يَرجع إلى شيئاً ، ثم أراه اقتحم البحر ، ورفع يديه مادًا ، يقول : يا رب ما وعد تنى ! فقلت

فى نفسى : جُن وبيت الله سراقة ! وذلك حين زاغت الشمس ، وذلك عند انهزامهم يوم بدر (١) .

قال الواقدى: قالوا : كانت سياء الملائكة عمائم قد أرخو ها بين أكتافهم ،خضراء وصفراء وحمراء من نور ، والصوف في نواصي خيلهم .

قال الواقدى : حد ثنى محمد بن صالح ، عن عاصم بن عمر ، عن محمود بن لبيد ، قال : قال رسول الله عليه وآله يوم بدر: «إن الملائكة قد سوّ مت فسور موا» ، فأعلم المسلمون بالصُّوف في مغافرهم وقلانسهم (٢٠) .

قال الواقدى :حدثنى محمد بن صالحقال: كان أربعة من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله يعلمُون (٢٦) فى الزُّحوف : حمزة بن عبد المطلب كان يوم بدر معلمًا بريشة نعامة ، وكان على عليه السلام معلمًا بصوفة بيضاء ، وكان الزبير معلمًا بعصابة صفراء ، وكان أبو دجانة يعلم بمصابة حمراء وكان الزبير يحدث أن الملائكة نزلت يوم بدر على خيْل بلق عليها عمامم صفر فكانت على صورة الزبير .

قال الواقدى : فروى عن سُهيل بن عمرو ، قال : لقد رأيت يوم بدر رجالا بيضاً على خيل بلق بين السماء والأرض معلِمين يقتلون و يأسرون .

قالو الواقدى : وكان أبو أسدالساعدى يحدّ ثبعد أن ذهب بصرُه ، ويقول : لوكنت معكم الآن ببدر ومعى بصرى لأريتكم الشَّعب الذى خرجت منه الملائكة ، لا أشك فيه ولا أمترى ! قال : وكان أسيّد يحدّث عن رجل من بنى غفار حدّ ثه ، قال : أقبلت أنا وابن عم لى يوم بدر ، حتى صعدنا على جبل ، ونحن يومئذ على الشرك ننظر الوقعة وعلى من تكون الدبرة فننهب مع من ينهب إذ رأيت سحابة دنت منا، فسمعت منها

⁽۱) مغازی الو اقدی ۷۰ (۲) مغازی الو اقدی ۷۰

⁽٣) يقال . رَجُل معلم بكسير اللام ؛ إذا علم مكانه في الحرب بعلامة أعلمها .

همهمة الخيل، وقعقعة الحديد، وسمعت قائلا يقول: أقدم حيزوم! فأما ابن عمّى، فانكشف قناع قلبه، فمات، وأما أنا فكدت أهلك، فتماسكت وأتبعت بصرى حيث تذهب السحابة، فجاءت إلى النّبي صلى الله عليه وأصحابه، ثم رجعت، وليس فيها شيء ما كنت أسمع.

قال الواقدى : وحد ثنى خارجة بن إبراهيم بن محمد بن ثابت بن قيس بن شماس ، عن أبيه ، قال : سأل رسول الله صلى الله عليه وآله جبرائيل : مَن القائل يوم بدر : أقبل حيزوم ؟ فقال جبرائيل : يامحمد ، ما كل أهل السماء أعرف .

قال الواقدى : وحدنى عبد الرحمن بن الحارث ، عن أبيه ، عن جده ، عبيدة بن أبي عبيدة ، عن أبي رُهُم الغفارى عن ابن عم له قال : بينا أنا وابن عم لى على ماء بدر ، فلما رأينا قِلّة من مع محمدوكثرة قريش ، قلنا: إذا التقت الفئتان عمد نا إلى عسكر محمد وأصحابه فانتهبناه ، فانطلقنا نحو المجنّبة اليسرى من أصحاب محمد ، ونحن نقول : هؤلاء ربع قريش ، فبينا نحن نمشى في الميسرة إذ جاءت سحابة فغشيتنا، فرفعنا أبصارنا لها ، فسمعنا أصوات الرجال والسلاح ، وسمعنا قائلا يقول لفرسه : « أقدم حيزوم » ، وسمعناهم يقولون : « رويدا تتاءم أخرا كم » ، فنزلوا على ميمنة رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم جاءت أخرى مثل تلك فكانت مع النبي صلى الله عليه وآله ، فنظر نا إلى أصحاب محمد و إذاهم على الضعف من قريش ، فات ابن عمى ، وأما أنا فنماسكت ، وأخبرت النبي صلى الله عليه وآله بذلك ، وأسلمت .

قال الواقدى : وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال « مارُ ئى الشيطان يوماً هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدْحر ولا أغضب منه فى يوم عرفة ، وما ذاك إلا لما رأى من نزول الرحمة وتجاوز الله تعالى عن الذنوب العظام ، إلا مارأى يوم بَدْر»، قيل : ومارأى يا رسول الله يوم بدر ؟ قال : أما إنه رأى جبرائيل يوزّع الملائدكة . قال : وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال يومئذ : « هذا جبرائيل يسوّق بريح ، كأنه دِحْيـة السكلبيّ ، إنّى نُصرت بالصّباوأه لِسكت عاد بالدّ بور» (١).

قال الواقدى : وكان عبد الرحمن بن عوف يقول : رأيت يوم بَدْر رجلين ؛ أحدها عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم ، والآخر عن يساره ، يقاتلان أشد القتسال ، ثم ثلثهما ثالث مِنْ خَلْفه ، ثم ربّعهما رابع أمامه (٢) .

قال: وقد روى سعد بن أبى وقاص مثل ذلك، قال: رأيت رجليْن يوم بدر، يقاتلان عن النبى صلى الله عليه وسلّم، أحدُها عن يمينه، والآخر عن يساره، و إنى لأراه ينظر إلى ذا مَرَّةً، وإلى ذا مرَّةً، سرورا بما فتحه (٢) الله تعالى (١).

قال الواقدى : وحد ثنى إسحاق بن يحيى ، عن حمزة بن صُهَيب ، عن أبيسه ، قال : مأدرى كم يد مقطوعة وضر بة جائفة لم يَدْم كَلْمُها يوم بَدْر ، قد رأيتها (٥٠) .

قال الواقدى : وروى أبو بُرُدة بن نِيار ، قال: جئت ُ يوم بدْر بثلاثة رءوس فوضمتها بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلّم ، فقلت : يارسول الله ، أمّا اثنان فقتلتُهما ، وأمّا الثالث فإنّى رأيت ُ رجلًا طويلا أبيض ضربه فتدهده (٢) أمامه ؛ فأخذت رأسه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ذاك فلان من الملائكة (٧) » .

قال الواقدى : وكان ابن ُ عباس رحمه الله ، يقول : لم تقاتل الملائكة إلا يوم بدر (٧) .

⁽۱) مغازی الواقدی ۷۲

⁽٣) الواقدى : « ظفره الله » .

⁽۵) مغازی الواقدی ۷۳

⁽۷) مفازی الواقدی ۷۳

⁽۲) مغازی الواقدی ۷۳

⁽٤) مفازي الواقدي ٧٣

⁽٦) تدهده : تدحرج ، وفالواقدي «تدهدي»

⁽¹¹⁻⁷⁷⁻¹¹⁾

قال : وحد أنى ابن أبى حبيبة عن داود بن الخصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : كان الملك يتصور فى صورة مَن يعرفه المسلمون من الناس (١) ليثبتهم ، فيقول : إنّى قد دنوت من المشركين ، فسمعتهم يقولون : لو حلوا علينا ما ثبتنا لهم ، وليسوا بشى ، فاحلوا عليهم ؛ وذلك قول الله عز وجل : ﴿ إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةَ أَنّى مَعَكُم أَنْ فَالْمَلَائِكَةَ أَنّى مَعَكُم أَنْ الْمَلَائِدِينَ آمَنُوا . . . ﴾ (٢) الآية (٢) . .

قال الواقدى : وحد ثنى موسى بن محمد ، عن أبيه ، قال : كان السائب بن أبى حُبيش الأسدى يحد ث فى زمن عر بن الخطاب ، فيقول : والله ما أسرنى يوم بدر أحد من الناس ، فيقال : فمن ؟ فيقول : لما انهزمت ويش انهزمت معها فيدركنى رجل أبيض طويل ، على فرس أبلق بين الساء والأرض ، فأوثقنى رباطا ، وجاء عبد الرحمن بن عوف فوجدنى مربوطا ، وكان عبد الرحمن ينادى فى العسكر : مَن أَسَرَ هَذَا ؟ فليس أحد يزعم أنه أسرنى ، حتى انتهى بى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لى رسول الله : يابن أبى حُبيش، مَن أَسَرك ؟ قلت : لا أعرفه ، وكرهت أن أخبره بالذى رأيت ؛ فقال رسول الله عليه وسلم ، اذهب يابن عوف فقال رسول الله عليه الله عليه واله عليه وآله : «أسره مَلك من الملائكة كريم ، اذهب يابن عوف بأسيرك » ، فذهب بى عبد الرحمن . قال السائب : وما زالت تلك الكلمة أحفظها ، وتأخر إسلامى حتى كان من إسلامى ما كان في أسلامى ما كان في أسلامى حتى كان من إسلامى ما كان في أسلامى ما كان من إسلامى ما كان أبي أسلامى ما كان في أسلامى ما كان من إسلامى ما كان أبيال الله عليه والله الم الله عليه والله الم الله عليه والله الم المنافعة أسلامى ما كان من إسلامى ما كان أبين أبيل ما كان من إسلامى ما كان أبيل المن أبيلة عليه والله المن أبيلة عليه والله المن أبيلون عوث المن إلى المن أبيلون في أبيلون أبيلة المن أبيلون أبيلون

قال الواقدى : وكان حكيم بن حزام ، يقول : لقد رأيتُنا يوم بدر ، وقد وقع بوادى خُلص بجاد من السماء قد سد الأفق _ قال ووادى خلص ناحية الرُّويشة _ قال : فإذا الوادى يسيل نملًا ، فوقع فى نفسى أن هذا شىء من السماء أيَّد به محمد ، فما كانت إلا الهزيمة ، وهى الملائكة (٥) .

⁽١) الواقدى: « من تعرفون من الباس » .

⁽٢) سورة الأنفال ١٢

⁽٤) مغازي الواقدي ٧٤

⁽٣) مفازی الواقدی ٧٣ ، ٧٤

⁽٥) مفازي الواقدي ٧٤ ، ٧٥

قال الواقدى : وقد قالوا : إنه لمّا التحم القتال ، ورسول الله صلى الله عليه وآله رافع يدّيه يسأل الله النّصر وما وعده ، ويقول : اللهم إن ظَهرت على هـذه العصابة ، ظهر الشّر ث ؛ ولا يقوم لك دين ، وأبو بكر يقول : والله لينصر نّك الله وليبيض وجهك ، فأنزل الله تعالى ألفاً من الملائكة مردفين عند أكتاف العدو! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : «يا أبا بكر ، أبشِر ، هذا جبرائيل معتجر بهامة صفراء ، آخذ بعنان فرسه بين السهاء والأرض » ، ثم قال : إنه لما نزل الأرض تغيّب عنى ساعة ، ثم طلع على ثناياه النقع ، يقول : أتاك النّصر من الله إذ دعوته (١) .

قال الواقدى : وحد تنى موسى بن يعقوب ، عن عمّه ، قال : سمعت أبا بكر بن سليمان بن أبى خيشه ، يقول : سمعت مَرْوان بن الحسكم يسأل حكيم بن حزام عن يوم بدر ، فعل الشيخ يكره ذلك ، حتى ألح عليه ، فقال حكيم : التقينا فاقتتلنا ، فسمعت صوتاً وقع من السماء إلى الأرض مثل وقع الحصاة فى الطّشت ، وقبض النبى صلى الله عليه وآله القبضة ، فرمى بها فانهزمنا .

قال الواقدى : وقد روى عبد الله بن تعلبة بن صغير ، قال : سمعت ُ نوفل بن معاوية الدؤلى ، يقول : انهزمنا يوم بَدْر ، ونَعِن نسمع كوقع الحصا فى الطّساس بين أيدينا ومن خانها ، فكان ذلك أشد الرّعب علينا .

* * *

فأما الذين قالوا: نزلت الملائكة ولم تقاتل ، فذكر الزمخشرى في كتابه في تفسير القرآن المعروف '' بالكشاف '' أن قوما أنكروا قتال الملائكة يوم بَدْر ؛ وقالوا: لوتاتل واحد من الملائكة جميع البشر لم يثبتوا له ولا ستأصلهم بأجمعهم ببعض قوته ، فإن جبرائيل عليه السلام رفع مدائن قوم لوط _ كا جاء في الخبر _ على خافقة من جناحه ،

⁽۱) مغازی الواقدی ۷۹،۷۹

حتى بلغ بها إلى السماء ، ثم قلبها فجعل عاليَها سافلها ، فما عسى أن يبلغ قوّة ألف رجل من قريش ليحتاج في مقاومتها وحربها إلى ألف ملك من ملائكة السماء مضافين إلى ثلمائة وثلاثة عشر رجلا من بنى آدم! وجعل هؤلاء قوله تعالى : ﴿ قَا ضُرِ بُوا فَوْقَ اللّا عَنَاقَ ... ﴾ (1) أمرا للمسلمين لا أمراً للملائكة .

ورووا في نصرة قولهم روايات ، قالوا ؛ و إنماكان نزول الملائسكة ليكتروا سواد المسلمين في أعين المشركين ، فإنهم كانوا يرونهم في مبدأ الحال قليلين في أعينهم ، كا قال تعالى : ﴿وَ يُقَلِّكُمْ ... ﴾ (٢) ، ليطمع المشركون فيهم و يجترءوا على حربهم ، فلما نشبت الحرب كترهم الله تعالى بالملائكة في أعين المشركين ليفروا ولا يثبتوا . وأيضا فإن الملائكة نزلت وتصورت بصور البشر الذين يعرفهم المسلمون ، وقالوا لهم ما جرت العادة أن يقال مثله من تثبيت القالوب يوم الحرب ، نحو قولهم : ليس المشركون بشيء ، لا قوة عندهم ، لا قلوب لهم ، لوحملتم عليهم لهزمتموهم . . . وأمثال ذلك .

ولقائل أن يقول: إذا كان قادرا على أن يقلل ثلثمائة إنسان فى أعين قريش حتى يظنّوهم مائة ، فهو قادر على أن يكثّرهم فى أعين قريش بعد التقاء حَلْقَتِى البطان ، فيظّنوهم ألفين وأكثر من غير حاجة إلى إنزال الملائكة .

فإنْ قلت : لعل في إنزالهم لطفا للمكلَّفين .

قلت : ولعل في محاربتهم لطفا للمكاّفين ؛ وأما أصحاب المعانى فإنهم لم يحملوا الكلام على ظاهره ، ولهم في تأويله قول ليس هذا موضع ذكره .

* * *

⁽١) سورة الأنفال ١٢

القول فيما جرى فى الفنيمة والأسارى بعد هزيمة قريش ورجوعها إلىمكة

قال الواقدى : لما تصاف المشركون والمسلمون ، قال النبى صلى الله عليه وآله : « مَن قَتل قتيسلا فله كذا وكذا ، ومن أسر أسيرا فله كذا وكذا » ، فلمّا انهزم المشركون كان النبّاس ثلاث فرق ؛ فر قة قامت عند خَيْمة رسول الله صلى الله عليه وآله _ وكان أبو بكر معه في الخيْمة _ وفرقة أغارت على النبّ بتنتهب ، وفرقة طلبت العدو فأسروا وغنموا ، فقال : فتكمّ سعد بن مُعاذ _ وكان ممن أقام على خيمة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : يا رسول الله ، مامنعنا أن نطلب العدو زهادة في الأجر ، ولا جبن عن العدق ، ولكنا خفنا أن نعر ي موضعك ، فيميل عليك خيل من خيل المشركين ورجال من رجالهم ، وقد أقام عند خيمتك وجوه الناس من المهاجرين والأنصار ، والناس كشير ، ومتى تُعطِ هؤلاء عند خيمتك وجوه ألناس من المهاجرين والأنصار ، والناس كشير ، ومتى تُعطِ هؤلاء لا يبقى لأصحابكشي ، والقتلى والأسرى كثير ، والغنيمة قليلة ، فاختلفوا فأنزل الله عزوجل: في يشأ لُو نَكَ عَنِ ٱلأَ نَفَالُ لِلْهِ وَٱلرَّسُولِ... ﴾ الآية ، فرجع المسلمون ، وليس لهم من الغنيمة شيء ثم أنزل الله فيا بعد : ﴿ وَاعْلَوُ الله أَنْ الله فيا بعد : ﴿ وَاعْلَمُوا أَ ثَمَا غَيْمْتُم مِن شَيء فَأَنَّ للهِ خُسَه من الغنيمة شيء ثم أنزل الله فيا بعد : ﴿ وَاعْلَمُوا أَ ثَمَا غَيْمْتُم مِن شَيء فَأَنَّ للهِ مُنْ الله فيا بعد : ﴿ وَاعْلَمُوا أَ ثَمَا غَيْمْتُم مِن شَيء فَأَنَّ للهِ مُنْ الله فيا بعد : ﴿ وَاعْلَمُوا أَ ثَمَا غَيْمْتُم مِن شَيء فَأَنَّ للهِ مُخسَه مَن الغنيمة شيء مَن أَنْ لَه فيا بعد : ﴿ وَاعْلَمُوا أَ ثَمَا عَيْمَة مُن مَن شَيء فَأَنَّ للهِ مُنْ الله فيا بعد عنهم بينهم .

قال الواقدى : وقد روى عبادة بن الوليد بن عبادة عنجد معبادة بن الصامت ، قال : سلمنا الأنفال يوم بدر لله وللرسول ، ولم يخمس رسول الله صلى الله عليه وآله بدراً ، ونزلت بعد : ﴿ وَٱعْلَمُوا أَ مُنْ عَنِمْتُم مِنْ شَيْء ﴾ ، فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وآله بالمسلمين

⁽١) سورة الأنفال ١٤

أُلخمس فيماكان من أول غنيمة بعد بدر.

قال الواقدى : وقد روى عن أبى أسيد الساعدى مثله .

وروى عكرمة ، قال : اختلف النّاس فى الغنائم يوم بَدْر ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالغنائم أن تردّ فى المقسم ، فلم يبق منها شىء إلا ردّ . وظن أهل الشجاعة أنه صلى الله عليه وآله يخصّهم بها دون غيرهم من أهل الضّعف ، ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أن تقسّم بينهم على سواء ، فقال سعد بن أبى وقّاص : يارسولَ الله تعطي فارس القوم الذى يحيهم مثل ما تعطى الضعيف ؟ فقال صلى الله عليه وآله : « ثمكائك أمّك ! وهل تُنْصرون إلّا بضعفائكم ! » .

قال الواقدى : فروى محمد بن سهل بن خيثمة ، قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أن ترد الأسرى والأسلاب ، وما أخذوا من للغنم ، ثم أقرع بينهم فى الأسرى ، وقسم أسلاب المقتولين الذين يُعرف قاتلوهم بين قاتليهم ، وقسم ماوجده فى العسكر بين جميع المسلمين عن فراق .

قال الواقدى : وحدّ ثنى عبد الحميد بن جعفر ، قال : سألتُ موسى بن سعد بن زيد ابن ثابت : كيف فعل النبى صلى الله عليه وآله يوم بدر فى الأسرى والأسلاب والأنفال ؟ فقال : نادى مناديه يومئذ : مَنْ قتل قتيلا فله سلبه ، ومن أسَر أسيرا فهو له ، وأمر بما وجد فى العسكر وما أخذ بغير قتال ، فقسمه بينهم عن فراق . فقلت لعبد الحميد : فلمن أعطى سلَب أبى جهل ! فقال : قد قيل : إنه أعطاه مُعاذ بن عمرو بن الجموح ، وقيل : أعطاه ابن مسعود .

قال: وأخـذ على عليـه السلام دِرْع الوليـد بن عُتْبة و بيضته ومِغْفره ، وأخـذ حرزة سلاح عُتْبة ، وأخـذ مرزة سلاح عُتْبة ، وأخذ عُبيدة بن الحارث سلاح شيبة ، ثم صار إلى ورثته .

قال الواقدى : فكانت القسمة على ثانمائة وسبعة عشر سهما ، لأن الرجال كانت ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا ، وكان معهم فرسان لهما أر بعة أسهم ، وقسم أيضا فوق ذلك شمانية أسهم ، لم يحضروا، ضرب لهم بسهامهم وأجورهم ، ثلاثة من المهاجرين لاخلاف فيهم، وهم : عثمان بن عفان خلفه رسول الله صلى الله عليه وآله على ابنيه رقية وماتت يوم قدم زيد بن حارثة بالبشارة إلى المدينة ، وطلحة بن عبيد الله وسعد بن زيد بن عرو بن نفيل ، بعثهما رسول الله صلى الله عليه وآله يتجسسان خبر العير . وخسة من الأنصار هم : أبو لبابة بن عبد المنذر ، خلفه على المدينة ، وعاصم بن عدى ، خلفه على قباء وأهل المالية ، والحارث بن حاطب أمره بأمر في بني عَرو بن عَوف ، وحوات بن جُبير كُسِر بالروحاء ، والحارث بن الصّمة مثله ، فلا اختلاف في هؤلاء . واختلف في أر بعة غيرهم ، فروى أنّه ضرب لسعد بن عبادة بسهمه وأجره ، وقال : لئن لم يشهدها لقد كان فيها فروى أنّه ضرب لسعد بن عبادة بسهمه وأجره ، وقال : لئن لم يشهدها لقد كان فيها راغباً ، وذلك أنّه كان يحض النّاس على الخروج إلى بدر ، فنهش فنعه ذلك من الخروج .

وروى أنّه ضرب لسمد بن مالك الساعدى بسهمه وأجره ، وكان تجهّز إلى بدر ، فمرض بالمدينة ، فمات خلاف رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأوصى إليه عليه السلام .

وروى أنّه ضرب لرجلين آخرين من الأنصار ولم يسمّهما ، الواقدى وقال : هؤلاء الأر بعة غـير مجمع عليهم كإجماعهم على الثمانية .

قال : وقداختلف: هل ضرب بسهم فى الغنيمة لقتلى بدر ؟ فقال الأكثرون : لم يضرب لهم ، وقال بعضهم : بل ضرب لهم ؛ حدّثنى ابن أبى سَبْرة ، عن يعقوب بن زيد ، عن أبيه ، أنّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله ضرب لشهداء بدر أر بعة عشر رجلا . قال : وقد قال عبدالله ابن سعد بن خَيْثمة : أخذنا سَهُم أبى الذى ضرب له رسول الله صلى الله عليه وآله حين

قسم الغنائم ، وحمله إلينا عُوَيمر بن ساعدة . قال : وقد روى السّائب بن أبى لُبابة ، أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله أَسْهَم لمبشّر بن عبد المنذر ، قال : وقد قدم بسهمه علينا مَعْن بن عدى .

قال الواقدى : وكانت الإبل التى أصابوا يومئذ مائة وخمين بعيراً ، وكان معه أدم كثير ، حملوه للتجارة ، فغنمه المسلمون يومئذ ، وكان فيما أصابوا قطيفة حمراء ، فقال بعضهم : مالنا لا نرى القطيفة ! مانرى رسول الله صلى الله عليه وآله إلا أخذها ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِي أَنْ يَفُلُ ﴾ (١) . وجاء رجل رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال : يارسول الله ، إن فلانا غَل قطيفة ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وآله الرّجُل ، فقال : يارسول الله ، إن فلانا غَل قطيفة ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وآله الرّجُل ، فقال : لم أفعل ، فقال الدال : يارسول الله ، احفروا هاهنا ، فخفر نا فاستخرجت القطيفة ، فقال قائل : يارسول الله ، استغفر لفلان مر تَيْن ؛ أو مرارا ، فقال عليه السلام : دعونا من أبى حر " .

قال الواقدى : وأصاب المسلمون من خيولهم عشرة أفراس ، وكان جمل أبى جهل فيما غنموه ، فأخذه النبى صلى الله عليه وآله ، فلم يزل عنده يضرب فى إبله و يغزو عليه حتى ساقه فى هدى الحديبية ، فسأله يومئذ المشركون الجمل بمائة بعير ، فقال : لولا أنّا سمّيناه فى الهدى لفعلنا .

قال الواقدى : وكان لرسول الله صلى الله عليه وآله صَنِي (٢) من الغنيمة قبل القسمة، فتنفّل سيفه ذا الفَقار يومئذ ، كان لمنبّه بن الحجاج . وكان رسول الله صلى الله عليه وآله قد غزا إلى بدر بسيف وهبه له سعد بن عبادة يقال له العَصْب .

قال : وسمعت ابن أبى سَبْرة ، يقول : سمعت صالح بن كيسان ، يقول : خرج رسول

⁽۱) سورة آل عمران ۱۹۱

⁽٢) الصني من الغنيمة : نصيب الرئيس

الله صلى الله عليه وآله يوم بَدْر ، وما معه سيف ، وكان أوّل سيف قلّده سيف منبّه بن الحجاج غنمه يوم بدر .

وقال البلاذُرِى : كان ذُو الفقار للعاص بن منبّه بن الحجّاج ، ويقال : لمنبّه ، ويقال لشيبة ، والثَّبَت عندنا أنه كان للعاص بن منبّه .

قال الواقدى : وكان أبو أسيد الساعدى إذا ذُكر الأرقم بن أبى الأرقم ، يقسول : ما يوى منه بواحد ، فيقال : ما هذا هو ؟ فيقول : أمر رسول الله صلى الله عليه وآله المسلمين أن يردّوا يوم بدر ما فى أيديهم من المغنم ، فرددت سيف أبى عائد الحزوى - واسم السيف المرزبان ، وكان له قيمة وقد رُد وأنا أطمع أن يردّ إلى ، فكلم الأرقم رسول الله صلى الله عليه وآله لا يمنع شيئاً يسأله فأعطاه الله صلى الله عليه وآله لا يمنع شيئاً يسأله فأعطاه السيف . وخرج بنى له يفعة (۱) ، فاحتمله الغول ، فذهبت به متوركة ظهرا ، فقيل لأبى أسيد : وكانت الغيلان فى ذلك الزمان ؟ فقال : نعم ، ولكنها قد هلكت ، فلتى بنى الأرقم ، فبهش (۲) إليه باكيا مستجيرا به ، فقال : مَنْ أنت ؟ فأخبره ، فقالت الغول : أنا حاضنتُه ، فلها عنه والصبى يكذبها ، فلم يعر ج عليه حتى الساعة ، فخرج من الغول : أنا حاضنتُه ، فلها عنه والصبى يكذبها ، فلم يعر ج عليه حتى الساعة ، فخرج من دارى فرس لى ، فقطع رَسَنه ، فلم أقد رعليه حتى الساعة .

قال: وروى عاص بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه أنّه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله يوم بدر سيف العاص بن منبه ، فأعطاه ، قال : وأخذ عليه السلام مماليك حضروا بدراً ، ولم يسمم لهم وهم ثلاثة أعبد ، غلام لحاطب بن أبى بلتعة ، وغلام لعبد الرحمن بن

⁽١) غلام يفم ويفعة ، إذا كان مترعرعاً .

⁽٢) بهش إليه : خف إليه .

عوف ، وغلام لسمد بن معاذ ، واستعمل صلى الله عليه وآله شُقران غلامه على الأسرى ، فأخذوا من كل أسيرما لوكان حُرًّا ما أصابه في المقسم .

وروى عاص بن سعد بن أبى وقاص ، عن أبيه ، قال : رميت سهيل بن عمرو يوم بدر فقطعت نساءه ، فاتبعت أثر الدم حتى وجدته قد أخذه مالك بن الدخشم ، وهو ممسك بناصيته ، فقلت : أسيرى رميته ! فقال : أسيرى أخذته ! فأتينا رسول الله صلى الله عليه وآله فأخذه منا جميعا ، وأفلت سهيل بالرّوحاء ، فصاح عليه السلام بالناس ، فخرجوا في طلبه ، فقال صلى الله عليه وآله : مَنْ وجسده فليقتله ، فوجده هو صلى الله عليه وآله فلم يقتله .

قال الواقدى : وأصاب أبو بردة بن نيار أسيراً من المشركين ، يقال له معبد ابن وَهْب ، من بنى سعد بن ليث ، فلقيه عمر بن الخطاب وكان عمر بحض على قتل الأسرى ، لا يرى أحدا فى يديه أسير إلا أمر بقتله ، وذلك قبل أن يتفرق الناس ، فلقيه معبد وهو أسير مع أبى بُر دة ، فقال : أترون ياعمراً تهم قد غلبتم ! كلا واللات والعزى ! فقال عمر : عباد الله المسلمين ، أتتكلم وأنت أسير فى أيدينا ! ثم أخذه من أبى بُر دة فقل . فضرب عنقه _ ويقال : إن أبا بُر دة قتله .

قال الواقدى : وروى أبو بكر بن إسمعيل ، عن أبيه ، عن عامر بن سعد ، قال : قال النبى سلى الله عليه وآله يومشذ : « لا تخبروا سعدا بقت. ل أخيه فيقتل كل أسير في أيديكم » .

قال الواقدى : ولما جىء بالأسرى كرِه ذلك سعد بن معاذ ، فقــال له رسول الله صلى الله عليه وآله : كأنه شق عليك أن يؤسروا! قال : نعم يارسول الله ، كانت أوّل

وقعة التقينا فيها بالمشركين فأحببت أن يُذلُّهم الله ، وأن يشخن فيهم القتل.

قال الواقدى : وكان النّضر بن الحارث أسره المقداد يومئذ ، فلمّا خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من بدر ، فكان الأثير عُرِض عليه الأسرى ، فنظر إلى النّضر بن الحارث فأبده البصر ، فقال لرجل إلى جنبه : محمد والله قاتلى ! لقد نظر إلى بعينين فيهما الموت ! فقال الذي إلى جنبه : والله ما هذا منك إلا رعب ، فقال النضر لمصعب بن عير : يامصعب ، أنت أقرب من هاهنا بي رحماً ؛ كلم صاحبك أن يجملني كرجل من أصحابي ، هو والله قاتلى إن لم تفعل . قال مصعب : إنك كنت تقول في كتاب الله كذا كذا ، وتقول في نبية كذا وكذا ، قال مصعب ؛ فليجعلني كأحد أصحابي . إن قتلوا قتلت ، وإن من عليهم من على . قال مصعب ؛ فليجعلني كأحد أصحابي . إن قتلوا قتلت ، وإن من عليهم من على . قال مصعب : والله إني لأراك صادقا ، ولكن لست مثلك قطع الإسلام العهود .

قال الواقدى : وعرضت الأسرى على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فرأى النَّضْر ابن الحارث ، فقال : اضربو عنقه ، فقال المقداد : أسيرى يارسول الله ! فقال اللهم أغن المقداد من فَضْلك ، قم يا على فاضرب عنقه ، فقام على فضرب عنقه بالسيف صبرا ، وذلك بالأثيل ، فقالت أخته (۱) :

مِنْ صُبُح خامسة وأنت مُوَقَّقُ^(۲) ما إنْ تزالُ بها الرَّكائب تخفِقُ جادتْ لمــائحها، وأخرى تَخْنُقُ ياراكبًا إن الأثيــلَ مَظِنَّةٌ بلّغ به مَيْتًا فإن تحيـــةً منى إليه وعــبرةً مسفوحةً

⁽١) واسمها قتيلة ، ذكرها التبريزي في الحماسة .

⁽٢) الأبيات في ديوان الحماسة ٣ : ١٧ _ بشرح التبريزي

فليسمعن النَّضْر إن ناديتُ إن كان يسمع ميت أو ينطقُ طَلَّتْ سيوفُ بنى أبية تنوشُهُ لله أرحام هنداك تمزق ا (١) صبراً يقاد إلى المدينة راغماً رَسْفَ المقيّد وهو عان مُوتَقُ (٢) أمحد ولأنت نَجْدلُ نجيبة في قومها، والفَحْلُ فحل معرقُ (٣) ما كان ضرّك لو مننْتَ ورجماً مَنّ الفَتَى وهو المغيظُ الحُدْنَقُ والنضر أقربُ مَنْ قتلت وسيلةً وأحقّهم إن كان عتق يُعْتَقُ والنضر أقربُ مَنْ قتلت وسيلةً وأحقّهم إن كان عتق يُعْتَقُ

قال الواقدى: وروىأن النبي صلى الله عليه وآله لما وصل إليه شِمْرُها رق له ، وقال : « لو كنت سمعت شعرها قبل أن أقتله لما قتلته » .

قال الواقدى : ولما أسِرَ سهيل بن عمرو ، قال عمر بن الخطاب : يارسول الله ، انزع نسّينيه يدَلع لسانه ، فلا يقرم عليك خطيبا أبدا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : «لا أمثل به فيمثل الله بى و إن كنت نبيا ، ولعله يقوم مقاما لا تكرهه» . فقام سهيل بن عمرو بمكة حين جاءه وفاة النبى صلى الله عليه وآله بخطبة أبى بكر بالمدينة ، كأنه كان بسمعها ، فقال عمر حين بلغه كلام شهيل : أشهد أنك رسول الله _ يريد قوله صلى الله عليه وآله : «لعله يقوم مقاما لا تكرهه» .

قال الواقدى : وكان على عليه السلام يحدّث ، فيقول : أتى جبريل النبى صلى الله عليه وآله يوم بدر ، فحيره في الأسرى أن يضرب أعناقهم ، أو يأخد منهم الفداء ، ويستشهد من المسلمين في قابل عِد تهم، فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله أصحابه ، وقال : هذا جبريل يخيركم في الأسرى ، بين أن تُضرب أعناقهم أو تؤخذ منهم الفدية ويستشهد

⁽١) الحاسة : « تشقق » (٢) لم يرد في رواية الحاسة .

⁽٣) في الحماسة : « ضَن كريمة » قال في شرحه : « ٰضَن ُ نجيبة » أي ولدها . ومعرق : له عرق في الكرم .

منكم قابلا عدَّتهم. قالوا: بل نأخذ الفِدْية ونستعين بها، ويستشهد منا مَنْ يدخل الجنة، فقبل منهم الفداء وقتل من المسلمين قابلا عدَّتهم بأُحُد .

قلت: لوكان هذا الحديث صحيحا لما عوتبوا ، فقيل لهم : ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَقَى يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضِ تُر يدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَٱللهُ يُرِيدُ ٱلْآخِرَةَ ﴾ (١) ، ثم قال : ﴿ لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ ٱللهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيهَا أَخَذْتُم عَذَابٌ عَظِيمٌ ... ﴾ (٢) ، لأنه إذا كان خيرهم ، فقد أباحهم أخذ الفداء ، وأخبرهم أنه حسن ، فلا يجوز فيما بعد أن ينكره عليهم ، ويقول إنه قبيح .

قال الواقدى : لما حبِس الأسرى وجعل عليهم شُقران مولَى رسول الله صلى الله عليه وآله طمِعوا فى الحياة ، فقالوا : لو بَعثنا إلى أبى بكر ! فإنه أوصلُ قريش لأرحامنا ! فبعثوا إلى أبى بكر ، فأتاهم فقالوا : ياأبا بكر ، إنّ فينا الآباء والأبناء والإخوان ، والعُمومة و بني العم ، وأبعدنا قريب ، كلَّم صاحبَك فليمن علينا ويفادِنا ، فقال : نعم إن شاء الله ، لا آلوكم خيرًا . ثم انصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وآله . قالوا : وابعثوا إلى عمر بن الخطاب، فإنَّه مَن قد علمتم ، ولا يؤمَّن أن يفسِد عليكم لعله يكفُّ عنكم ! فأرسلوا إليه، فجاءهم فقالوا له مثلَ ماقالوا لأبي بكر ، فقال : لا آلوكم شرًّا ! ثم انصرف إلى النبي صلى الله عليه وآله ، فوجَد أبا بكر عنده ، والنَّاس حوله ، وأبو بكر 'يُكِّينه و ينشاه ، ويقول : يارسولَ الله ، بأبي أنت وأمَّى ! قومُك فيهم الآباء والأبناء والعُمومة والإخوان و بنو العمَّ ، وأبعدهم عنك قريب! فامنن عليهم ، من الله عليك ، أوفادِهم قوةً للمسلمين ، فلعل الله يقبل بقلوبهم إليك ! ثمّ قام : فتنحّى ناحيةً ، وسكت رسول الله صلى الله عليــه وآله فلم يجبُّه ، فجاء عمر فجلس مجلسَ أبي بكر ، فقال : يارسول الله ، هم أعداء الله ، كذَّ بوك

⁽١) سورة الأنفال ٣٧.

وقاتلوك وأخرجوك ، اضرب رقابَهم ، فهم رءوسُ الكفر وأثمة الضلالة ، يوطىء الله بهم الإسلام ، ويذلُّ بهم الشُّرْك ! فسكت رسول الله صلى الله عليــه وآله ولم يجبُّــه ، وعاد أبو بَكْرِ إِلَى مَقْعَدُهُ الْأُوِّلُ ، فَقَالَ : بأبي أنت وأمَّى ! قومك فيهم الآباء والأبناء والعمومة والإخوان و بنو العم ، وأبعدهم منك قريب! فامنن عليهم أوفادِهم . هم عشيرتك وقومك لا تكن أولَ من يستأصلهم ، وأن يهديهم الله خيرٌ من أن يهلكهم . فسكت صلى الله عليه وآله عنه فلم يردّ عليه شيئًا ، وقام ناحية . فقام عمر فجلس مجلسه ، فقال : يارسولَ الله ، ماتنتظر بهم ! اضربْ أعناقَهُم ، يوطىء الله بهم الإسلام ، ويذلُّ أهل الشرك ، هم أعداء الله ، كذَّ بوك وأخرجوك يارسولَ الله ، اشف صدور المؤمنين ، لو قدرُوا منَّا على مثل هذا ما أقالونا أبدا . فسكتَ رسولُ الله صلى الله عليه وآله فلم يجبه ، فقام ناحيةً ، فجلس وعاد أبو بكر ، فكلَّمه مثل كلامه الأوَّل فلم يجبه ، ثم تنحَّى ، غَاء عمر فكلَّمه بمثل كلامه الأول فلم يجبه ، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وآله ، فدخل تُتبته ، فمكث فيها ساعة ، ثم خرج ، والناس يخوضون في شأنهم ، يقول بعضهم : القولُ ماقال أبو بكر ، وآخرون يقولون : القولُ ماقال عمر . فلمَّا خرج قال للناس : ماتقولون في صاحبيْكُم هذين ؟ دعوهما فإنّ لهما مثلاً ، مثلُ أبى بكر فى الملائكة كميكائيل ينزل برضاً الله وعفوه على عباده ، ومثلُه في الأنبياء كمثل إبراهيم كان أليّنَ على قومه من العَسَل ، أوقدَ له قومُه النّار فطرحوه فيها ، فما زاد على أن قال : ﴿ أُفِّ لَـكُمْ وَلِمَا تَمْبُدُونَ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ أَفَلَا تَمْتَلُون ﴾ (١> وقال : ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٍ ﴾ (٢) وكعيسي إذ يقول : ﴿ إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَاإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَ إِنْ تَغْفِرِ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ ٱلْمَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ (٢) . ومثل عمر فى الملائكة كمثل جِبريل ينزل بالسّخط من الله والنّقمة على أعداء الله ، ومثلُه فى الأنبياء كمثل نوح ، كان أشدّ على قومه من الحجارة ، إذ يقول : ﴿ رَبِّ لَا تَذَرُّ عَلَى

⁽١) سورة الأنبياء ٦٧.

⁽٢) سورة إبراهيم ١٤ .

اُلْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارا ﴾ (١) فدعا عليهم دعوة أغرق الله بها الأرض جميعا ، ومثل موسى إذ يقول : ﴿ رَبَّنَا اُطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاُشْدُدُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُوْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا اللهَ الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَ

قال الواقدى : هكذا روى ابن أى حبيبة ، وهذا وَهَم ، سهيل بن بيضاء مسلم من مهاجرة الحبشة ، وشهد بدراً ، و إنما هو أخ له . و يقال له سهيل . قال : قال عبد الله بن مسعود : فإنّى رأيته يُظهر الإسلام بمكة _ قال : فسكت النبيُّ صلى الله عليه وآله ، قال عبد الله : فا مرت على ساعة قط كانت أشد على من تلك الساعة ، جملت أنظر إلى السّماء أنخو ف أن تسقط على الحجارة لتقدّى بين يدى الله ورسوله بالكلام ، فرفعرسول الله صلى الله عليه وآله رأسه ، فقال : « إلّا سُهيل بن بيضاء » ، قال : فا مرت على ساعة أقر لميني منها ، إذ قالها رسول الله صلى الله عليه وآله . ثم قال : «إن الله عز وجل ليشدّد القلب حتى يكون أشد من الحجارة ، وإنه لَيُلين القلب حتى يكون ألين من الرّبد » ، فقبل الفداء ثم قال بعد : « لو نزل عذاب يوم بدر لما نجا منه إلا عمر » كان يقول : اقتُل ولا تأخذ الفداء . وكان سعد بن معاذ يقول : اقتل ولا تأخذ الفداء .

قلت: عندى في هذا كلام، أما في أصل الحديث فلان فيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال، ومثله كهيسى إذ قال: ﴿ إِنْ تُمَدِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَ إِنْ تَعَفْرُ لَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَ إِنْ تَعَفْرُ لَهُمْ فَإِنَّكُ أَنْتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلحُكِيمُ ﴾، وهذه الآية من المائدة والمائدة أنزلت في آخر عمره، فإينزل بعدها إلا سورة براءة، و بدركانت في السنة الثانية من الهجرة، فكيف هذا! اللهم إلا أن يكون قوله تعالى: ﴿ وَ إِذْ قَالَ ٱللهُ يَا عِيسَى بنَ مَرْيمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اللهم إلا أن يكون قوله تعالى: ﴿ وَ إِذْ قَالَ ٱللهُ يَا عِيسَى بنَ مَرْيمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اللهم إلا أن يكون قوله تعالى: ﴿ وَ إِذْ قَالَ ٱللهُ يَا عِيسَى بنَ مَرْيمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اللهم إلا أن يكون قوله تعالى: ﴿ وَ إِذْ قَالَ ٱللهُ يَا عِيسَى بنَ مَرْيمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اللهم إلا أن يكون قوله تعالى: ﴿ وَ إِذْ قَالَ ٱللهُ يَا عَلِسَى بنَ مَرْيمَ أَأَنْتُ قُلْلَ اللهُ بن أَنْ لِنَالَ إِنْ الله عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

⁽١) سورة نوح ٢٦ .

فلما جمع عَمَان القرآن ضمّها إلى سورة المائدة ، فلعلّه قد كان ذلك فينبغى أن ننظر فى هذا ، فهو مشكل !

وأما حديث سهيل بن بيضاء فإنه يُوهم مذهب موسى بن عمران في أنّ النبي صلى الله عليه وآله كان يحكم في الوقائع بما يشاء ، لأنه قيل له : احكم بمـا تشاء ؛ فإنّك لا تحكم إلّا بالحق ، وهو مذهب متروك إلا أنه يمكن أن يقال : لعلّه لما سكت صلى الله عليه وآله عند ماقال ابن مسعود ذلك القول ، نزل عليه في تلك السكتة الوحّى وقيل له : إلا سهيل ابن بيضاء ، فقال حينئذ : « إلّا سهيل بن بيضاء » ، كما أوحى إليه .

وأمّا الحديثُ الّذي فيه: « لو نزل عذاب لما نجا منه إلّا عر » ، فالواقدى وغيره من المحدّثين اتّفقوا على أن سعد بن معاذ كان يقول مثل ما قاله عمر ؛ بل هو المبتدئ بذلك الرأى ، ورسول الله صلى الله عليه وآله بعد ُ في العريش ، والمشركون لم ينفض جمعهم كلّ ذلك الانفضاض ؛ فكيف خص عر بالنجاة وحده دون سعد ! و يمكن أن يقال : إنّه كان شديد التأليب والتحريض عليهم ، وكثير الإلحاح على رسول الله صلى الله عليه وآله في أمرهم ، فنسب ذلك الرأى إليه لاشتهاره به ، وإن شركه فيه غيره .

* * *

قال الواقدى : وحد ثنى معمَر عن الزُّهرى ، عن محمد بن جُبَير بن مطعِم ، عن أبيه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله يوم بدر : «لوكان مطعم بن عدى حيًّا لوهبت له هؤلاء النَّمنَى » (1) . قال : وكانت لمطعم بن عدى عند النبى صلى الله عليه وآله يد أجاره حين رجع من الطائف .

⁽۱) قال ابن الأثير في النهاية ٤ : ١٢٤ : « يعني أسارى بدر ، واحدهم نت ؛ كزمن وزمني ، سماهم نتني لكفرهم ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسَنُ ﴾ .

قال الواقدي : وحدثني محمد بن عبد الله ، عن الزهرى ، عن سعيد بن المسيّب ، قال : أمّن رسولُ الله صلّى الله عليه وآله من الأسرى يوم بدر أبا عزّة عمرو بن عبـــد الله بن تُحَيِّرِ ٱلْجَمَحِيّ ، وَكَانَ شَاعِرًا ، فأعتقه رسول اللهصلي اللهعليه وآله ، وقال له: إنّ لي خسَّ بنات ، ليس لهن شيء ، فتصدَّق بي عليهن يامحمد ، ففعل رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك . وقال أبو عزَّة: أعطيك موثقا ألاَّ أقاتلك ، ولا أكثر عليك أبدا . فأرسله رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلمـا خرجت قريش إلى أحُد ، جاء صفوان بن أمتية ، فقال : اخرج معنا ، قال : إنى قد أعطيت محمدا موثقاً ألاّ أقاتله ، ولا أكثّر عليمه أبدا . وقد من على ولم يمن على غيرى حتى قتله أو أخذ منه الفداء . فضمِن له صفوان أن يجمَل بناتِه مع بناله إن قتــل ؛ و إن عاش أعطاه مالا كثيرا لا يأكله عياله . فخرج أبو عزَّة يدعو العرب ويحشرها ، ثم خرج مع قريش يوم أحُد ، فأُسِر ولم يؤسّر غيرهُ من قريش ، فقال : عامحمد ، إنما خرجت كرهاً ولى بنات ، فامنن على . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « أين ما أعطيتَني من العهــد والميثاق! لا والله لا تمسح عارضيك بمـكة تقول: سخرتُ بمحمد مرتين » (١) . فقتله .

قال: وروَى سعيد بن المسيّب أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال يومئذ: « إنّ المؤمر لا يلدَغ من جُحْرٍ مرتين ، ياعاصم بن ثابت ، قدّمه فاضرب عنقه » أن فقدّمه عاصم فضرب عنقه .

قال الواقد َى : وأمر رسولُ الله صلى الله عليه وآله يوم بدر بالقُلُب أن تغوّر (٢٠ ثم أمر بالقتلى ، فطرحوا فيها كلّهم إلا أميّة بن خلف فإنه كان مسمِناً (٣) انتفخ من يومه . فلما أرادوا أن يلقوه تزايل لحمه ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : اتركوه (١٠) .

⁽۱) مغازی الواقدی ۱۰۵ (۲) تغوّر : تملاً بالتراب .

⁽١) المسمن : السمين خلقة . (٤) مفازى الواقدى ١٠٦

^(11 - 75 - 17)

وقال ابن إسحاق : انتفح أميّة بن خلف في دِرْعه حتى ملاً ها ؛ فلما ذهبوا يحرّ كونه تزايل ، فأقرّ وه وألقو اعليه من التّراب والحجارة ما غيّبه (۱) .

قال الواقدي : ونظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى عُتْبة بن ربيعة كير إلى القليب وكان رجلا جسيما ، وفي وجهه أثر الُجِدَري _ فتغيّر وجه ابنه أبي حذيفة بنعتبة ، فقالله : النبي صلى الله عليه وآله: مالك ! كَأَنَّك ساءك (٢٠ ما أصاب أباك ! قال : لا والله يارسول الله ، ولـكنى رأيتُ لأبي عقلا وشرفا ؛كنت أرجو أن يهدَّيه ذلك إلى الإسلام ، فلما أخطأه ذلك ، ورأيت ما أصابه غاظني . فقال أبو بكر :كان والله يارسول الله أبقي في العشيرة من غيره ، ولقد كان كارهاً لوجهه ، ولكن الحين ومصارع السوء . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «الحمد لله الذّي جمل خدّ أبي جهل الأسفل وصرَعه وشفانا منه ». فلما توافو ا في القليب وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله يطوف عليهم وهم مصرَّعون ، جعل أبو بكر يخبره بهمرجلاً رجلاً، ورسول الله صلى الله عليه وآله يحمّد الله و يشكر هو يقول: الحمدُ لله الذي أنجز لى ما وعدنى ! فقد وعدىي إحدى الطائفتين ، ثم وقف عَلَى أهل القليب فناداهم رجلا رجلا : «ياعتبة بن ربيعة ، ويا شيبة بن ربيعة ، ويا أميّة بن خلف ، ويا أباجهل بن هشام 1 هل وجدتُم ما وعدربكم حقًّا؟ فإني وجدت ما وعدني بي حقا! بنس القوم كنتم لنيبيكم! كذبتمونى وصدَّقني الناس ، وأخرجتموني وآواني الناس ، وقاتلتموني ونصَرَني الناس ، فقالوا: يارسولاالله، أتنادىقوماً قد ماتوا! فقال: «لقدعلموا أنّ ما وعدهم ربّهم حقّ» (٣٠). وقال ابن اسحاق في كتاب ٬ المغازي ،، : إن عائشة كانت تروى هذا الخبر، وتقول : فالنَّاس يقولون : إنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسَّلم . قال : « لقد سمعوا ما قلتُ لهم » ، وليس كذلك ، إنمَّا قال: « لقد علموا أنَّ ما وعدهم ربهم حقَّ^(٤) » .

 ⁽۱) سیرة ابن هشام ۲ : ۲۷۹
 (۲) ابن هشام : « قد دخلك من أمر أبیك شیء »

⁽۳) مغازی الواقدی ۱۰۶ ، وسیرة ابن هشام ۲ : ۲۸۲

⁽٤) سيرة ابن هشام ٢ : ٢٨٠ .

قال محمد بن إسحاق: وحدثنى حميد الطويل، عن أنس بن مالك، قال: لما ناداهم رسول الله صلى الله عليمه وآله قال له المسلمون: يا رسول الله ؛ أتنادى قوما قد أنتنوا! فقال: « ما أنتم بأسمع كما أقول منهم، ولكنهم لايستطيعون أن يجيبونى ».

* * *

فلت: لقائل أن يقول لعائشة: إذا جاز أن يعلموا وهم موتى ، جاز أن يسمعوا وهم موتى ، خاز أن يسمعوا وهم موتى ! فإن قالت: ما أخبرت أن يعلموا وهم موتى ، ولكن تعود الأرواح إلى أبدانهم ، وهى فى القليب ، ويرون العذاب ، فيعلمون أن ما وعدهم به الرسول حق ! قيل لها : ولا مانع من أن تعود الأرواح إلى أبدانهم وهى فى القليب ؛ فيسمعوا صوت رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ فإذن لا وجْه كإنكارها ما يقوله النّاس !

و يمكن أن ينتصر لقول عائشة على وجه حكمى ، وهو أن الأنفس بعد المفارقة تعلم ولا تسمع؛ لأن الإحساس إنما يكون بواسطة الآلة ، و بعد الموت تفسد الآلة ؛ فأمّا العلم فإنه لا يحتاج إلى الآلة ؛ لأنّ النفس تعلم بجوهرها فقط .

قال الواقدى : وكان انهزام قريش وتوليها حين زالت الشمس ، فأقام رسول الله صلى الله عليه وآله ببدر ، وأمر عبد الله بن كعب بقبض الغنائم و حملها وأمر نفرا من أصحابه أن يعينوه ، فصلى العصر ببدر ثم راح فمر بالأثيل قبل غروب الشمس فنزل به ، وبات به وبأصحابه جراح ، وليست بالكثيرة ، وقال : مَنْ رجل يحفظا الليلة ؟ فأسكت القوم ، فقام رجل فقال : مَنْ أنت ؟ قال : ذكوان بن عبد قيس ، قال : اجلس ، ثم أعاد القول الثانية ، فقام رجل ، فقال : مَنْ أنت ؟ قال : ابن عبدالقيس ، فقال : اجلس ؛ ثم مكث ساعة وأعاد القول ؟ فقام رجل فقال : مَنْ أنت ؟ قال : أبو سَبْع (٢) ، فسكت ثم مكث ساعة وأعاد القول ؟ فقام رجل فقال : مَنْ أنت ؟ قال : أبو سَبْع (٢) ، فسكت ثم

⁽۱) سیرة ابن هشام ۲ : ۲۸۰

 ⁽۲) ف الأصول : « سبيع » ، وصوابه ما في الواقدى ؛ وانظر ما في الاستيماب .

مكث ساعة ، وقال : قوموا ثلاثتكم . فقام ذَكُوان بن عبد قيس وحده ، فقال له : وأين صاحباك ؟ قال : يا رسول الله أنا الذى كنت أجيبك الليلة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : فحفظك الله ! فبات ذكوان يحر س المسلمين تلك الليلة ، حتى كان آخر الليل فارتحل (١) .

قال الواقدى : وروى أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله صلى العصر بالأثيل ، فلمّا صلى ركعة تبسّم ، فلما سلّم سئلءن تبسمه فقال : مر بى ميكائيل وعلى جَناحه النَّقْع ، فتبسّم إلى ، وقال : إنى كنت في طلب القوم ، وأنانى جبريل على فرس أنثى معقود الناصية ، قد عمّ ثنيّتيه الغبار فقال : يا محمد إنّ ربى بعثنى إليك ، وأمرنى ألّا أفارقك حتى ترضى ، فهل رضيت ؟ فقلت : نعم (٢) .

قال الواقدى : وأقبل رسول الله صلى الله عليه وآله بالأسرى ، حتى إذا كان بعر ق الظّبية أمر عاصم بن ثابت بن أبى الأفلح أن يضرب عنق عُقْبة بن أبى معيط بن أبى عرو بن أمية بن عبد شمس وكان أسرَه عبد الله بن سلمة العجلانى ، فجعل عقبة يقول : يا ويلى ! علام أقتل يا معشر قريش من بين من هاهنا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لعداوتك للهولرسوله ، فقال : يا محمد، منتك أفضل ، فاجعلنى كرجل من قومى إن قتلتَهم قتلتني ، وإن من نت على ، وإن أخذت منهم الفداء كنت كأحدهم ، يا محمد ، من الصبية ؟ فقال : النار ، قد مه يا عاصم ، فاضر ب عنقه ، فقدمه عاصم فضرب عنقه ، فقال النبى صلى الله عليه وآله : بئس الرجل كنت والله ما علمت كافرا بالله وبرسوله ، فقال النبى مئ لنبيه ، فأحمد الله الذي قتلك وأقر عيني منك (٢٠).

قال محمد بن إسحاق: وروى عِكْرمة مولى ابن عباس، عن أبى رافع، قال: كنتُ علاماً للعباس بن عبد المطلب، وكان الإسلام قد فشا فينا أهل البيت، فأسلم العباس،

⁽۱) مغازی الواقدی ۱۰۷

⁽۲) مغازی الواقدی ۱۰۷

⁽۳) مغازی الواقدی ۱۰۸،۱۰۷

وأسلمت أم الفضل زوجته ، وكان العبّاس يهاب قومه ، ويكره خلافهم ، فكان يكتم إسلامه ، وكان ذا مال كثير متفرّق في قومه ؛ وكان عدو الله أبو لهب قد تخلّف عن بدر ، وبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة ، وكذلك كانوا صنعوا ، لم يتخلّف رجل إلا بعث مكانه رجلا ، فلمّا جاء الخبر عن مُصاب أصحاب بدر من قريش ، كبته (١) الله وأخزاه ووجدنا في أنقسنا قوة وعزّا .

قال: وكنتُ رجارً ضميفًا ، وكنت أعمل القِداح (٢)، أنحنها في حُجْرة زمزم ، فوالله إنَّى لجالس أنحت قِداحى ، وعندى أمَّ الفضل جالسة ، وقد سرَّ نا ماجاءنا من الخبَّر، إذ أقبل الفاسق أبو لهب يجرّ رجليه بشرّ ، حتى جلس إلى طُنُب (٣) الحجْرة ، فكان ظهره إلى ظهرى، فبينا هو جالس إذ قال للناس: هذا أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب قد قدم _ وكان شهد مع المشركين بدرا _ فقال أبو لهب : هلم يابنَ أخي فعندك والله الخبر، قال : فجلس إليــه والناس قيام حوله ، فقال : يابن أخي ، أحبر ني كيف كان أمر الناس ؟ قال : لا شيء ، والله إن هو إلَّا أن لقيناهم فمنحناهم أكتافَنا ، فقتلوناكيف شاءوا، وأسرونا كيف شاءوا ، وايمُ الله مع ذلك مالمت النَّاس ، َلقِينا رجالًا بيضا على خيل بُلْق بين السماء والأرض . لا والله ماتبقي (١) شيئا ، ولا يقوم لها شيء . قال أبو رافع : فرفعتُ طُنُب الحجرة ، ثم قلت : تلك والله الملائكة ، قال : (° فرفع أبو لهب يدّه ، فضرب بي الأرض ثم برَك على يضر بني ^{ه)} ، وكنت رجلا ضعيفا ، فقامت أمّ الفضل إلى عمود من ^{عُمُدُ} الحجرة ، فأخذته فضر بته على (٦) رأسه ، فشجّته شجّة منكرة ، وقالت : استضعفته إذ غاب

⁽١) كبته الله : ذله وأخزاه .

⁽٢) ابن هشام: الأقداح. (٣) طنب الحجرة: طرفها.

⁽٤) ابن هشام: « ما تلين شيئا » ، أي ماتبق شيثا .

⁽٥-٥) العبارة فى ابن هشام : « فرفع أبو لهب يده ، فضرب بها وجهى ضربة شديدة ؟ قال : وثاورته ، فاحتملنى فضرب بى الأرض ، ثم برك على يضربنى » . وثاورته ، أى وثبت إليه .

⁽٦) ابن هشام: « فضربته به ضربة قلعت في رأسه شجة منكرة » ، وقلعت ، أى شقت .

سيّده ، فقام مولّيا ذليلا ، فوالله ماعاش إلّا سبع ليال ، حتى رماه الله بالعدَسة (١) فقتلته (٢) .

ولقد تركه ابناه ليلتين أو ثلاثا وما يدفنانه ، حتى أنتن فى بيته _ وكانت قريش تتقى العَدَسة وعدْوَاها ، كما يتقى النّاس الطاءون _ حتى قال لهما رجل من قريش : ويُحكما ! ألا تستحيان أنّ أبا كما قد أنتن فى بيته لا تغيّبانه ! قالا : إنّا نخشى هـذه القرُ حة ، قال : فانطلقا وأنا معكما ، فوالله ماغسلوه إلّا قذفا عايه بالحجارة حتى واروْه . فأخرجوه فألقوْه بأعلى مكة إلى كنان هناك ، وقذفوا عليه بالحجارة حتى واروْه .

قال محمد بن إسحاق: فحضر العبّاس بدرا ، فأسِر فيمن أسِر ، وكان الذى أسره أبو اليسركعب بن عمرو أحد بنى سلِمة ، فلمّا أمسى القوم والأسارى محبوسون فى الوّثاق ، وبات رسول الله صلى الله عليه وآله تلك الليلة ساهرا ، فقال له أصحابه : مالك لا تنام يارسول الله ؟ قال : «سمعت أنين العبّاس من وَثاقه» ، فقاموا إليه فأطلقوه ، فنام رسول الله صلى الله عليه وآله (٣) .

قال : وروى ابنُ عباس رحمه الله ، قال : كان أبو اليسر رجلاً مجموعا ، وكان العبّاس ؟ طو يلا جسيما ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ياأبا اليسر ، كيف أسرْتَ العبّاس ؟ قال : يارسولَ الله ، لقد أعانني عليه رجل مارأيتُه من قبل ، من هيئته كذا ، قال صلى الله عليه وآله : « لقد أعانك عليه مَلَك كريم » .

قال محمد بن إسحاق: قد كان رسول الله صلى الله عليه وآله فى أوّل الوقّعة ، فنهى أن يقتل أحد من بنى هاشم، قال: حدّ ثنى بذلك الزُّهرى ، عن عبدالله بن تعلبة حليف بنى زُهرة، قال: وحدّ ثنى العبّاس بن عبدالله بن معبد بن العباس، عن بعض أهله ، عن عبد الله بن عبّا س رحمه الله ،

⁽١) العدسة ، قال أبو ذر الخشني : « هي قرحة قاتلة كالطاعون ، وقد عدسالرجل ، إذاأصابهذلك».

⁽٢) الخبر إلى هنا في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٨٩ ، ٢٩١

⁽٣) تاريخ الطبرى ٢ : ٦٢ ٪ (طبعة المعارف) ، والأغانى ٤ : ٢٠٥ ، ٢٠٦ (طبعة دار الكتب)

قال : وقال النبيّ صلى الله عليه وآله لأصحابه : إنّى قد عرفت أنّ رجالًا من بنى هاشم وغيرهم قد أخر جُواكر هماً الاحاجة لنا بقتلهم ، فمَنْ لتى منكم أحدا من بنى هاشم فلا يقتله ، ومَنْ لتى العبّاس بن عبد المطلب عمّ رسول الله صلى الله عليه وآله فلا يقتله ، فإنّه إنما خرج مستكرها ، فقال أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة : أنقتلُ آباءنا و إخواننا وعشائرنا ونترك العبّاس ! والله لئن لقيتُه لأ لحنة (١) السيف ، فسمها رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال لعمر بن الخطاب : ياأبا حفص . يقول عمر : والله إنّه لأوّل يوم كنّانى فيه رسول الله صلى الله عليه وآله بأبى حفص _ أيضرب وجهُ عمّ رسول الله صلى الله عليه وآله بالسيف ؟ فقال عمر : يارسول الله ، دعنى أضرب عنقه بالسيف ، فوالله لقد نافق ، قال : فكان أبو حذيفة يقول : والله ما أنا بآمنٍ من تلك بالسيف ، فوالله لقد نافق ، قال : فكان أبو حذيفة يقول : والله ما أنا بآمنٍ من تلك الكلمة التى قلتُ يومئذ ، ولا أزال منها خائفا أبدا إلا أن يكفّرها الله عنى بشهادة ، فقتل يوم الميامة شهيدا (٢) .

قال محمد بن إسحاق : وكان رسول الله صلى الله عليه وآله لما استشار أبا بكر وعمر وسعد بن معاذ في أمر الأسارى ، غلظ عمر عليهم غلظة شديدة ، فقال : يارسولَ الله أطفنى فيما أشير به عليك ، فإلى لا آلوك نصحاً ، قدّم عمّك العباس فاضربُ عنقه بيدك ، وقد م عمّك العباس فاضربُ عنقه بيدك ، وقد م عمّك العباس فاضربُ عنقه ، وقد م كل أسير منهم إلى أقرب الناس إليه يقتله ، قال : فكر ، رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك ولم يعجبه .

قال محمد بن إسحاق : فلمّا قدم بالأسرى إلى المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

⁽١) لألحمنه ، أى لأطمن لحمه بالسيف ، ولأخالطنه ، وقال ابن هشام : لألحمنه بالسيف ، أى لأضربنه يه فر وحهه » .

⁽۲) تاریخ الطبری ۲: ۰۰۰ طبعة المعارف ، وسیرة ابن هشام

افد نفسَك ياعبّاس وابنى أخويك عَقِيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث بن عبد المطئب وحليفك عُقْبة بن عرو، فإنَّك ذو مال، فقال العبّاس: يارسول الله، إنى كنت مسلما، ولكن القوم استكرهونى، فقال صلى الله عليه وآله: الله أعلم بإسلامك، إن يكن ماقلت حقّا فإن الله يجزيك به، وأما ظاهر أمرك فقد كان علينا، فافتد نفسك، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله أخذ منه عشرين أوقية من ذهب أصابها معه حين أسر، فقال العباس: يارسول الله، احسبها لى من فدائى، فقال صلى الله عليه وآله: ذاك شيء أعطانا الله منك، فقال: يارسول الله، احسبها لى من فدائى، فقال الله عليه وآله: ذاك شيء أعطانا الله منك، فقال : يارسول الله، فإنه ليس لى مال، قال: فأين المال الذى وضعتَه بمكة حين خرجت عند أمّ الفضْل بنت الحارث، وليس معكما أحد، ثم قلت: إن أصبتُ في سفرى هذا فللفضْل كذا وكذا، ولعبد الله كذا وكذا، ولعبر، وغيرها، وإنّى فقال العباس: والذى بعثك بالحقّ يارسولَ الله، ماعلم بهذا أحدث غيرى وغيرها، وإنّى فقال العباس: والذى بعثك بالحقّ يارسولَ الله، ماعلم بهذا أحدث غيرى وغيرها، وإنّى فقال العباس: والذى بعثك بالحقّ يارسولَ الله، ماعلم بهذا أحدث غيرى وغيرها، وإنّى لأعلم أنّك رسول الله، ثم فدى نفسَه وابنى أخويه وحليفه.

* * *

قال الواقدى: قدّم رسول الله صلى الله عليه وآله من الأثيل زيد بن حارثة وعبد الله ابن رواحة يبشران النّاس بالمدينة فجاء يوم الأحد في الضّحى ، وفارق عبد الله زيدا بالعقيق ، فجعل عبد الله ينادى عوالى المدينة : يامعشر الأنصار، أبشروا بسلامة رسول الله وقتل المشركين وأسرهم ، قتِل ابنا ربيعة ، وابنا الحجّاج ، وأبو جهل ، وزمْعة بن الأسود، وأميّة بن خلف ، وأسِر سُهيل بن عمرو ذو الأنياب ؛ في أسرى كثير. قال عاصم بن عدى : فقمت إليه فنحوته ، فقلت : أحقًا ماتقول يابن رواحة ؟ قال : إى والله ، وغداً يقدُم رسول الله إن شاء الله ، ومعه الأسرى مقرّنين ، ثم تتبع دور الأنصار بالعالية يبشّرهم ، داراً داراً ، والصّبيان يشتدّون معه ، ويقولون : قُتِل أبو جهل الفاسق ، حتى انتهو ا إلى داراً داراً ، والصّبيان يشتدّون معه ، ويقولون : قُتِل أبو جهل الفاسق ، حتى انتهو ا إلى

دُور بني أميّة بن زيد ، وقدم زيد بن حارثة على ناقة النبي صلى الله عليه وآله القَصْوَاء ، يبشر أهل المدينة ، فلمــا جاء المصلَّى صاح على راحلته : قيِّل عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وابنا الحجَّاجِ وأبو جهل ، وأبو البخترى وزمْعة بن الأسود وأميّة بن خلف ، وأسِرَ سُهيل بن عمرو ذو الأنياب في أسرى كثيرة ، فجعل النَّاس لا يصدقون زيد بن حارثة ، ويقولون : ماجاء زيد إلا فَارُّ ، حتى غاظ المسلمين ذلك، وخافوا ، قال : وكان قدومُ زيد حين سوُّوا على رقية بنت رسول الله صلى الله عليمه وآله التّراب بالبقيم ، فقال رجل من المنافقين لأسامة بن زيد: قتل صاحبكم ومَنْ معه، وقال رجلمن المنافقين لأبي أبابة بن عبدالمنذر: قد تفرَّق أصحابكم تفرُّقًا لا يجتمعون معه أبدا ، وقد قتل عِنْية أصحابكم ، وقتل محمَّد ، وهذه ناقته نعرفها ، وهذا زيد بن حارثة لا يدرى مايقول من الرّعب ، وقد جاء فَارُّ ، فقال أبو لُبابة : كذَّب الله قولك ، وقالت يهود : ماجاء زيد إلا فَلاًّ . قال أسامة بن زيد : ﴿ الله حقال الله عقال عنا الله عقال الله فقو يَتْ نفسي، فرجعت إلى ذلك المنافق، فقلت: أنت المرجف برسول الله و بالمسلمين! لنقدمنَّك إلى رسول الله صلى الله عليه وآله إذا قدم ، فليضر بنِّ عنقَك ، فقال : ياأبا محمد ، إنَّمَا هو شيء سمعت الناس يقولونه .

قال الواقدى : فقدم بالأسرى وعليهم شُقران وهم تسعة وأربعون رجالا الذين أحصوا، وهم سبعون فى الأصل، مجمع عليه لاشك فيه؛ إلّا أنهم لم يحص سائرهم ، ولتى النّاس رسول الله صلى الله عليه وآله بالرَّوْحاء يهنئونه بفتح الله عليه ، فلقيه وجوه الخزرج ، فقال سلمة بن سلامة بن وَقْش : ما الذى تهنئونه ؟ فوالله ما قتلنا إلا عجائز صُلما ! فتبسم النبى صلى الله عليه وآله فقال : يابن أخى ، أولئك الملاً ، لو رأيتَهم لهبتَهم ، وبو أمروك لأطَعْتهم ، ولو رأيت فعالك مع فعالهم لاحتقرتها ! و بئس القوم كانوا على ذلك لنبيّهم ! فقال سلمة : أعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله ، إنّك يارسول الله لم تزل عنى معرضامنذ كنّا بالرّوحاء

فى بدأتنا ، فقال صلى الله عليه وآله : أمّا ما قلت للأعرابى : وقعت على ناقتك فهى حبلى منك ، ففحشت وقلت مالا علم لك به ، وأما مَا قلت فى القوم ؛ فإنّك عمدت إلى نعمة من نعم الله تزهدها ، فقبل رسول الله صلى الله عليه وآله معذرته ، وكان من عُلية أصحابه .

قال الواقدى : فروى الزهرى ، قال : لتى أبو هند البياضى مولى فَرْوة بن عمرو رسول الله صلى الله على الله على الله على الله على الله عليه وآله ومعه حميت مملوء حَيْسًا (١) أهداه له ، فقسال رسول الله صلى الله عليه وآله : « إنما أبو هند رجل من الأنصار فأنكحوه وأنكحوا إليه » .

قال الوافدى : ولقيه أسيد بن حُضَير ، فقال : يا رسولَ الله ، الحمــد لله الذى ظَفّرك وأقر الله ، الحمــد لله الذى ظفّرك وأقر عينك ، والله يا رسولَ الله ، ما كان تخلّفي عن بدر وأنا أظن بك أنّك تلقى عدوًا ، ولكنى ظننت أنّها العير ، ولو ظننت أنّه عدو لما تخلّفت ، فقال رسولُ الله : صدقت .

قال: ولقيه عبد الله ابن قيس بتربان، فقال: يارسول الله الحمدلله على سلامتك وظفرك، كنتُ يارسولَ الله ليالى خرجت مورودا _ أى محموما _ فلم تفارقنى حتى كان بالأمس، فأقبلت إليك، فقال: آجرك الله.

قال الواقدى : وكان سهيل بن عمرو لما كان بتنوكة بين السقيا وملل ، كان مع مالك ابن الدّخشم الّذى أسره ، فقال له : خلّ سبيلى للغائط ، فقام معه ، فقال سهيــل : إنّى أحتشم فاستأخِر عنى ، فاستأخر عنه ، فمضى سهيل على وجهه ، انتزع يد من القران ، ومضى، فلما أبطأ سهيل على مالك بن الدّخشم ، أقبل فصاح فى النّاس ، فخرجوا فى طلبه ، وخرح النبى صلى الله عليه وآله فى طكبه بنفسه ، وقال : مَن وجده فليقتله ، فوجَده رسول الله

⁽١) الحميت : الزق يجعل فيه السمن والعسل والزيت ، والحيس : تمر يخلط بسمن وأقط فيعجن ويذلك شديداً حتى يمترج ، ثم يندر نواه ، وقد يجعل فيه سويق .

صلى الله عليه وآله بنفسه أخنى نفسه بين شجرات، فأمر به فَر بطَتْ يداه إلى عنقه، ثم قرنه إلى راحلته، فلم يركب سهيل خطوة حتى قدم المدينة (١).

قال الواقدى : فحد ثنى إسحاق بن حازم بن عبد الله بن مقسم ، عن جابر بن عبدالله الأنصارى ، قال : لقى رسول الله صلى الله عليه وآله أسامة بن زيد ، ورسول الله صلى الله عليه وآله أسامة بن زيد ، ورسول الله صلى الله عليه وآله على ناقته القصوى ، فأجلسه بين يديه وسهيل بن عمرو مجبوب ، ويداه إلى عنقه ، فلما نظر إلى سهيل قالوا : يارسول الله، أبو يزيد! قال : نعم ، هذا الذي كان يطعم الخبز بمكة .

* 4 *

وقال البلاذرى : قال أسامة _ وهو يومئذ غارم _ يارسول الله ، هذا الذي كان يطعم الناس بمكة السريد _ يعنى الثريد (٢٠) .

قلت: هذه لثغة مقلوبة، لأن الألثغ يبدل السين ثاء ، وهــذا أبدل الثاء سينا ، ومن الناس من يرويها: « هذا الذي كان يطعم الناس بمكّة الشريد» بالشين المعجمة.

قال البلاذرى : وحد ثنى مُصعب بن عبد الله الزُّ بيرى ، عن أشياخه أن أسامة رأى سُمَيلا بومئذ ، فقال : يارسول الله هذا الذى كان يطعم السريد بمكة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : «هذا أبو يزيد الذى يطعم الطعام ، ولكنه سعى فى إطفاء نور الله ، فأمكن الله منه » .

قال: وفيه يقول أميّة بن أبى الصّلت الثقني:

يابا يزيد رأيت سيبَك واسعاً وساء جـودك تستهل فتمطرُ

⁽١) أنساب الأشراف ١: ٣٠٣ (طبعة المعارف) .

⁽٢) أنساب الأشراف ١: ٣٠٤

قال: وفيه يقول مالك بن الدخشم (١) ، وهو الذي أسره يوم بدر: أسرتُ سهيلاً فــلا أبتغي به غيرَه من جميع الأُمَمُ وخنــــدفُ تعلم أن الفتَى سُمَهيلًا فتــــاها إذا تَظْلِمْ وأكرهت نفسي على ذى العلم ْ ضربت بذىالشفرحتى انثني

أى على ذى العلم بسكون اللام ، ولكنه حرَّكه للضرورة .

وكان سهيل أعِلَم مشقوق الشُّفَة العليا ، فكانت أنيابه بادية، فلذلك قالوا: ذوالأنياب .

قال الواقدى : ولمَّا قدم بالأسرى كانت سودة بنت زمْعة زوْج النبي صلى الله عليه وآله عندآل عَفْراء في مناحتهم على عوف ومعوّذ، وذلك قبـل أن يضرب الحجاب، قالت سودة : فأتينا فقيل لنا : هؤلاء الأسرى قِد أتى بهم ، فخرجت إلى بيتي ورسول الله صلى الله عليه وآله فيه ، و إذا أبو يزيد مجموعة يداه إلى عنقه فى ناحية البيت ، فوالله ماملكت نفسي حين رأيته مجموعةً يداه إلى عنقه أن قلت: أبا يريد، أعطيتم بأيديكم! ألا متم كراما ، فوالله ماراعني إلا قول رسول الله صلى اللهعليه وآله من البيت : « ياسودة ، أعلى الله وعلى رسوله » ، فقلت : يانبي الله، والذي بعثك بالحق إنى ماملكت نفسيحين رأيت أبا يزيد مجموعة يداه إلى عنقه أن قلت ماقلت .

قال الواقدى : وحدثنى خالد بن الياس ، قال : حدّثنى أبو بكر بن عبدالله بن أبى جهم ، قال : دخل يومئذ خالد بن هشام بن المغيرة وأميّة بن أبي حُذيفة منزلَ أم سلَمة وأم سلمة في مناحة آل عَفْراء ، فقيل لها : أين بالأسرى ، فخرجت فدخلت عليهم فلم تكلَّمهم حتى

⁽١) البلاذرى : « مالك بن الدخشم بن مالك بن الدخشم بن مرضخة بن غنم ــ وهو قوقل ــ بنعوف ابن الخزرج.

رجعت ، فتحد رسول الله صلى الله عليه وآله فى بيت عائشة ، فقالت : يارسول الله ، إن بنى عمى طلبوا أن يدخل بهم على فأضيفهم ، وأدهن روسهم وألم من شعبهم ، ولم أحب أن أفعل شيئاً من ذلك حتى استأمرك ، فقال صلى الله عليه وآله : « لست أكره شيئاً من ذلك ، فافعلى مِن هذا مابدا لك » . قال الواقدى : وحد ثنى محمد بن عبد الله ، عن الزهرى ، قال : قال أبو العاص بن الربيع : كنت مستأسراً مع رهط من الأنصار جزاهم الله خيراً ، كنا إذا تعشينا أو تعد ينا آثرونى بالخبز ، وأكلوا التمر ، والخبز عندهم قليل والتمر زادهم ، حتى إن الرجل لتقع فى يده الكسرة فيدفعها إلى ، وكان الوليد بن الوليد بن المغيرة يقول مثل ذلك و يزيد. قال : وكانوا يحملوننا و يمشون .

وقال محمد بن إسحاق في كتابه : كانأ بوالعاص بن الربيع بن عبد العُزَّى بن عبدشمس خَتَن رسولاللهصلىاللهعليهوآله زو جابنته زينب ، وكان أبوالعاصمن رجال مكّة المعدودين مالاً وأمانة وتجارة ، وكان ابناً لهالة بنت خويلد أخت خديجة بنت خويلد ، وكان الرّبيع بن عبد العُزَّى بعلَ هذه ، فحكانت خديجة خالته ، فسألتْ خــديجة رسول الله صلى الله عليه وآله أن يزوَّجه زينبَ ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يخالف خديجة ، وذلك قبل أن ينزل عليه الوحَّى ، فزوَّجه إيَّاها ، فكان أبو العاص من خديجة بمنزلة ولدها ، فلمَّا أَ كَرِمَ اللهُ رَسُولُه بِنْبُو تَهُ آمَنت به خديجة و بناته كلَّهنَّ وصدَّقنه وشهد ْنأن ماجاء به حقّ ، ودِنّ بدينه ، وثبَت أبو العاص على شِركه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآ له قد زوّج عُتبة بن أبى لهب إحدى ابنتيه رقيّة أو أم كاثوم ، وذلك من قبل أن ينزل عليه ، فلمَّا أنزل عليه الوحى ونادى قومه بأمر الله باعدوه ، فقال بعضُهم لبعض: إنكم قد فر"غتم محمدًا من همَّه ، أخذتم عنه بناته وأخرجتموهن من عياله، فردُّوا عليه بناته ، فاشفَلوه بهن ، فمشو ا إلى أبى العاص بن الربيع ، فقالوا : فارق صاحبتَك بنت محمد ، ونحن نزو جك أى

امرأة شئت من قريش ، فقال : لاها الله ! إذن لا أفارق صاحبتي ، وما أحب أنّ لي بها امرأةً من قريش! فـكان رسول ُ الله صلَّى الله عليه وآله إذا ذكره يُثنى عليه خيرا في صهره ، ثم مشوا إلى الفـاسق عُتْبــة بن أبي لهب ، فقالوا له : طلَّق بنت محمَّد، ونحن ننـكحك أيّ أمرأة شئت من قريش، فقال: إن أنتم زوّجتموني ابنة أبان بن سعيد ابن العاص،أو ابنةَ سعيد بن العاص فارقتُها، فزوَّجوه ابنة سعيد بن العاص، ففارقها ولم يكن دخل بها ، فأخرجها الله من يده كرامةً لهـا وهوانًا له ثم خلف عليها عُمان ابن عفان بعده ، وكانرسولالله صلى الله عليه وآله مغلو بأعلى أمره بمكَّة لا يُحلَّ ولا يُحرُّ م ، وكان الإسلام قد فر"ق بين زينب وأبى العاص ، إلا أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان لايقدر وهو بمكَّة أن يفر"ق بينهما ، فأقامت معه على إسلامها وهو على شِرْكه ، حتَّى جر رسولُ الله صلى الله عليه وآله إلى المدينة ، و بقيتْ زينب بمكَّة مع أبى العاص ، فلمَّـــا سارت قريش إلى بدر سار أبو العاص معهم، فأصيب في الأسرى يوم بدر، فأتى به النبيّ صلى الله عليه وآله ، فسكان عنده مع الأسارى ، فلمّا بعث أهل مكة فى فــدا. أساراهم ، بعثت زينب في فداء أبي العاص بعلها بمــال ، وكان فيما بعثت به قلادة كانت خديجة أمَّها أدخلتها بها على أبى العاص ليلة زفافها عليه ، فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وآله رق لها رقّة شديدة ، وقال للمسلمين : إنْ رأيتم أن تطلِقوا لها أُسيرها ، وتردوا عليها ما بعثت به من الفداء فافعلوا ، فقالوا : نعميارسولَ الله ؛ نفديك بأ نفسنا وأموالنا فردُّوا عليهـــا مابعثت به ، وأطلقوا لها أبا العاص بغير فداء^(١) .

* * *

قلت: قرأت على النقيب أبى جعفر يحيى بن أبى زيد البصرى العلوى رحمه الله هذا الخبر، فقال: أترى أبا بكر وعمر لم يشهدا هذا المشهد! أماكان يقتضى التّكريم والإحسان

⁽۱) سیرة این هشام ۲ : ۲۹۲ ، ۲۹۷ .

أن يطيّب قلب فاطمة بفدك ، ويستوهب لها من المسلمين ، أتقصر منزلتُها عند رسول الله صلى الله عليه وآله عن منزلة زينب أختها وهي سيّدة نساه العالمين! هذا إذا لم يثبت لها حق ، لا بالنّحلة ولا بالإرث ، فقلت له : فدك بموجب الخبر الذي رواه أبو بكر قد صارحةً من حقوق المسلمين ، فلم يَجُز له أن يأخذه منهم ، فقال : وفداء أبي العاص بن الربيع قد صارحةً من حقوق المسلمين ، وقد أخذه رسول الله صلى الله عليه وآله منهم ، فقلت: رسول الله صلى الله عليه وآله منهم ، فقلت: فقال : ما قلت هلا أخذه أبو بكر كذلك، فقال : ما قلت هلا أخذه أبو بكر من المسلمين قهرا فدفعه إلى فاطمة ، وإنما قلت : هذ استغيرل المسلمين عنه واستوهبه منهم لها كما استوهب رسول الله صلى الله عليه وآله المسلمين فداء أبي العاص! أتراه لو قال: هذه بنت نبيّكم قد حضرت تطلب هذه النّخلات ، المسلمين فداء أبي العاص! أتراه لو قال: هذه بنت نبيّكم قد حضرت تطلب هذه النّخلات ، أفتطيبون عنها نفسا ، أكانوا منعوها ذلك! فقلت له : قد قال قاضي القضاة أبو الحسن عبد الجبّار بن أحمد نحو هذا ، قال : إنّهما لم يأتيا بحسن في شرع التكرّم ، وإن كان ما أتياه حسّناً في الدّين .

* * *

قال محمد بن إسحاق: وكان رسول الله صلى الله عليه وآله لمّا أطلق سبيل أبى العاص أخذ عليه فيما نرى أو شرط عليه في إطلاقه ، أو أن أبا العاص وعد رسول الله صلى الله عليه وآله ابتداء بأن يحمل زينب إليه إلى المدينة ، ولم يظهر ذلك من أبى العاص ؛ ولامن رسول الله صلى الله عليه وآله إلّا أنّه لما خُلِّ سبيله ، وخرج إلى مكّة بعث رسول الله صلى الله عليه وآله إلّا أنّه لما خُلِّ سبيله ، وخرج إلى مكّة بعث رسول الله صلى الله عليه وآله بعده زيد بن حارثة ورجلا من الأنصار ، فقال لهما : كونا بمكان كذا (١) حتى تمرّ بكا زينب فتصحبانها حتى تأتياني بها ، فخرجا نحو مكّة ، وذلك بعد بدر بشهر

⁽١) سيرة ابن هشام : «كمونا ببطن يأجج » ، ويأجج : اسم لمكانين : أحدهما على ثمانية أميال من مكة ، وثانيهما أبعد منه ، وفيه بني مسجد الشجرة ، وبينه وبين مسجد التنعيم ميلان .

[أو شيمه](١) فلما قدم أبو العاص مكّة أمرها باللّحوق بأبيها ، فأخذت تتجهّز (٢) .

قال محمد بن إسحاق: فحد ثت عن زينب أنها قالت: بينا أنا أنجه و للحوق بأبي، لقيد ني هند بنت عُتبة، فقالت: ألم يبلغني يابنت محمد أنك تريدين اللحوق بأبيك، فقلت: ما أردت ذلك، فقالت أى بنت عم لا تفعلي إن كانت لك حاجة في متاع أو فيما يرفق بك في سفرك أو مال تبلغين به إلى أبيك فإن عندى حاجتك، فلا تَضْطَنِي (٢٠) مني، فإنه لا يدخل بين الرجال، قالت: وايم الله، إنى لأظنها حيننذ فإنه لا يدخل بين النساء ما يدخل بين الرجال، قالت: وايم الله، إنى لأظنها حيننذ صادقة، ما أظنها قالت حينئذ إلا لتفعل، ولكن خفتها فأنكرت أن أكون أريد ذلك. قالت: وتجهزت حتى فرغت من جهازى، فحملني أخو بَعْلِي وهو كنانة بن الربيع.

قال محمد بن إسحاق : قد ملما كنانة بن الربيع بعيراً فركبته ، وأخذ قوسه وكنانته ، وخرجها نهاراً يقود بعيرها ، وهى في هَوْ دَج لها ، وتحد ت بذلك الرجال من قريش والنساء ، وتلاومت في ذلك ، وأشفقت أن تخرج ابنة محمد من بينهم على تلك الحال ، فخرجوا في طلبها سراعا حتى أدركوها بذى طوى ؛ فكان أو ل مَن سبق إليها هبار بن الأسود بن عبد المطلب بن أسد بن عبد الدُّر ى بن قصى ، ونافع بن عبد القيس الفيهري ، فروعها هبار بالرامح وهى في ألمودج ، وكانت حاملا ، فلما رجعت طرحت ما في بطنها ، وقد كانت من خوفها رأت دما وهى في المودج ، فلذلك أباح رسول الله صلى الله عليه وآله يوم فتح مكة دم هبار ابن الأسود (١٠) .

* * *

⁽١) من سيرة ابن هشام . وشيعه أى قريب منه .

⁽٢) سيرة ابن هشام ٢ : ٢٩٧ ، ٢٩٨

⁽٣) تضطني ، أي تستحي ، ومنه قول الطرماح :

إذا ذُكُرتُ مسعاةُ والدِهِ اضْطَنَى ولا يَضْطَنِي من شَمْ أَهْلِ ٱلْفَضَائِلِ (٤) سيرة ابن هشام ٢ : ٢٩٨ ، ٢٩٩

قلت : وهذا الخبر أيضا قرأته على النقيب أبى جعفر رحمه الله، فقال : إذا كانرسول الله صلّى الله عليمه وآله أباح دم هبّار بن الأسود لأنّه روّع زينب فألقت ذا بطنها ، فظهر الحال أنه لوكان حيًّا لأباح دم مَنْ رَوّع فاطمة حتى ألقت ذا بطنها . فقلت : أروى عنك ما يقوله قوم أن فاطمة روِّعت فألقت المحسن (١) ، فقال : لا تروِه عَنّى ولا تَرْ وِ عَنّى جطلانه ، فإنّى متوقّف فى هذا الموضع لتعارض الأخبار عندى فيه .

قال الواقدى : فبرك حُمُوها كنانة بن الربيع ، ونثلَ (٢) كنانته بين يديه ، ثم أخذ منها سهما فوضعه فى كبد قوسه ، وقال : أحلف بالله لا يدنُو اليوم منها رجل إلا وضعت فيه سهما ، فتكر (٢) الناس عنه .

قال: وجاء أبو سفيان بن حرب في جلّة من قُريش ، فقال: أيّها الرّجل ، اكفُف عنا نَبْلكَ حتى نكلّمك ، فكف . فأقبل أبو سفيان حتى وقف عليه ، فقال: إنّك لم تحسن ولم تُصِب ، خرجت بالمرأة على رءوس الناس علانية جهارا ، وقد عرفت مصيبتنا ونكبتنا ، وما دخل علينا من محمد أبيها ، فيظن الناس إذا أنت خرجت بابنته إليه جهارا أنّ ذلك عن ذلّ أصابنا ، وأنّ ذلك منّا وَهَن ، ولعمرى مالنا في حبسها عن أبيها من حاجة ، وما فيها من ثأر ، ولكن ارجع بالمرأة حتى إذا هدأت الأصوات ، وتحدّث الناس بردّها سُلّها سَلاً خفيًا ، فألحقها بأبيها . فردها كنانة بن الربيع إلى مكة ، فأقامت بها ليالى حتى إذا هدأ الصوت عنها حملها على بعيرها ، وخرج بها ليلاحتى سلّمها إلى زيد بن حارثة وصاحبه ، فقدما بها على رسول الله صلى الله عليه وآله (١٠) .

* * *

قال محمد بن إسحاق : فروى سلمان بن يسار ، عن أبى إسحاق الدُّوسي ، عن أبى

⁽١) ا: « عسناً » . (٢) تثل كنانته : أُخْرَج ما فيها .

⁽٣) تكر عنه ، أي ترجع ، وفي ابن هشام : « فتكرر الناس عنه » .

⁽٤) انظر سيرة ابن هشام ٢ : ٢٩٩

هريرة ، قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله سرية أنا فيها إلى عير لقريش ، فيها متاع لهم وناس منهم ، فقال : إن ظفرتم بهبار بن الأسود ونافع بن عبد قيس ، فحر قوها بالنار، حتى إذا كان الغدُ بعث فقال لنا : « إنى كنت قد أمرتكم بتحريق الرّجلين إن أخذتموها ، ثم رأيت أنه لا ينبغى لأحد أن يعذّب بالنّار إلا الله تعالى ، فإن ظفرتم بهما فاقتلوها ولا تحرّقوها » (1).

قلت: لقائل من الحجيرة أن يقول: أليس هذا نسخ الشيء قبل تقضي (٢) وقت فعله ، وأهل العدل لا يجيزون ذلك! وهذا السؤال مشكيل ، ولا جواب عنه إلا بدفع الخبر إمّا بتضعيف أحد من رواته ، أو إبطال الاحتجاج به لكونه خبر واحد ، أو بوجه آخر ؛ وهو أن نجيز للنبي الاجتهاد في الأحكام الشرعية كما يذهب إليه كثير من شيوخنا ، وهو مذهب القاضي أبي يوسف صاحب أبي حنيفة ، ومثل هذا الخبر حديث براءة و إنفاذها مع أبي بكر ، و بعث على عليه السلام، فأخذها منه في الطريق ، وقرأها على أهل مكة بعد أن كان أبو بكر هو المأمور بقراءتها عليهم .

فأمّا البلاذرى فإنه روى أن هبّار بن الأسود كان ممّن عرض لزينب بنت رسول الله عليه وآله صلى الله عليه وآله صلى الله عليه وآله عليه وآله يأمر سراياه إن ظفروا به أن يحر قوه بالنار ، ثم قال (٢) : لا يعذّب بالنّار إلا ربّ النار ، وأمرهم إن ظفروا به أن يقطعوا يديه ورجليه ويقتلوه؛ فلم يظفروا به ، حتى إذا كان يوم الفتح هرب هبّار ، ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة ويقال : أتاه بالجمرانة حين فرغ من أمر حُنين ، فمثلَ بين يديه ، وهو يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله عليه وآله فقبل إسلامه وأمر ألّا يعرض له ، وخرجت سَلَى مولاة رسول الله صلى الله عليه وآله فقبل إسلامه وأمر ألّا يعرض له ، وخرجت سَلَى مولاة رسول الله صلى الله عليه وآله

(٢) ا د مضي ٧

⁽۱) سىرة ابن ھشام ۲:۲۰۳

⁽٣) ساقطة من ب

فقالت : لا أنم الله بك عينا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « مهلاً ، فقد محا الإسلام ماقبله » !

قال البلاذرى : فقال الزبير بن العوام : لقد رأيتُ رسولَ الله صلّى الله عليه وآله بعد غلظته على هبّار بن الأسود يطأطىء رأسه استحياء منه ، وهبّار يعتذر إليه ، وهو يعتذر إلى هبّار أيضا (١) .

* * *

قال محمد بن إسحاق : فأقام أبو العاص بمكَّة على شِرْكه ، وأقامت زينب عند أبيها صلى الله عليه وآله بالمدينة ، قد فرَّق بينهما الإسلام ، حتى إذا كان قبل الفَتْح ، خرج أبو العاص تاجراً إلى الشام بمال له ، وأموال لقريش أبضعوا(٢) بها معه ، وكان رجلا مأمونا فلمَّا فرغ من تجارته وأقبل قافلا لقيته سريَّة لرسول الله صلى الله عليه وآله ؛ فأصابوا ما معه وأعجزهم هو هار با ، فخرجت السريّة بما أصابت من ماله ؛ حتّى قدمت به على رسول الله صلى الله عليه وآله ، وخرج أبو العاص تحت الليل ، حتى دخل على زينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله منزلَها ، فاستجار بها فأجارتُه ، و إنَّمَـا جاء في طلب ماله الذي أصابته تلك السريّة ، فلمّا كبّر رسول الله صلى الله عليه وآله فى صلاة الصبح ، وكبّر الناس معه ، صرخت زينب من صُفّة النساء: أيّها الناس، إنّى قد أجرت أبا العاص بن الربيع، فصلّى رسول الله صلى الله عليه وآله بالنَّاس الصبح ، فلمَّا سلم من الصلاة ، أُقبل عليهم فقال : « أيَّها الناس ، هل سمعتم ما سمعت ُ ؟ » ، قالوا : نعم ، قال : « أماً والَّذِي نفس محمد بيده ماعلمت بشيء مماكان حتى سممتم، إنه يجير على الناس أدناهم » . ثم انصرف ودخل على ابنته زينب ، فقال : « أَيْ بنيّة، أكرى مثواه ، وأحسني قِراه ، ولا يصلَنّ إليك، فإنَّك

⁽١) أنساب الأشراف ١ : ٣٩٨ مع اختلاف في الرواية

⁽۲) : د أيضموها معه » .

لا تَحَيَّلين له » . ثم بعث إلى تلك السريَّة الذين كانوا أصابوا مال أبى العاص ، فقال لهم : إنَّ هذا الرجل منّا بحيث علمتم ، وقد أصبتم له مالاً ، فإن تحسنوا وتردّوا عليه الذي له ، فإنّا نحب ذلك ، و إن أبيتم فهو فيء الله الذي أفاءه عليكم ، وأنتم أحقّ به . فقالوا : يارسول الله ، بل نردّه عليه ، فردُّوا عليه ماله ومتاعه ، حتى إنّ الرجل كان يأتى بالحبْل^(١) ، و يأتى الآخر بالشُّنة (٢) ، و يأتى الآخر بالإداوة (٣) ، والآخر بالشِّظاظ (١) ، حتى ردُّوا مالَه ومتاعه بأسرِه من عنــد آخره ولم يفقد منه شيأ . ثم احتمل إلى مكَّة ، فلما قدمها أدَّى إلى كلَّ ذى مال من قريش مالَه ممّن كان أبضع معه بشيء ، حتى إذا فرغ من ذلك ، قال لهم : يامعشرَ قريش ، هل بقي لأحد منكم عندى مال ، لم يأخذه ؟ قالوا : لا فجراك الله خيرا ، لقد وجدناك وفيًّا كريما ، قال : فإنى أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، والله مامنعني من الإسلام إلا تخوف أن تظنُّوا أني أردتُ أن آكل أموالكم ، وأذهب بهما فإذ سلمها الله لكم ، وأدّاها إليكم ؛ فإنى أشهدكم أنَّى قد أسلتُ واتَّبعت دين محمد ، ثم خرج سريعا حتى قدم على رسول الله المدينة (٥) .

قال محمد بن إسحاق: فحد ثنى داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس، أن رسول الله صلى الله عليه وآله رد زينب بعد ست سنين على أبى العاص بالنكاح الأول لم يحدث شيأ (٦).

* * *

قال الواقدى : فلمّا فرغ رسولُ الله صلى الله عليه وآله من أمر الأسارَى ، وفرق الله عن وجلّ ببدر بين الكفر والإيمان ، أذلّ رقاب المشركين والمنافقين واليهود ، ولم يبق بالمدينة يهودى ولا منافق إلّا خضعت عنقه .

⁽١) ابن هشام : « بالدلو »

⁽٣) الإداوة : المطهرة التي يتوضأ بها .

⁽٥) سيرة ابن هشام ٢: ٣٠٤، ٣٠٤

⁽٢) الشنة : السقاء البالي .

⁽٤) الشظاظ : عود يشدّ به فم الفرارة

⁽٦) سيرة ابن هشام ٢ : ٣٠٤ .

وقال قوم من المنافقين : ليتنا خرجْنا معه حتى نصيب غنيمة . وقالت يهود فيما بينها : هو الذى نجد نعته في كتبنا ، والله لا تُرْ فع له راية بعد اليوم إلّا ظهرت .

وقال كعب بن الأشرف: بطن الأرض اليوم خير من ظهرها ، هؤلاء أشراف الناس وساداتهم ، وملوك العرب وأهل الحرّم والأمن قد أصيبوا . وخرج إلى مكّة، فنزل على أبى وَدَاعة بن ضُبَيرة ، وجعله يرسل هجاء المسلمين ، ورثى قتلى بدر من المشركين ، فقال :

طَحَنَتْ رَحاً بدر لِمُهْلَكِ أهلِهِ ولِمِثْلِ بدر يُستهل ويُدْمَعُ (۱) تُتِلَتْ سراةُ النَّاس حول حياضِهِ لا تَبعَدُوا إِنَّ الملوكَ تُصَرَّعُ (۲) ويقولُ أقوامُ أذِلَ بعزهِ (۳): إِن ابن أشرف ظل كعبا بجزعُ صدقُوا فليتَ الأرض ساعةَ قَتُّلُوا ظلّتْ تسيخُ بأهلها وتصدّعُ (۱) نُبِّنْتُ أَنَّ الحارث بن هشامِهِمْ فىالنَّاس يبنى الصالحات و يَجْمَعُ (۵) ليزورَ يثرب بالجموع و إلَّمَا الله يعلى الحسب القديم الأرْوَعُ (۲) ليزورَ يثرب بالجموع و إلَّما الله يعلى الحسب القديم الأرْوَعُ (۲)

قال الواقدى : أملاها على عبدُ الله بن جعفر ومحمد بن صالح وابن أبى الزّناد . فلمّا أرسل كعب هذه الأبيات أخذَها الناس بمكّة عنه ، وأظهروا المراثى ــ وقدكانوا حرّموها كيلا يشمت المسلمون بهم ــ وجعل الصبيان والجوارى ينشدونها بمكة، فناحت بها قريش

صارَ الذى أَثْرَ الحديث بطعنة أو عاشَ أَعْمَى مُرْعَشًا لا يسمعُ نَبِّتُ أَنْ الْحَكَيْمِ وَجُدِّعُوا نَبِّتُ أَنْ الْحَكَيْمِ وَجُدِّعُوا نَبِّتُ أَنْ الْحَكَيْمِ وَجُدِّعُوا وَابْنَا رَبِيعَةَ عنده ومُنبَّةُ مَا نَالَ مثلَ الْحَالَكَيْنَ وَتُبَعُّمُ

⁽٢) سراة الناس: خيارهم.

⁽٣) البلاذريّ : « غُوى أمرهم » ، ابن هشام : « أسر بسخطهم » . الواقدى : «أذل بسخطهم».

⁽٤) بعده في ابن هشام :

⁽ه) نسب قريش: « يبني المكرامات »:

⁽٦) نسب قريش : « ليرور أثرب » ، وأثرب لغة في يثرب .

على قتلاها شهراً، ولم تبق دار بمكة إلّا فيها النوح وجز النساء شعورهن ، وكان يؤتى براحلة الرّجل منهم أو بفرسه ، فتوقف بين أظهرهم ، فينوحون حولها ، وخرجن إلى السّكك ، وضربْنَ الستور فى الأزقة ، [وقطعن] (١) فحرجن إليها ينحن، وصدّق أهل مكة رؤيا عاتكة وجهيم بن الصّلت (٢).

قال الواقدى : وكان الذين قدموا من قريش فى فداء الأسرَى أربعة عشر رجلا ، وقيل خمسة عشر رجلا ، وكان أوّل مَنْ قدِم المطّلب بن أبى وداعة ، ثم قدم الباقون بعده بثلاث ليال .

قال: فحدّ ثنى إسحاق بن يحيى ، قال: سألت نافع بن جُبَير: كيف كان الفداء ؟ قال: أرفعهم أربعة آلاف إلى ثلاثة آلاف إلى ألفين إلى ألف ، إلّا قوما لا مال لهم سن عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله .

وقال الواقدى : وقال رسول الله صلى الله عليه وآله فى أبى وداعة ؛ إن له بمكة ابنا كيسا له مال، وهو مُغْل فَداءه، فلما قدم افتداه بأربعة آلاف، وكان أول أسير افتدى ؛ وذلك أن قريشا قالت لابن المطلب بن أبى وداعة _ورأته يتجهز ؛ يخرج إلى أبيه _ : لا تعجل ؛ فإنا نخاف أن تفسد علينا فى أسارانا، ويرى محمد تهالكنا فيُغلى علينا الفدية ، فإن كنت تجد فإن كل قومك لا يجدون من السّعة ما تجد . فقال : لا أخرج حتى تخرجوا ، فخادعهم حتى إذا غفلوا خرج من اللّيل على راحلته ، فسار أربعة ليال إلى المدينة ، فافتدى أباه بأربعة آلاف ، فلامه قريش فى ذلك ، فقال : ما كنت لأترك أبى أسيرا فى أيدى القوم وأنتم مضجعون ، فقال أبو سفيان بن حرب : إن هذا غلام حدث يعجب بنفسه و برأيه ، وهو مفسد عليكم ، إنى والله غير مفتد عمرو بن أبى سفيان ، ولو مكث سنة

⁽١) من الواقدي

أُوير سله محمد : والله ماأنا بأعوزكم، والكنّى أكره أن أُدخِل عليكم مايشق عليكم ،ولكن يكون عمرو كأسوتكم .

* * *

قال الواقدى : فأمّا أسماء القوم الذين قدموا في الأسرى ، فإنّه قدم من بني عبدشمس الوليد بن عُقْبة بن أبي مُعَيط، وعمرو بن الربيع أخو أبي العاص بن الربيع . ومن بني نوفل ابن عبدمناف جُبير بن مطيم : ومن بني عبد الدار بن قصى طلحة بن أبي طلحة ، ومن بني أسد ابن عبد العُر ي بن قصى عثمان بن أبي حُبيش . ومن بني مخزوم عبد الله بن أبي ربيعة وحالد بن الوليد وهشام بن الوليد بن المغيرة وفروة بن السائب وعكرمة بن أبي جهل . ومن بني مُجمح أبي بن خلف و عير بن وهب . ومن بني سهم المطلب بن أبي وداعة وعرو بن قيس. ومن بني مالك بن حِسْل مكرز بن حفْص بن الأحنف ، كل هؤلا و قدموا المدينة في فداء أهلهم وعشائرهم . وكان جبير بن مطيم يقول : دخل الأسلام في قلبي منذ قدمت المدينة في الفداء ، سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله يقرأ في صلاة المغرب : ﴿ والطُورِ * وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ﴾ ، فاستمعت قراءته ، فدخل الإسلام في قلبي منذ ذلك اليوم (١) .

* * *

القول في تفصيل أسماء أساري بدر ومن أسرهم

قال الواقدى : أيسر من بنى هاشم العبّاس بن عبد المطلب، أسره أبو اليسَر كعب ابن عمرو، وعَقِيل بن أبى طالب أسره عبيد (٢) بن أوس الظّفَرى ، ونوفل بن الحسارث

⁽۱) انظر مفازی الواقدی ۱۳۳ ـ ۱۶۱

⁽۲) « عبيدة » ، والصواب ، أثبته من ا والواقدى وابن هشام .

ابن عبد المطلّب أسَره جَبّار بن صخر ؛ وأرسر حليف لبنى هاشم من بنى فهر ، اسمه عُتْبة فهؤلاء أربعة .

ومن بنى المطّلب بن عبد مناف السّائب بن عبيد ، وعبيد بن عمرو^(١) بن علقمة ، رَجُلان أسرها سلمة بن أسلم بن حريش الأشهليّ .

قال الواقدى": حدثنى بذلك ابن أبى حبيبة ، قال: ولم يقدم لهما أحد، وكانا لا مال لهما ، ففك رسول الله صلى الله عليه وآله عنهما بغير فد ية .

ومن بنى عبد شمس بن عبد مناف عُقْبة بن أبى مُمَيط المقتول صَبْراً (٢٠)، على يدعاصم بن ثابت بن أبى الأقلح بأمر رسول الله،أسره عبد الله بن أبى سلمة العجلانى، والحارث بن أبى وحرة ابن أبى عمرو بن أمية ، أسره سعد بن أبى وقاص ، فقدم فى فدائه الوليد بن عقبة بن أبى مُميط فافتداه بأر بعة آلاف .

قال الواقدى : وقد كان الحارث هذا لما أمر النبى صلى الله عليه وآله برد الأسارى ، ثم أقرع بين أصحابه عليهم ، وقع فى سهم سعد بن وقاص الذي كان أسره أو ل مرة _ وعرو ابن أبى سفيان ، أسره على بن أبى طالب عليه السلام ، وصار بالقرعة فى سهم رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأطلقه بغير فدية ، أطلقه بسعد بن النعان بن أكال من بنى معاوية ، خرج معتمرا ، فبس بمكة ، فلم يطلقه المشركون حتى أطلق رسول صلى الله عليه وآله عرو بن أبى سفيان .

 ⁽۱) كذا ف الأصول والواقدى ، وأنساب الأشراف ، وف ابن هشام : « نعيان بن عمرو » .

⁽۲) الواقدى : « قتل صبراً » .

سعد بن النمان بن أكّال أخو بنى عمرو بن عوف معتمرا ، ومعه امرأة (١) له ، وكان شيخا كبيرا لا يخشى ماصنع (٢) به أبو سفيان، وقد عهد قريشا ألا يعرض لحاج ولامعتمر (١)، فعدا عليه أبو سفيان ، فبسه بمكة بابنه عمرو بن أبى سفيان ، وأرسل إلى قوم بالمدينة هذا الشعر :

أرهط ابن أكال أجيبوا دعاءه تعاقدتم لا تُسِلموا السَّيد الكَهْلَا فإن بني عمر ولئــــــام أذِلَة لَنُ لَمْ يَفَكُّوا عن أسيرهم الكُبْلا

فشى بنو عمرو بن عوف حين بلغهم الخبر إلى رسول صلى الله عليه وآله ، فأخبروه بذلك، وسألوه أن يعطيَهم عمرو بن أبى سفيان ليفكُّوا به صاحبَهم ، فأعطاهم إياه، فبعثوا به إلى أبى سفيان فخلّى سبيل سعد . وقال حسان بن ثابت يجيب أبا سفيان :

ونوكان سعــدُ يوم مكة مطلقا لأكثر فيكُم قبل أن يؤسر القتلَى بَعضْبِ حُســام أو بصفراءنَبْعة يَ تَحنّ إذا ما أنبِصَت تحفزُ التَّبْلَلَ⁽¹⁾

وأبو العاص بن الربيع ، أسره خراش بن الصّّمة ؛ فقدم فى فدائه عروبن أبى الربيع أخوه ، وحليف لهم ، يقال له أبو ريشة افتداه عمرو بن الربيع أيضا . وعمرو بن الأزرق افتكه عمرو بن الربيع أيضا ، وعُقبة بن الحارث عمرو بن الربيع أيضا ، وكان قد صار فى سهم تميم مولى خراش بن الصّمة ، وعُقبة بن الحارث الحضرمي أسره عمارة بن حزم ، فصار فى القرعة لأبي بن كمب، افتداه عرو بن أبى سفيان ابن أميّة ، وأبو العاص بن نوفل بن عبد شمس ، أسره عمّار بن ياسر قدم فى فدائه ابن عمّه ، فهؤلاء ثمانية .

⁽٣) ابن هشام : « لا يُعرضون لأحد جاء حاجا أو معتمراً إلا بخير » .

⁽٤) العضب: السيف القاطع، وكذلك الحسام. وصفراء أراد بها قوساً. والنبعة: شجرة تنبت بالجبال؛ تصنع منها القسى . وتحن: تصوت. وأنبضت: مد وترها. والأنباض: أن يحرك وتر القوس. وعد. والحبر في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٩٤، ٢٩٥٠

ومن بنى نوفل بن عبد مناف عدى بن الخيار ، أسره خراش بن الصّمة ، وعمّان ابن عبد شمس ، ابن أخى عتبة بن غَرْوان ، حليفهم (١) ، أسره حارثة بن النّمان ، وأبو ثور ، أسره أبو مرّ ثد الغنَوى ، فهؤلاء ثلاثة افتداهم جُبير بن مطعِم .

ومن بنى عبد الدار بن قصى أبو عزيز بن عمير، أسره أبو اليَسَر، ثم صار بالقرعة لمحرز ابن نَصْلة ـ قال الواقدى : أبو عزيز هذا هو أخو مصعب بن عمير لأبيه وأمّه، وقال مصعب لمحرز بن نضلة : اشدد يدينك به ؛ فإن له أمّا بمكة كثيرة المال ، فقال له أبو عزيز : هذه وصاتك بى يا أخى ! فقال مصعب : إنّه أخى دونك ، فبعثت نيه أمّه أربعة آلاف ، وذلك بعدأن سألت : ما أغلى ما تُفادى به قريش ؟ فقيل لها : أر بعة آلاف ـ والأسود بن عامر ابن الحارث بن السبّاق ، أسره حمزة بن عبد المطلب ، فهذان اثنان قدم فى فدائهما طَلْحة ابن طلحة .

ومن بنى أسد بن عبد العُزّى بن قُصى ؟ السائب بن أبى حُبَيش بن المطلّب بن أسد ابن عبد العزّى ، أسره عبد الرحن بن عوف ، وعمان بن الحو يرث بن عمان بن أسد بن عبد العزّى ، أسره حاطب بن أبى بَلْتَعة ، وسالم بن شمّاخ أسره سعدبن أبى وقاص ؛ فهؤلاء ثلاثة قدم فى فدائهم عمان بن أبى حبيش ، بأربعة آلاف لكل رجل مهم .

ومن بنى تميم بن مرّة ، مالك بن عبد الله بن عُمان ، أسره قُطْبة بن عامر بن حديدة ، فمات في المدينة أسيرا .

ومن بنى مخزوم خالد بن هشام بن المغيرة ، أسره سواد بن غزية . وأمية بن أبى حذيفة ابن المغيرة ، أسره بلال . وعمان بن عبد الله بن المغيرة ، وكان أفلت يوم تخده أسره واقد بن عبد الله التميمي بوم بدر ، فقال له : الحمد لله الذي أمكنني منك ، فقد كنت أفلت يوم نخلة _ وقدم في فداء هؤلاء الثلاثة عبد الله بن أبى ربيعة ، افتدى كل واحد منهم بأربعة آلاف _ والوليد بن الوليدة بن المغيرة ، أسره عبد الله بن جحش ،

⁽۱) الواقدى : « حليف لهم » .

فقدم فى فدائه أخواه خالد بن الوليد وهشام بن الوليد ، فتمنّع عبد الله بن جحش حتى افتكاه بأربعة آلاف ، فجعل هشام بن الوليد يريد ألّا يبلغ ذلك _ يريد ثلاثة آلاف _ فقال خالد لهشام : إنه ليس بابن أمّك ، والله لو أبى فيه إلّا كذا وكذا لفعلت ، فلمّا أفتدياه خرجا به حتى بلغا به ذا الحليفة ، فأفلت ، فأتى النبى صلى الله عليه وآله فأسلم ، فقيل : ألا أسلم حتى أكون أسوة بقومى . فقيل : ألا أسلم حتى أكون أسوة بقومى . وقيس حقال الواقدى : ويقال إن الذى أسر الوليد بن الوليد سليط بن قيس المازى _ وقيس ابن السائب ؛ أسره عبدة بن الحسحاس ، فحبسه عنده حينا ، وهو يظن أن له مالًا ، ثم قدم فى فدائه أخوه فَرْوة بن السائب ، فأقام أيضًا حينًا ، ثم افتداه بأربعة آلاف فيها عُروض .

ومن بنى أبى رفاعة ، صينى بن أبى رفاعة بن عائذ بن عبد الله بن عمير بن مخزوم ، وكان لا مال له ، أسره رجل من المسلمين ، فحث عندهم ، ثم أرسله . وأبو المندر بن أبى رفاعة بن عائذ افتدى بألفين _ ولم يذكر الواقدى مَن أسره _ وعبد الله ، وهو أبوعطاء ابن السائب بن عائذ بن عبد الله ، افتدى بألف درهم ، أسره سعد بن أبى وقاص ، والمطلب بن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمير بن مخزوم ، أسره أبوأيو ب الأنهارى ولم يكن له مال فأرسله بعد حين _ وخالد بن الأعلم العقيلي ، حليف لبنى مخزوم ، وهو الذي يقول :

وَآسُناً على الأعقـــاب تدمَى كلومُنا ولكِنْ على أقدامِناً تقطُر الدَّما (١)

⁽١) رواية ابن هشام ۲ : ٣٦٥ :

ولَسْنَا على الأَدْبَارِ تَدْمَى كُلُومُنَا وَلَكُنْ عَلَى أَقْدَامِنَا يَقَطُرُ الدُّمُ

وقال محمد بن إسحاق: روى أنه كان أوّل المنهزمين (١) ، أسره الخبّاب بن المنذر بن المغدّر عشرة . الجموُح ، وقدم في فدائه عكرمة بُن أبي جهل ، فهؤلاء عشرة .

ومن بنی جُمح عبد الله بن أبی بن خلف ، أسره فَرْوة بن أبی عمرو البیاضی "، قدم فی فدائه أبوه أبی بن خَلَف فتمنع به فروة حینا . وأبو عزّة عمرو بن عبد الله بن وهب ، أطلقه رسول الله صلی الله علیه وآله بغیر فیدیة ، وکان شاعر ا خبیث اللسان ، ثم قتله یوم أحُد ، بعد أن أسره _ ولم يذكر الواقدی الذی أسره یوم بدر _ ووهب بن عمیر بن وهب ، أسره رفاعة بن رافع الزرق ، وقدم أبوه عمیر بن وهب فی فدائه ، فأسلم فأرسل النبی صلی الله علیه وآله له ابنه بغیر فداء ، وربیعة بن درّاج بن العنبس بن وهبان (۲) ابن وهب بن حُذاقة بن جُمح ، وكان لا مال له ، فأخذ منه بشیء یسیر ، وأرسل به _ ابن وهب بن حُذاقة بن جُمح ، وكان لا مال له ، فأخذ منه بشیء یسیر ، وأرسل به _ ولم یذكر الواقدی مَن أسره _ والفاكه مولی أمیّة بن خلف ، أسره سعد بن أبی وقاص ، فهؤلاء خسة .

ومن بنی سَهْم بن عمرو أبو وَدَاعة بن ضُبَيرة ، وكان أوّل أسير افتدى ، قدم فى فدائه ابنه المطلب، فافتداه بأر بعة آلاف ولم يذكر الواقدى مَن أسره و وفر وة بن تَيْس بن عدى بن حذافة بن سعيد بن سهم ، أسره ثابت بن أقزم ، وقدم فى فدائه عرو ابن قيس ، افتداه بأر بعة آلاف ، وحنظلة بن قبيصة بن حُذَاقة بن سعد ، أسره عمان ابن مظعون . والحجّاج بن الحارث بن قيس بن سعد بن سَهْم ، أسره عبد الرحمن بن عوف ، فأفلت ، فأخذه أبو داود المازنى ، فهؤلاء أر بعة .

ومن بنى مالك بن حِسْل سُهيل بن عمرو بن عبد شمس بن عبدود بن نصر بن مالك؟ أسره مالك بن الدّخشم، وقدم فى فدائه مكرز بن حَفْص بن الأحنف، وانتهى فى فدائه إلى إرضائهم بأربعة آلاف، فقالوا: هات المال، فقال: نعم، اجعلوا رجلًا مكان رجل؟

⁽١) ابن هشام : « أول من ولى فاراً منهزماً » . (٣) ابن هشام : « أهبان » .

وقوم يروونها: « رِجْلاً مكان رِجل » ، فحلّوا سبيل سُهيل ، وحبسوا مِكْرز بن حفص عندهم ، حتى بعث سهيل بالمال من مكّة . وعبد الله بن زَمْعة بن قيس بن نصر بن مالك، أسره عير بن عوف ، مولى سُهيل بن عرو . وعبد العزّى بن مشنوء بن وقدان بن قيس ابن عبد ودّ سمّاه رسول الله صلى الله عليه وآله بعد إسلامه عبد الرحمن ، أسره النعان بن مالك . فهؤلاء ثلاثة .

ومن بني فِهْر الطَّفيل بن أبي قُنَيع ، فهؤلاء ستَّة وأربعون (١)أسيرا .

وفى كتاب الواقدى أنّه كان الأسارى الّذين أحصوا وعرفوا تسمة وأر بعين ، ولم نجد التفصيل يلحق هذه الجلة (٢٠) .

وروى الواقدى عن سعيد بن المستيب ، قال : كانت الأسارى سبعين ، و إنّ القتلى كانت زيادة على سبعين إلّا أنّ المعروفين من الأسرى هم الذين ذكرناهم ، والباقون لم يذكر المؤرخون أسماءهم .

* * *

القول في المطعمين في بدر من المشركين

قال الواقدي : المتفق عليه ولا خلاف بينهم فيه تسعة ؛ فمن بني عبد مناف الحارث ابن عامر بن نوفل بن عبد مناف ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس .

ومن بنى أسد بن عبد العزى ،زمْعة بن الأسود بن المطّلببن أسد ، ونوفل بنخو يلد المعروف بابن العدوية .

ومن بنى مخزوم، أبو جهل عمرو بن هشام بن المغيرة .

ومن بني مُجمح ، أُميّة بن خلَف .

⁽۱) عدتهم في ابن هشام « ثلاثة وأربعون » . (۲) مغازى الواقدى ۱۳۳ ــ ۱۳۹، وانظر أنساب الأشراف ۱ : ۲۰۱ ــ ۳۰۲، وسيرة ابن هشام ۲ : ۳۶۴ ــ ۳۶۲ .

ومن بنى سَهُمْ نبيه ومنبّه ابنا الحجاج . فهؤلاء تسعة .

قال الواقدى : وكان سعيد بن المسيّب يقول : ماأطعم أحد ببدر إلا قَتِل .

قال الواقدى : قد ذكروا عدّة من المطعمين ، اختلف^(۱) فيهم ، كشهيل بن عمرو وأبى البخترى وغيرها^(۲) .

قال: حدثنى إسماعيل بن إبراهيم ، عن موسى بن عتبة ، قال: أو ل مَن نحر لهم أبو جهل بمر الظهران عشرا ، ثم أمية بن خلف بعشفان تسعا ، ثم سهيل بن عرو بقُد يد عشرا ، ثم مالوا إلى مياه من نحو البحر ضاّوا الطريق ، فأقاموا بها يوما ، فنحر لهم شيبة ابن ربيعة تسعا ، ثم أصبحوا بالأبواء فنحر لهم قيس الجمحى تسعا ، ثم نحر عتبة عشرا ، ونحر لهم الجارث بن عمر وتسعا ، ثم نحر لهم أبو البخترى على ماء بدر عشرا ونحر لهم مقيس ابن ضبابة على ماء بدر تسعا ، ثم شفلتهم الحرب .

قال الواقدى : وقد كان ابن أبى الزّناد يقول : والله ما أظنّ مقيسا كان يقدر على قَلُوص و احدة .

قال الواقدى : وأمّا أنا فلا أعرف قيسا الجمحى . قال : وقد روت أم بكر ، عن المسور بن مخرمة ابنها ، قال : كان النّفر يشتركون فى الإطعام ، فينسب إلى الرّجل الواحد و يسكت عن سائرهم (٣) .

* * *

وروى محمد بن إسحاق أن العباس بن عبد المطلب كان من المطعمين فى بدر ، وكذلك طُميمة بن عدى بن نوفل ، وكان أ بوالبخترى طُميمة بن عدى بن حزام فى الإطعام ، وكان النّضر بن والحارث بن كلده بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدّار من المطعمين . قال : وكان النبي صلى الله عليه وآله يكره قتل (١) ا ومنازى الواقدى : « وقد اختلف علينا فيهم » (٢) منازى الواقدى : « وغيرهم »

⁽۳) مفازی الواقدی ۱۲۴ ، ۱۲۴

الحارث بن عامر ، قال يوم بدر : « مَنْ ظفر به منكم فليتركه لأيتام بنى نوفل » ، فقتـــل. في المعركة (١) .

* * *

القول فيمن استشهد من المسلمين ببدر

قال الواقدى : حد ثنى عبد الله بن جعفر ، قال : سألت الزهرى كم استشهد من المسلمين ببدر ؟ قال : أربعة عشر (٢٠) ، ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار .

قال : فمن بني المطلب بن عبد مناف عبيدة بن الحارث ، قتله شيبة بن ربيعة .

وفى رواية الواقدى قتله عتبة، فدفنه النبي صلى الله عليه وآله بالصفراء .

ومن بنى زهرة عمير بن أبى وقاص ، قتله عمرو بن عبد ودً ، فارس الأحزاب ، وعمير بن عبد ودّ ذو الشمالين ، حليف لبنى زهرة بنخزاعة، قتله أبو أسامة الجشمى .

ومن بنى عدى بن كعب عاقل سأبى البُكير، حليف لهم من بنى سعد بن بكر ، قتله مالك بن زهير الجُشَمِي ، ومهجع مولى عمر بن الحطاب ، قتله عامر بن الحضرمي ؛ ويقال : إن مهجعا أوّل من قتل من المهاجرين .

ومن بنى الحارث بن فهر صفوان بن بيضاء ، قتله طُعَيمة بن عدى . وهؤلاء الستة من المهاجرين .

ومن الأنصار، ثمّ من بنى عمرو بن عوف، مبشّر بن عبد المنذر، قبّله أبو ثور. وسعد ابن خيثمة ، قتـله عمرو بن عبدود ـو يقال طعيمة بن عدى ـ ومن بنى عدى بن النجار حارثة بن سراقة رماه حبان بن العرقة بسهم فأصاب حنجرته، فقتله.

ومن بني مالك بن النجار، عوف رمعوَّذ ابنا عفراء ؛ قتلهما أبو جهل .

⁽١) سيرة ابن هشام ٢: ٣١١ .

 ⁽۲) فى مفازى الواقدى : « ثم عددهم على ، فهم هؤلاء الذين سميت » .

ومن بنى سلمة بنحرام عير بن الحمام بن الجموح ، قتله خالد بن الأعلم العقيلي ــ ويقال إن عــير بن الحـام أول قتيل منهم حارث ابن سراقة .

ومن بني زُرَيق ، رافع بن المُعلَّى ، قتله عكرمة بن أبي جهل .

ومن بنى الحارث بن الخزرج يزيد بن الحارث بن قسحم (١) ، قتله نوفل بن معاوية الديلي . فهؤلاء الثمانية من الأنصار .

قال الواقدى : وقدروى عن عكرمة ، عن ابن عباس أن أنسة مولى النبي صلى الله عليه وآله قتل ببدر .

وروی [أن] (۲) معاذ بن ما عص جرِح ببدر ، فسات من جراحته بالمـــدینــة ، وأن عبید بن السکن جرح فاشتکی جُرِحه ، فمات منه حین قدم (۲) .

* * *

القول فيمن قتل ببدر من المشركين وأسماء قاتليهم

قال الواقدى: فن بنى عبد شمس بن عبدمناف حنظلة بن أبى سفيان بن حرب ، قتله على ابن أبى طالب عليه السلام ، والحارث بن الحضر مى قتله عمار بن ياسر ، وعامر بن الحضر مى قتله عاصم ابن ثابت بن أبى الأقلح ، وعير بن أبى عير وابنه ، موليان لهم ؛ قتل سالم مولى أبى حذيفة منهم عير بن أبى عير _ ولم يذكر الواقدى من قتل ابنه _ وعبيدة بن سعيد بن العاص ، قتله الزبير بن العوام ، والعاص بن سعيد بن العاص ، قتله على بن أبى طالب عليه السلام ، وعقبة بن أبى معيط ، قتله عاصم بن ثابت صبرا بالسيف بأمر رسول الله صلى الله عليه وآله .

⁽١) الواقدى : « يسحم » .

⁽۲) من الواقدي .

وروى البلاذُرى أن رسول الله صلّى الله عليه وآله صلبه بعد قتله ؛ فكان أول مصلوب في الإسلام. قال: وفيه يقول ضرار بن الخطاب:

عين بسكمًى لعُقْبَة بن أبان فرع فهر وفارس الفرسان (١) وعُتبة بن ربيعة ، قتله حمزة بن عبدالمطلب. وشيبة بن ربيعة ، قتله على بن أبى طالب عليه وعلى ، الثلاثة اشتركوا في قتله . والوليد بن عُتبة بن ربيعة ، قتله على بن أبى طالب عليه السلام . وعامر بن عبد الله حليف لهم من أنمار ، قتله على بن أبى طالب عليه السلام ، وقيل : قتله سعد بن معاذ ، فهؤلاء اثنا عشر .

ومن بنى نوفل بن عبد مناف الحارث بن نوفل، قَتَله خُبَيْب بن يساف (٢) ، وطُهَيْمَة ابن عدى ، و يكنى أبا الرّيان ، قتله حمزة بن عبد المطّلب فى رواية الواقدى ، وقتله على بن أبى طالب عليه السلام فى رواية محمد بن إسحاق (٣) . وروى البلاذُرى رواية غريبة ، أن طُهَيْمة بن عدى أسر يوم بدر ، فقتله النبى صلى الله عليه وآله صَبْراً على يد حمزة ، فهؤلاء اثنان .

ومن بنى أسَد بن عبد العزى زَمْعة بن الأسود ، قته أبو دُجَانة (ئ) ، وقيل : قتله ثابت بن الجُذْع (ه) ، والحارث بن زمعة بن الأسود ، قته على بن أبى طالب عليه السلام . وعَقيل بن الأسود بن المطّلب ، قتله على وحمزة ، شركا فى قته . قال الواقدى : وحدّ ثنى أبو معشر ، قال : قتَله على بن أبى طالب عليه السلام وحده ، وقيل : قتله أبو داود المازنى وحده . وأبو البخترى ، وهو العاص بن هشام ، قتله المجذّر بن

⁽١) أنساب الأشراف ١ : ٣٩٧، وفيه : « عبن فابكي » .

 ⁽۲) فى ابن هشام: « إساف » بهمزة مكسورة ، قال ابن حجر فى الإصابة : « وقد تبدل تحتاينه » .
 (۳) سيرة ابن هشام ۲ : ۳۰۷ .

⁽٤) دجانة ، كثمامة : سماك بي خرشة . (٥) الإصابة : الجدع .

⁽¹¹⁻⁵⁰⁻¹¹⁾

زياد ، وقيل : قتله أبو اليسَر . ونوفل بن خُو يلد بن أَسَد بن عبدالعزّى ؛ وهو ابن العَدَويّة، قتَله على عليه السلام؛ فهؤلاء خمسة .

ومن بنى عبد الدار بن قصى ، النّضر بن الحارث بن كلّدة ؛ قتله على بن أبى طالب عليه السلام صَبْراً بالسيف بأمر رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان الّذى أسره المقداد بن عمرو ، فوعد المقداد ـ إن استنقذه ـ بفداء جليل ، فلمّا قدِّم ليُقتل ، قال المقداد : يارسول الله ، إنّى ذُو عيال ، وأحب الدين ، فقال : اللهم أغن المقداد من فضلك ! ياعلى ، قم فاضرب عنقه . وزيد بن مُليص مولى عمرو بن هاشم بن عبد مناف ، من عبد الدار ، قتله على بن أبى طالب عليه السلام ، وقيل : قتله بلال . فهؤلاء اثنان .

ومن بنى تيم بن مرّة عمير بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرّة ، قتله على بن أبى طالب عليه السلام . وعثمان بن مالك بن عبيد الله بن عثمان ، قتله صُهيب ، فهؤلاء اثنان _ ولم يذكر البلاذري عثمان بن مالك .

ومن بنى مخزوم بن يَقَظة ثم من بنى المُعيرة بن عبد الله بن عمير بن مخزوم ، أبو جهل عمرو بن هشام بن المغيرة، ضربه معاذ بن عمرو بن الجموح ، ومعود وعوف ابنا عفراء ، وذفَّف (١) عليه عبد الله بن مسعود . والعاص بن هاشم بن المغيرة ، خال عمر بن الخطاب ، قتله عمرو بن يزيد بن تميم التميمي ، حليف لهم ، قتله عمّار بن ياسر ، وقيل : قتله على عليه السلام .

ومن بنى الوليد بن المُعُيرة، أبو قيس بن الوليد بن الوليد؛ أخو خالد بن الوليد، قتله على " ابن أبى طالب عليه السلام .

ومن بنى الفاكه بن المغيرة أبو قيس بن الفاكه بن المغيرة ، قتله حمزة بن عبدالمطلب، وقيل: قتله الخباب بن المنذر .

⁽١) أنساب الأشراف للبلاذرى ١ : ٢٩٧ .

⁽٢) ذفف عليه : أجهز .

ومن بنى أميّة بن المغيرة مسعود بن أبى أميّة ، قتله على بن أبى طالب عليه السلام .
ومن بنى عائذ بن عبد الله بن عمير بن مخزوم ثم من بنى رفاعة ، أميّة بن عائذ بن
رفاعة بن أبى رفاعة ، قتله سعد بن الربيع . وأبو المنذر بن أبى رفاعة ، قتله معن بن مدى المعجلاني . وعبد الله بن أبى رفاعة ، قتله على بن أبى طالب عليه السلام . وزُهير بن أبى رفاعة ، قتله عبد الرحمن بن عوف .
أبى رفاعة ، قتله أبوأسيد الساعدى . والسائب بن أبى رفاعة ، قتله عبد الرحمن بن عوف .

ومن بنى أبى السائب المخزومى _ وهو صيفى بن عائذ بن عبد الله بن عمر بن مخزوم _ السائب بن السائب ، قتله الزبير بن العوام . والأسود بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله ابن عبد الله ابن عبر بن مخزوم ، قتله حمزة بن عبد المطلب . وحليف لهم من طبّى ، وهو عمرو بن شيبان (۱) ، قتله يزيد بن قيس . وحليف آخر ، وهو جبّار بن سفيان ، أخو عمرو بن سفيان المقد م ذكره ، قتله أبو بُر °دة بن نيكر.

ومن بنى عمران بن مخزوم حاجز ^(٣) بن السّائب بن عُو يمر بن عائذ ، قتـــله على عليه السلام .

وروى البَلَاذُرِى أن حاجزاً هذا وأخاه عُويمر بن السائب بن عُويمر ، قتلهما على ابن أبى طالب عليه السلام (٢٠) _ وعُويمر بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم ؛ قتله النّعان بن أبى مالك ؛ فهؤلاء تسعة عشر .

ومن بنی مُجمَّح بن عمرو بن هصیص ، أميّة بن خلَف، قتله خُبَيب بن يساف و بلال ، شركا فيه .

قال الواقدى : وكان معاذ بن رفاعة بن رافع يقول : بل قتــله أبو رفاعة بن رافع .

⁽١) الواقدى : « سفيان » . (٢) في البلاذري : « جابر » .

⁽٣) أنساب الأشراف ٢: ٣٠٠ .

وعلى بن أمية بن خلف ، قتله عمّار بن ياسر . وأوس بن المُغيرة بن لوذان ، قتله على عليه السلام ، وعمّان بن مظعون ، شركا فيه ؛ فهؤلاء ثلاثة .

ومن بنى سَهُم ، منبّه بن الحجاج ، قتله على "بن أبى طالب عليه السلام ، وقيل : قتله أبو أسيد الساعدى . ونبيه بن الحجّاج قتله على "بن أبى طالب عليه السلام . والعاص بن منبّه بن الحجاج ، قتله على عليه السلام . وأبو العاص بن قيش بن عدى "بن سعد ابن سهم ، قتله أبو دُجانة _ قال الواقدى " : وحدثنى أبو معشر عن أصحابه ، قالوا : قتله على عليه السلام _ وعاص بن أبى عوف بن صبيرة بن سعيد بن سعد ، قتله أبو دُجانة ، فهؤلاء خمسة .

ومن بنى عامر بن لؤى ، ثم من بنى مالك بن حسل ، معاوية بن عبد قيس حليف لهم ، قتله عُكَاشة بن محصن . ومعبد بن وهب، حليف لهم من كلب، قتله أبودُ جَانة فهؤ لاء اثنان .

فجميع مَنْ قتل ببدر فى رؤاية الواقدى من المشركين فى الحرب وصبرا، اثنان وخمسون رجلا ، قتَل على عليه السلام منهم مع الذين شرك فى قتلهم أربعة وعشرين رجلا ، وقد كثرت الرواية أن المقتولين ببدركانوا سبعين ، ولكن الذين عرفوا وحفظت أسماؤهم من ذكرناه ، وفى رواية الشيعة أن زَمَعة بن الأسود بن المطلب قتلة على ، والأشهر فى الرواية أنه قتله الحارث بن زمعة ، وأن زمعة قتله أبو دُجانة (۱).

* * *

القول فيمن شهد بدراً من المسلمين

قال الواقدى : كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا مع القوم الذين ضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وآله بسهامهم وهم غائبون وعد تهم ثمانية. قال: وهذاهو الأغلب في الرواية،

⁽١) انظر تسمية من قتل من المشركين بيدر في الواقدي ١٤٣ - ١٥١ .

قال: ولم يشهد بدرا من المسلمين إلّا قرشى أو حليف لقرشى أو أنصارى أو حليف لأنصارى أو حليف لأنصارى أو مولى واحد منهما ، وهكذا من جانب المشركين ، فإنه لم يشهدها إلّا قرشى أو حليف لقرشى أومولى لهم .

قال: فكانت قريش وموالبها وحلفاؤها ستة وثمانين رجلا، وكانت الأنصارومواليها وحلفاؤها مائتين وسبمة وعشرين رجلا^(١).

فأما تفصيل أسماء من شهدها من المسلمين فله موضع فى كتب المحدثين أملك به من هذا الموضع .

* * *

[قصة غزوة أُحُد]

الفصل الرابع: في شرح قصة غزاة أُحُد. ونحن نذكر ذلك من كتاب الواقدي (٢) رحمه الله على عادتنا في ذكر غزاة بدر، ونضيف إليه من الزيادات التي ذكرها ابن إسحاق والبلاذري ما يقتضي الحال ذكره.

قال الواقدى: لما رجع مَنْ حضر بدرا من المشركين إلى مكة وجدوا العير التى قدم بها أبو سفيان بن حرب من الشام موقوفة فى دار النّدوة ، وكذلك كانوا يصنعون ، فلم يحر كها أبو سفيان ولم يفر قها لغيبة أهل العير ، ومشت أشراف قريش إلى أبي سفيان: الأسود بن عبد المطلب بن أسد ، وجُبير بن مطعم ، وصفوان بن أمية ، وعكرمة بن أبى جهل ، والحارث بن هشام ، وعبد الله بن أبى ربيعة ، وحو يطب بن عبد العز أى ؛ فقالوا : يا أبا سُفيان ، انظر هذه العير التى قد مت بها فاحتبستها (٢) ، فقد عرفت أنها أموال أهل مكة ولطيمة (١) قريش ، وهم طيّبو الأنفس، يجهّزون بهذه العير جيشا كثيفا إلى محمد ، فقد مكة ولطيمة (١)

⁽۱) مغازی الواقدی ۱۵۲، ۱۵۳

⁽٢) أُخبار غزوة أحــد في مفازى الواقديّ ص ١٩٧ وما بعدهـا .

 ⁽٣) الواقدى: « فاحتبسها » .
 (٤) اللطيمة: العير تحمل الطيب و بز التجار .

ترى مَنْ قَبَل مر آبائنا وأبنائنا وعشائرنا . فقال أبو سفيان : وقد طابت أنفس قريش بذلك ؟ قالوا : نعم ، قال : فأنا أوَّل من أجاب إلى ذلك وبنو عبد مناف معى ، فأنا والله الموتور والثائر(١) ، وقد قتِل ابنى حنظلة ببدر وأشراف قومى . فلم تزل العِير موقوفةً حتى تجهَّزوا للخروج ، فباعوها فصارت ذهبا عينا ، ويقال : إنما قالوا : يا أبا سفيان ، بـــع العير ثم أعزل أر باحها ، فــكانت العِيرُ ألف بعير ، وكان المال خمسين ألف دينار ؛ وكانوا يربحون في تجاراتهم للدينار دينارا، وكان متجرُهم من الشام غزَّة ، لا يعدونها إلى غيرها ، وكان أبو سفيان ، قد حبس عير بني زهرة ، لأنهم رجعوا من طريق بدر ، وسلّم ما كان لمخرمة بن نوفل ولبني أبيه وبني عبد مناف بن زُ هرة ، فأبى محرمة أن يقبــل عِيره حتى يسلُّم إلى بني زُهْرة جميعا^(٢) ، وتكلم الأخنس ، فقال : وما لعير بني زهرة من بين عيرات قريش ! قال أبو سفيان : لأنهم رجعوا عن قريش ، قال الأخنس : أنت أرسلت إلى قريش أن ارجعوا فقد أحرزْنا المير ؛ لا تخرجوا في غيرشيء ،فرجعنا ، فأخذت بنو زُهرة عيرها وأخـــذ أقوام من أهل مـكة أهل ضعف لا عشائر لهم ولا منعة ؛ كلّ ماكان لهم في العــير .

قال الواقدى : وهذا يبين أنه إنما أخرج القومَ أرباح العير · قال : وفيهم أنزل (٢) : ﴿ إِنَّ الذِّينَ كَفَرُوا مُينفِقُونَ أَمُو الهُمْ لِيَصُدُّ واعَنْ سبيل الله ... ﴾ الآية .

قال: فلما أجمعوا على المسير، قالوا: نسير في العرب فنستنصرهم؛ فإن عبدة مناة غير متخلّفين عنّا، هم أوصلُ العرب لأرحامنا ومن اتبعنا من الأحابيش، فأجمعوا على أن يبعثوا أربعة من قريش يسيرون في العرب، يدعونهم إلى نصرهم؛ فبعثوا عمرو بن العاص وهبيرة بن وهب وابن الرّبَعرى وأباعز من الجمَحيى، فأبى أبو عزة أن يسير (1) وقال: من "

⁽١) الثائر: الذي يقوم بالثأر

⁽۲) 1: « أنزك »

 ⁽۲) ا: « جما» .
 (٤) في الواقدى : « فأطاع النفر وأبي أبو عزة » .

على محمد يوم بدر ، وحلفت ألّا أظاهر (١) عليه عدَّوا أبدا . فهشي إليه صفوان بن أمية فقال : اخرج ، فأبى ، وقال : عاهدت محمدا يوم بدر ألّا أظاهر عليه عدوًّا أبدا ، وأنا أفي له بما عاهدته عليه (٢) ، مَن على ولم يمُن على غيرى حتى قتله أوأخذ منه الفداء . فقال صفوان : اخرج معنا ، فإن تسلَم أعطك من المال ما شئت ، وإن تُقتَل تكن عيالك مع عيالى . فأبى أبو عزة ، حتى كان الغد ، وانصرف عنه صفوان بن أمية آيسا منه ؛ فلمّا كان الغد جاءه صفوان وجبير بن مطعم، فقال له صفوان الكلام الأوّل فأبى ، فقال جبير : الغد جاءه صفوان أخرج ، قال : فخرج إلى العرب يجمعها ، ويقول :

إيه بنى عبد مناة الرزّام (٢) أنتم حمساة وأبوكم حام لا تسلّمونى لا يحل إسلام لا يعد العام (١)

وخرج النفر مع أبى عزة ، فألبُوا العرب وجمعوا ، وبلغوا ثقيفا فأوعبوا (٥) . فلما أجمعسوا المسير وتألّب مَنْ كان معهم من العرب وحضروا ، واختلفت قريش فى إخراج الظمن معهم ، قال صفوان بن أميّة : اخرجوا بالظُمن (١) فأنا أول من فعل ، فإنه أقمن أن يحفظنكم ويذكّرنكم قتلى بدر ، فإن العهد حديث ، ونحن قوم موتورون مستميتون ، لا تريد أن ترجع إلى ديارنا حتى ندرك ثأرنا أو نموت دونه . فقال عكرمة بن أبى جهل : أنا أول من أجاب إلى ما دعوت إليه ، وقال عمرو بن العاص مثل ذلك ، فمشى فى ذلك

⁽۱) الواقدى: « لا أظاهر » (۲) من الواقدى .

⁽٣) ابن هشام ٣ : ٤ : • ليهاً بني عبد مناة » . والرزّام : جمع رازم ؛ وهو الذي يثبت في مكانه لا يبرحه ، تقول : رزم البعير ، إذا ثبت في مكانه .

⁽٤) ابن هشام : « لا تعدونی » .

⁽ه) ت : « أرغبوا » ، وأنبت ما في 1 والواقدي ، وأوعبوا ، أي خرجوا للفزو .

⁽٦) الظمن : جَم ظُمينة ؛ وَهَى المرأة في الهُودج ؛ وأُصُلَّ الظَمينة الهُودج ، سميت المرأة به لقربها منه في السفر ؛ وقيل : سميت ظمينة لأنها تظمن مع زوجها .

نوفل بن معاوية الدِّيليِّ ، فقال : يامعشرَ قريش ، هذا ليس برأى ، أن تعرِّضوا حُرَمكم لعدوكم؛ ولا آمن أن تكو الدَّ بْرة (١) لهم فتفتضحوا في نسائسكم . فقال صفوان : لا كان غير هذا أبدا ! فجاء نوفل إلى أبى سفيان بنَ حر°ب فقال له تلك المقالة ، فصاحت هند بنت عتبة : إنك والله سلمت يوم بدر ، فرجعتَ إلى نسائك ؛ نعم نخرج فنشهد القتال ، فقد رُدّت القيان من الحجفة في سفرهم إلى بدر ، فقيّلت الأحبّة يومئذ . فقال أبو سفيان : لستُ أخالفقريشًا ، أنا رجلُ منها؛ ما فعلت فعلتُ فحرجوا بالظُّمُن ، فحرح أبو سفيان بن حرب بإمرأتين : هند بنت عتبة بن ربيعة وأمَيْمة بنت سعد بن وهب بن أشيَم بن كنانة ، وخرج صفوان بن أمية بامرأتين : برُّزة بنت مسعود الثقني وهي أم عبــد الله الأكبر والبغوم بنت المعذل من كنانة ، وهي أمّ عبد الله الأصغر ، وخرج طلحة بن أبي طلحة بامرأته سُلافة بنت سعد بن شهيد ، وهي من الأوس، وهي أمَّ بنيه : مسافع ، والحارث ، وكلاب والجلاس بني طلحة بن أبي طلحة ، وخرح عِكْرمة بن أبي جهل بامرأته أمّ حكيم بنت الحارث بن هشام ، وخرج الحارث بن هشام بامرأته فاطمة بنت الوليد بن المغيرة ، وخرج عمرو بن العاص بامرأته هند بنت منبّه بن الحجاج ، وهي أم عبد الله بن عمرو بن الماص _ وقال محمد بن إسحاق اسمها: ريطة _ وخرجت خُناس بنت مالك بن المضرّب إحدى نساء بني مالك بن حسل مع ابنها أبي عزيز بن عمير ، أخى مُصْعب بن عمير من بني عبد الدار ، وخرج الحارث بن سفيان بن عبد الأسد بامرأته رَمْلة بنت طارق بن علقمة الكنانية ، وخرج كنانة بن على بن ربيعة بن عبــد المُزَّى بن عبــد شمس بن عبد مناف بامرأته أمّ حكيم بنت طارق ، وخرج سفيان بن عُورَيف بامرأته تُعتَيلة بنت عمرو بن هـــلال ، وخرج النعات بن عمرو وجابر مسك الذئب أخوه ؛ بأمّهما

⁽١) الدُّ برة : العاقبة .

الدُّعَنية ، وخرج غراب بن سفيان بن عويف بامر أته عمرة بنت الحارث بن علقمة الكُنانية ، وهي التي رفعت لواء قريش حين سقط حتى تراجعت قريش إلى لوائها ، وفيها يقول حسان :

ولولا لواء الحارثيّبةِ أصبَحُوا يباعون في الأسواق بالنَّمَن البَخْسِ قالوا: وخرج سُفْيان بن عويف بعشرة من ولده ، وحَشَدت بنوكنانة . وكانت الألوية يوم خرجوا من مكّة ثلاثة عقدوها في دار النَّدوة ؛ لواء بحمله سُفيان بن عويف لبني كنانة ، ولواء الأحابيش بحمِله رجل منهم ، ولواء لقريش بحمِلُه (١) طلحة بن أبي طلحة .

قال الواقدى : ويقال خرجت قريش ولفُّها (٢) كلّهم ؛ من كنانة والأحابيش وغيرهم على لواء واحدٍ، يحملُه طلحة بن أبى طلحة . وهو الأثبت عندنا .

قال: وخرجت قريش وهم ثلاثة آلاف بمن ضَوَى (٢) إليها، وكان فيهم من ثقيف مائة رجل، وخرجوا بعدة وسلاح كثير، وقادوا مائتى فرس، وكان فيهم سبمائة دراع وثلاثة آلاف بعير. فلما أجمعوا على المسير كتب العبّاس بن عبد المطلب كتاباً، وختَمه، واستأجر رجلاً من بنى غفار، وشرط عليه أن يسير ثلاثا إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله يخبره أنّ قريشاً قد اجتمعت (١) المسير إليك ؛ فما كنت صانعا إذا حَلّوا(٥) بكفاصنعه، وقد وجّهوا وهم ثلاثة آلاف، وقادوا مائتى فرس، وفيهم سبعائة دراع، وثلاثة آلاف بعير، وقدأوعبوا من السّلاح. فقدم الغفارى فلم يجد رسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة، وجده بثُباء، فحرج حتى وجد رسول الله عليه وآله على باب مسجد قُباء يركب

⁽١) ب : « يحمله » ، وأثبت ما في ا والواقدي .

⁽٢) لفها ، أي من اجتمم إليها من القبائل .

⁽٣) ضوى إليها : انضم إليها ، وفي ا والواقدى : « انضم » .

⁽٤) 1 : « أَجْمَتُ الْمُسِيرُ » . (٥) بُ : « خُلُوا » وأثبتُ ما في ا والواقدي .

حماره ، فدفع إليه الكتاب ، فقرأه عليــه أبيُّ بن كعب ، واستكتَّم أبيًّا مافيه ، ودخل منزلَ سعد بن الربيع ، فقال : أفي البيت أحد ؟ فقال سعد : لا ، فتكلُّم بحاجتك، فأخبره بكتاب العبَّاس بن عبد المطلب ، فجعل سعد يقول : يارسولَ الله ، والله إنَّى لأرجُو أن َ كُونَ فِي ذلك خير ، وأرجفت (١) يهود المدينة والمنافقون ، وقالوا : ماجاء محمدا شيء يحبّه، وانصرف رسولُ الله صلى الله عليه وآله إلى المدينة ، وقد استكنم سمدَ بن الربيع الخَبَر . فلمَّا خرج رسولُ الله صلى الله عايــه وآله من منزله ، خرجت امرأة سعد بن الربيع إليه ، فقالت : ماقال لك رسول الله صلى الله عليه وسلَّم ؟ قال : مالك ولذاك ، لا أمَّ لك ! قالت : كنت أستمع عليكم ، وأخبرتْ سعدا الخبر ، فاسترجع سعد ، وقال : لا أراكِ تستمهين علينا وأنا أقولُ لرسول الله صلى الله عليه وسلم: تـكلُّم بحاجتك! ثم أخذ بجُمُنْم أُمَّتِها (٢٠) ، ثم خرج يعدُّو بها حتى أدرك رسولَ الله صلى الله عليــه وآله بالجسر ، وقد بَلَحَتْ ، فقال : يارسولَ الله ، إنّ امرأتي سألتني عمّا قلت ُ فكتمتُها ، فقالت : قدسمعت ُ قولَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم جاءت بالحديث كلَّه _ فخشيت يارسولَ الله أن يظهر من ذلك شيء فتظن أنَّى أفشيتُ سِرَّكَ ، فقال صلى الله عليه وسلَّم : خلَّ سبيلَها . وشاع الخبر بين النَّاس بمسير قريش . وقدم عمرو بن سالم الخزاعيّ في نفر من خُزاعة ، ساروا من مَكَّة أربعا ، فوافوًا قريشًا وقد عسكرِوا بذى طُوَى ، فأخبروا رسولَ الله صلى الله عليه وآله الخَبَر، ثمّ انصرفوا ولقوا قريشا ببطن رابغ ، وهو أربع ليال من المدينة ، فنكَّبوا عن قريش .

قال الواقدى : فلما أصبح أبو سفيان بالأبواء أخير أنّ عمرو بن سالم وأصحابه راحوا أمس ممسين إلى مكة ، فقال أبو سفيان : أحلف بالله أنهم جاءوا محمدا فحبّروه بمسيرنا وعَدَدنا (٢) ، وحذّروه منّا ، فهم الآن يلزمون صياصيَهم ، فما أرانا نصيب منهم شيأ فى وجهنا . فقال صفوان بن أميّة : إنْ لم يُصحِرُ وا(٤) لنا عَمَدنا إلى مخل الأوس والخزرج فقطعناه ،

⁽١) الواقدى: « وقد أرجفت » ، (٢) ا «لبتما»

 ⁽٣) الواقدى: « فأخبروه بعددنا » .
 (٤) أصحروا : خرجوا إلى الصحراء ؟ وهو الفضاء

المستوى الواسع

فتركناهم ولا أموال لهم ، فلا يختارونها أبدا ، وإن أصحروا لنا فعددُنا أكثرُ من عددهم ، وسلاحُنا أكثرُ من سلاحهم ، ولنا خيل ولا خيّل معهم ، ونحن نقاتل على وِتْر عندهم ولا وِتْر لهم عندنا .

قال الواقدى : وكان أبو عامر الفاسق قد خرج فى خمسين رجلا من الأوس ، حتى قدم بهم مكّة حين قدم النبيّ صلى الله عليه وآله يحرّضها ويُعلمها أنّها على الحقّ ، وماجاءبه محمد باطل ، فسارت قريش إلى بدر ، ولم يسر معها ، فلمّا خرجت قريش إلى أحد سار معها ، وكان يقول لقريش : إنّى لو قدمت على قومى لم يختلف عليكم منهم اثنان ، وهؤلاء معى نفر منهم خمسون رجلا . فصدّقوه بما قال ، وطعِعوا فى نصره .

قال الواقدى : وخرج النّساء معهن الدّفوف يحرّضْنَ الرجال ويذكّرْنهم قتلَى بدر في كلّ منزل ، وجعلت قريش تنزل كلّ منهل ، ينحرون مانحروا من الجزُر ممّا كانوا جعوا من العين ، ويتقوّون به في مسيرهم ، ويأكلون من أزوادهم ممّا جعوا من الأموال .

قال الواقدى : وكانت قريش لما مرت بالأبواء ، قالت : إنسكم قد خرجتم بالظُّمن معكم ونحن نخاف على نسائنا فتعالوا ننبش قبر أمّ محمد ، فإنّ النّساء عورة ، فإن يصب من نسائكم أحداً قلتم هذه رمّة أمّك ، فإن كان برًّا بأمّه _ كا يزعم _ فلممرى لنفادينهم برمّة أمّه ، وإن لم يظفر بأحد من نسائكم فلممرى ليفدين رمّة أمّه بمال كثير إن كان بها برًّا. فاستشار أبو سفيان بن حرب أهل الرأى من قريش فى ذلك ، فقالوا : لا تذكر من هذا شيأ ، فلو فعلنا نبشت بنو بكر وخُزاعة موتانا .

قال الواقدى : وكانت قريش بذى الخليفة يوم الخيس صبيحة عشر من مخرَجهم من مكتة؛ وذلك لخس ليال مضين من شَوّال على رأس اثنين وثلاثين شهرا من الهجرة ، فلمّا

أصبحوا بذى الخليفة خرج فرسان منهم فأنزلوهم الوطاء (١) ، و بعث النبي صلى الله عليه وآله عينين له . آنساومؤنسا ابني فضالة ليلة الخيس ، فاعترضا لقريش بالعَقيق ، فسارا معهم ، حتى نزلوا الوطاء، وأنياً رسولَ الله صلى الله عليه وآله فأخبراه، وكان المسلمون قد ازدرعوا العِر ْض (٢٠)_ والعرض ما بين الوطاء بأحُد إلى الجُر ف إلى العر ْصَة ، عَر ْصة البقل اليوم، وكان أهلُه بنو سلمِة وحارثة وظَفَر وعبد الأشهل ، وكانب المــاء يومئذ بالجرف نشطة لا يرمم سائق الناضح مجلســا واحدا ينفتل الجمل في ساعتــه ، حتى ذهبت بمياهه عيون الغابة التي حفرها معاوية بن أبي سفيان (٢) ، وكان المسلمون قد أدخلوا آلة زرْعهم ليلة الحميس المدينة ، فقدم المشركون على زرعهم فحلُّوا فيه إبلَهم وخيولهم ، وكان لأسيد بن حُضير في العرض عشرون ناضحا تستى شعيرا ، وكان المسلمون قد حــذروا على جمالهم وعمــالهم وآلة حرثيهم ، وكان المشركون يرعَوْن يوم الخميس ، فلما أمسَوْا جمعوا الإبل وقصلوا عليها القصيل ، وقَصَلوا على خيولهم ليلة الجمعة ، فلما أصبحوا يوم الجمعة خاّوا ظهرهم في الزرع وخيلهم ، حتى تركوا العِرض ليس به خضراء .

قال الواقدى : فلمّا نزلوا وحلّوا المُقَد ، واطمأنوا بعث رسول الله صلى الله عليه وآله الحباب بن المنذر بن الجموح إلى القوم ، فدخل فيهم وحَزَر ونظر إلى جميع مايريد ، وكان قد بعثه سرَّا ، وقال له : إذا رجعت فلا تخبر نى بين أحدمن المسلمين إلّا أنْ ترى في القوم قلة ، فرجع إليه فأخبره خاليًا ، وقال له : رأيت عددا حزرتُهم ثلاثة آلاف يزيدون قليلا أو ينقصون قليلا ، والخيل مائتى فرس ، ورأيت دُروعا ظاهرة حَزَرتُها سبعائة درع . قال : هل رأيت ظُمُنا ؟ قال : نعم رأيت النساء معهن الدّفاف والأكبار _ وهي الطّبول _ فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : أردن أن يحرّضن القوم و يذكّر نهم قتلى بدر ، هكذا رسولُ الله صلى الله عليه وآله : أردن أن يحرّضن القوم و يذكّر نهم قتلى بدر ، هكذا

 ⁽١) الوطاء: ما انخفض من الأرض

⁽٣)كُذا وردت العبارة في الأصول وفي الواقدي وفيها غموض . `

جاء بى خبرهم لا تذكر من شأنهم حرفاً ، حسبنا الله ونعم الوكيل ! اللهم بك أحول ، و بك أصول !

قال الواقدى : وخرج سَلمة بن سلامة بن وقش يوم الجمعة ، حتى إذا كان بأدنى المعرض إذا طليعة خيل المشركين عشرة أفراس ركضوا فى أثره ، فوقف لهم على نَشز (۱) من الحرة ، فرشقهم بالنّبل مرة ، وبالحجارة أخرى حتى انكشفوا عنه ، فلما ولوا جاء إلى مزرعته بأدنى العرض ، فاستخرج سيفاً كان له ، ودرع حديد كان له ، دفنا فى ناحية المررعة ، وخرج بهما يعددُ و ، حتى أتى بنى عبد الأشهل ، فيتر قومه بما لتى .

قال الواقدى : وكان مقدم قريش يوم الخميس لخمس خلون من شوال ، وكانت الوقعة يوم السبت لسبع خلون من شوال ، و باتت وجوه الأوس والخزرج : سعد بن مُعاذ وأسيد ابن حُضير ، وسعد بن عبادة، في عدّة منهم ليلة الجمعة ، عليهم السلاح في المسجد بباب النبي صلى الله عليه وآله خوفا من تبييت المشركين ، وحُرِست المدينة تلك الليلة ، حتى أصبحوا ، ورأى رسول الله صلى الله عليه وآله رؤيا ليلة الجمعة ، فلما أصبح واجتمع المسامون خطبهم .

قال الواقدى : فحد ثنى محمد بن صالح ، عن عاصم بن عمر بن قتادة ، عن محمود بن لبيد ، قال : ظهر النبى صلى الله عليه وآله المنبر فحيد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس ، إنى رأيت فى منامى رؤيا ؛ رأيت كأنّى فى درع حصينة ، ورأيت كأنّ سيفى ذا الفقدار انفصم (٢) من عند ظُبَته ، ورأيت بقرا تذبح ، ورأيت كأنّى مردف كبشا ، فقال النّاس : يارسولَ الله ، فما أوَّلْهَا ؟ قال : أما الدّرع الحصينة فالمدينة ، فامكنوا فيها ، وأمّا

⁽۱) ب: « نشزة »

⁽۲) ا والواقدى : « انقصم » .

انفصام (۱) سيني عند ظُبَّتِه فمصيبة في نفسي ، وأمَّا البقر المذبَّح فقتلَى في أصحابي ؛ وأما أبي مردف (۲) كبشا فكبش الكتيبة نقتله إن شاء الله .

قال الواقدى : وروى عن ابن عباس ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « أما انفصام سيفي فقتل رجل من أهل بيتي » .

قال الواقدى : وروى المسور بن تَعْرَمة ، قال : قال النبيّ صلى الله عليه وآله: ورأيت في سيني َ فَلَّا فَكُرِهته ، هو الذي أصاب وجهه عليه السلام .

قال الواقدى : وقال النبى صلى الله عليه وسلم : أشيروا على ، ورأى صلى الله عليه وآله ألا يخرج من المدينة لهذه الرؤيا ، ورسول الله صلى الله عليه وآله يحب أن يوافق على مثل مارأى ؛ وعلى ماعترعليه الرؤيا ، فقام عبد الله بن أبى " ؛ فقال : يارسول الله ، كنا نقاتل في الجاهلية في هذه المدينة ، ونجعل النساء والذرارى في هذه الصياصي ، ونجعل معهم الحجارة ، والله لربما مكث الولدان شهرا ينقلُون الحجارة ، إعداداً لعد ونا ، ونشبك المدينة بالبنيان فتكون كالحصن من كل ناحية ، وترمى المرأة والصبي من فوق الصياصي والآطام ، ونقاتل بأسيافنا في السكك . يارسول الله إن مدينتنا عذ راء ما فضت علينا قط ، وما خرجنا إلى عدو قط منها إلا أصاب منا ، وما دخل علينا قط إلا أصبناه ، فدعهم يارسول الله ، فإنهم إن أقاموا أقاموا بشر تحبس ، و إن رجعوا حاسر بن مغلو بين ، لم ينالوا خيراً . يارسول الله ، أطعني في هذا الأمر ، واعلم أني ورثت منه هذا الأمر ، واعلم أني الخرب والتجر بة .

قال الواقدى : فكان رأى رسول الله صلى الله عليه وآله مع رأى ابن أبى ، وكان ذلك رأى الأكابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله من المهاجرين والأنصار

⁽١) ا والواقدى: « انقصام » . (٢) ا: « وأما الكبش المردف » .

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: امكنوا في المدينة ، واجعلوا النساء والذراريّ في الآطام، فإن دُخِل علينا قاتلناهُم في الأزقّة ،فنحنُ أعلمُ بها منهم ،ورُمُوا من فوقالصياصي والآطام _ وكانوا قد شبُّكوا المدينة بالبنيان من كلِّ ناحية ، فهي كالحصن _ فقال فتيان أحداث لم يشهدوا بدرا ، وطلبوا من رسول الله الخروج إلى عدوهم ، ورغبوا في الشهادة ، وأحبُّوا لقاء العدوُّ ، وقالوا : اخرج بنا إلى عدوُّ نا ، وقال رجال من أهل النَّبَهُ (١) وأهل السِّنَّ ، منهم حمزة بن عبد المطلب ، وسعد بن عبادة ، والنعان بن مالك بن تعلبة وغيرهم من الأوس والخزرج : إنا نخشى يارسول الله ، أن يظنُّ عدوَّنا أنَّا كرهنا الخروج إليهم جُبْناً عن لقائهم ، فيكون هذا جرأة منهم علينا ، وقد كنتَ يوم بدر في ثلثمائة رجل ، فظَفَّرَكُ الله بهم ، ونحن اليوم بشر كثير ، وكنَّا نتمتى هذا اليوم ، وندعو الله به ، فقد ساقه الله إلينا في ساحتنا هذه _ ورسول الله صلى الله عليه وآله لما رأى من إلحاحهم كاره ، وقد لبسُوا السَّلاح يخطرون بسيوفهم ، يتساوَمُون كأنَّهم الفحول . وقال مالك بن سنان أبو أبي سعيد ٱلخدرى : بارسولَ الله ، نحن والله بين إحدى الحسنيين ، إمَّا يَظفُّرُ مَا الله بهم ، فهذا الذي نريد، فيذلهم الله لنا، فتكون هذه وقعة مع وقعة بدر، فلا يبقى منهم إلا الشريد، والأخرى يارسول الله يرزقنا الله الشهادة ، والله يارسول الله ، مانبالي أيَّهما كان ، إنَّ كلاًّ لفيه الخير . فلم يبلغنا أنَّ النبي صلى الله عليه وآله رجع إليه قولاً ، وسكت . وقال حمزة بن عبد المطلب: والذي أنزِل عليه الـكتاب ، لا أطعَم اليوم طعاماً حتى أجالدهم بسيغي خارجًا من المدينــة ، وكان يقال : كان حمزة يوم الجمعة صائمًا ، ويوم السبت ، فلاقاهم وهو صائم .

وقال النمان بن مالك بن تطبة أخو بنى سالم: يارسول الله ، أنا أشهد أنّ البقر الله بَّح قتلَى من أصحابك ، وأنّى منهم ، فلم تحرِمُنا الجنّة ؟ فوالله الذي لا إله إلا هو

⁽١) النه : الفطنة ، وفي 1 : « النية » .

لأَدْخُلنّها. قال رسول الله: بم ؟ قال: إنّى أحبّ الله ورسوله ، ولا أَ فِرُ يُ يوم الزّحف . فقال: صدقت ، فاستُشهد يومئذ.

وقال أياس بن أوس بن عتيك : يارسول الله ، نحن بنو عبد الأشهل من البقر المذبّح ، مرجو يارسول الله أن نذمح في القوم ، وكذبح فينا ، فنصير إلى الجنة ، ويصيرون إلى النار ، مع أنّى يارسول الله لا أحب أن ترجع قريش إلى قومها ، فتقول : حصر نا محمداً في صياصي يثرب وآطامها ، فتكون هذه جُر أة لقريش ، وقد وطِئُوا سمّفنا ؛ فإذا لم نذب عن عر ضنا ، فلم ندرع ؟ وقد كُنّا يارسول في جاهليتنا ، والعرب يأتوننا ، فلا يطمعون بهذا مناحتي نخر عم إليهم بأسيافنا فنذبهم عنّا ، فنحن اليوم أحق أذ أمد نا الله بك ، وعرفنا مصير نا ، لا نحصر أنفسنا في بيوتنا .

وقام خيثمة، أبو سعد بن خيثمة فقال: يارسول الله ، إن قريشا مكثت حولا تجمع الجموع وستجلب العرب في بواديها ومن اتبعها من أحابيشها ثم جاءونا قد قادروا الخيل ، واعتلوا الإبل حتى نزلوا بساحتنا ، فيحصروننا في بيوتنا وصياصينا ، ثم يرجعون وافرين لم يكلموا، فيجرّ بهم ذلك علينا حتى يشنوا الغارات علينا ، و يصيبوا أطلالنا و يصعوا العيون والأرصاد علينا ، مع ماقد صنعوا بحروثنا ، و يجترى علينا العرب حولنا حتى يطمعوا فينا إذا رأونا لم نخرج إليهم ، فنذبهم عن حريمنا ، وعسى الله أن يُظفر نا بهم ، فتلك عادة الله عندنا ، أو تكون الأحرى ، فهى الشهادة . لقد أخطأ تني وقعة بدر ، وقد كنت عليها حريصا ؟ لقد بلغ من حريصى أن ساهمت ابنى في الخروج ، فخرج سهمه ، فر أز ق الشهادة وقد كنت حريصا على الشهادة ، وقد رأ يت ابنى البارحة في النوم في أحسن صورة يسرَح في ثمار الجنة وأنهارها ، وهو يقول الحق بنا ترافقنا في الجنة ، فقد وجدت ما وعدنى ربى حقًا، وقد والله يارسول الله أصبحت مشتاقاً إلى مرافقيه في الجنة ، وقد كبرت ستى ، ودق عظمى ، وأحببت

نقاء ربّى، فادعُ الله يارسول الله أن يرز قيني الشهادة ، ومرافقة سعد في الجنّنة ؛ فدعا له رسولُ الله بذلك ، فقيّل بأحُد شهيداً .

قال أنس بن قتادة : يارسول الله ؛ هي إحسدي الحسنيين، إمّا الشهادة و إمّا الفنيمة والظَّفَرَ بقتلهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّى أخافُ عليه كم الهر يمة .

فلما أبَوْا إلَّا الخروج والجهاد، صلَّى رسول الله يوم الجمعة بالناس، ثم وعظهم، وأمرهم بالجدّ والاجتهاد، وأخبرهمأن لهمالنصر ماصبروا؛ ففرح الناس حيثأعلمهم رسول الله صلى الله عليه وآله بالشُّخوص إلى عــدوّهم ، وكر د ذلك المخرّج بشرٌ كثير من أصحــاب رسول الله ، وأمرهم بالتهتيؤ لعدوُّهم ، ثم صلَّى العصرَ بالناس ، وقد حشد الناس وحضَر أهارُ العوالى ، ورفعوا النَّسَاء إلى الآطام، فحضرت بنو عمرو بن عوف بلِفَّها ، والنَّبيت ولِفَّهَـا ؟ وتلبسوا السّلاح ، فدخُل رسول الله صلى الله عليهوآ له بيته ، ودخل معه أبو بكر وعمر فعمّماه ولبَّساه وصُف [الناس](١) له ما بين حجرته إلىمنبره ؛ ينتظرون(٢) خروجه ، فجاءهم سعد بن مُعـاذ، وأسيْد برن حُضَير، فقـالا لهم: قلتُم لرسول الله ماقلتم، واستـكرهتمود على الخروج ، والأمر يتنزَّل عليه من السماء ، فردُّوا الأمر إليه ، فما أمرَكُم فافعلوه ، وما رأيتم غيه [له] (^{۱)} هوًّى أو أدبا فأطيعوه . فبينا^(٣) القومُ على ذلك من الأمر ، و بعض القوم يقول: القول ما قال سعد، و بعضهم على البصيرة على الشخوص، و بعضهم للخروج كاره في إذ خرج رسول الله صلى الله عليه وآله قد لبس لأمْتَه ، وقد لبس الدِّرع فأظهرها ، وحزم وسطها بمنطقة من حمائل سيف من أدَم كانت بعد عند آل أبي رافع مولى رسول الله صـ لى الله عليه وسلَّم ، واعتَّم ، وتقلَّد السيف . فامَّا خرج رسولُ الله صلى الله عليــــه وآله ندمُوا جميمًا

⁽۱) من الواقدي . (۲) كذا في الواقدي ، وفي ب « ينتظرون » .

⁽٣) ١: « فبينما » ، وهي رواية الواقدى .

على ما صنعوا ، وقال الذين يلحُّون على رسول الله صلى عليه وآله : ما كان لنا أن نخالفك، فاصنع ما بدا لك ، وما كان لنا أن نستكر هَك و الأمرُ إلى الله ثم إليك ، فقال : قد دعوتُكم إلى هذا الحديث فأبيتُم ، ولا ينبغي لنبيّ إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه و بين أعدائه . قال : وكانت الأنبياء قبله إذا لبس النبيّ لأمته لم يضعها حتى يحكم الله بينه و بينه أعدائه . ثم قال لهم : انظروا ما أمر تُكم به فاتبعوه ، امضوا على اسم الله؛ فلكم النّصر ما صبرتم .

* * *

قلت: فمن تأمّل أحوال المسلمين في هذه الغزاة ، من فشلهم وخَوَرهم واختلافهم في الخروج من المدينة والمقام بها ؛ وكر اهة النبي صلى الله عليه وآله للخروج ، ثمّ خروجه على مضص ، ثم ندم القوم الذين أشاروا بالخروج ، ثم انخذ ال طائفة كثيرة من الجيش عن الحرب ، ورجوعهم إلى المدينة ، علم أنّه لا انتصار لهم على العدو أصلًا ، فإن النّصر معروف بالعزم والجد والبصيرة في الحرب ، واتفاق الكلمة. ومَن تأمّل أيضا هذه الأحوال ؛ علم أنّها ضد الأحوال التي كانت في غزاة بدر ، وأنّ أحوال قريش لما خرجت إلى بدر كانت مماثلة لأحوال المسلمين لمّا خرجوا إلى أحُد ؛ ولذلك كانت الدّ برة في بدر على قريش .

قال الواقدى : وكان مالك بن عمرو النّجّارى مات يوم الجمعة ، فلمّا دخل رسول الله صلى الله عليه وآله فلبس لأمته وخرج وهو موضوع عند موضع الجنائز صلّى (١) عليه ، ثم دعا بدابته ، فركِب إلى أُحُد .

* * *

قال الواقدى : وجاء جُمَيْل بن سُراقة إلى النبى صلى الله عليه وسلّم وهو متوجّه إلى أُحُد ، فقال : يا رسول الله ، قيل لى : إنّك تقتّل غدا _ وهو يتنفس مكروباً _ فضرب النبى صلى الله عليه وآله بيده إلى صدره ، وقال : أليس الدهر كلّه غداً ! قال : ثم دعا بثلاثة أرماح ، فعقد ثلاثة ألوية ، فدفع لواء الأوس إلى أسيّد بن حُضَير ، ودفع لواء الخزرج إلى الحباب بن المنذر بن الجموح _ ويقال إلى سعد بن عبادة _ ودفع لواء المهاجرين

⁽١) ب : « فصلى » ، والصواب ما أثبيته من 1 والواقدى .

إلى على بن أبى طالب عليه السلام _ ويقال إلى مصعب بن مُمير _ ثم دعا بفرسه، فركبه ؛ وتقلّد القوس وأخذ بيده قناة _ زج الرسمح يومنذ من شبه _ والمسلمون متلبّسون السلاح، قد أظهروا الدروع ، فهم مائة دارع ؛ فلمّا ركب صلى الله عليه وآله خرج السّعدان أمامه يعد وان : سعد بن معاذ وسعد بن عبادة؛ كلّ واحد منهما دارع ، والناس عن يمينه وشماله حتى سلّك على البدائع ، ثم زقاق الحسّى ، حتى أتى الشّيخين _وها أطُمان كانا في الجاهلية فيهما شيخ أعمى وعجوز عمياء يتحدّثان ، فسمّى الأطُمان الشيخين _ فلمّا انتهى إلى رأس الثنية ، التفت فنظر إلى كتيبة خشناء لها زجل (١) خلفه، فقال: ما هذه ؟ قال : هذه حُملفاء (٢) ابن أبى من اليهود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا نستنصر بأهل الشّر لك على أهل الشّر لك على عليه غلمان ، منهم عبد الله بن عمر بن الحطاب ، وزيد بن ثابت ، وأسامة بن زيد، والنّمان ابن بشير ، وزيد بن أرقم ، والبَراء بن عازب ، وأسّيد بن ظهـير ، وعرابة بن أوس ، وأبو سعيد الخدرى ، وسَمُرة بن جندب ، ورافع بن خُدَيج .

قال الواقدى : فردهم رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال رافع بن خديج : فقال ظهير بن رافع : يارسول الله ، إنه رام يعينني . قال : وجعلت أنطاول ، وعلى خُفّان لى ، فأجازى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلمّا أجازى قال سَمُرة بن جندب لمرى بن سنان الحارثى وهو زوج أمّه : يا أببه ، أجاز رسول الله صلى الله عليه وآله رافع بن خُدَيج ، وردنى وأنا أصرع رافعا ! فقال مرسى : يارسول الله ، رددت ابنى ، وأجزت رافع بن خُدَيج وابنى يصرعه ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : تصارعا ، فصرع سَمُرة رافعا ، فأجازه رسول الله عليه وسلم .

قال الواقدى : وأقبل ابنُ أبى ، فنزل ناحية العسكر ، فجمل حلفاؤه ومَن معه (٢) من المنافقين يقولون لابن أبى : أشرت عليه بالرأى ، ونصحتَه وأخبرته أن هذا رأى مَن

⁽١) الزجل ، محركة : رفع الصوت والجلبة (٣) ب : « خلفاء » .

⁽٣)كذا في 1 والواقدي وفي ب: « زمعة » .

مضى من آبائك ، وكان ذلك رأيه مع رأيك ؛ فأبى أن يقبله ، وأطاع هؤلاء الغلمان الذين معه . قال : فصادفوا من ابن أبى نفاقا وغشًا ، فبات رسول الله صلى الله عليه وآله من عرض بالشَّيْخين ، و بات ابن أبى قى أصحابه ، وفرغ رسول الله صلى الله عليه وآله من عرض من عَرض ، وغابت الشمس ، فأذَّن بلال بالمغرب ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وآله بأصحابه ، ورسول الله صلى بأصحابه ، ثم أذّن بالعشاء ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وآله بأصحابه ، ورسول الله صلى الله عليه وآله بأصحابه ، ورسول الله صلى الله عليه وآله نازل فى بنى النجّار ، واستعمل على الحرس محمّد بن مسلمة فى خمسين رجلا يُطيفون بالعسكر ، حتى اذّلَجَ (الله حيث ادّلَجَ ، و نزل بالشّيخين ، فجمعوا خيلهم وظهر هم ، رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان المشركون قد رأوا واستعماوا على حَرَسهم عِكْر مة بن أبى جهل فى خيل من المشركين ؛ و باتت صاهلة خيلهم واستعماوا على حَرَسهم عِكْر مة بن أبى جهل فى خيل من المشركين ؛ و باتت صاهلة خيلهم موضم اكمرة ، تدنو طلائعهم ؛ حتى تلصق باكمرة ، فلا تصعد فيها حتى ترجع خيلهم ، و يها بون موضم اكمرة ، ومحمد بن مسلمة .

قال الواقدى : وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله قال حين صلى العشاء : مَن عفظنا الليلة ؟ فقال رجل : أنا يا رسول الله فقال : مَن أنت؟ قال : ذكوان بن عبد القيس، فقال : اجلس ، ثم قال ثانية : مَن رجل يحفظنا الليلة ؟ فقام رجل ، فقال : مَن أنت ؟ قال : أبو سَبُع ، قال : اجلس ، ثم قال ثالثة مثل ذلك ، فقام رجل ، فقال : مَن أنت ؟ فقال : أنا ابن عبد قيس ؛ فمكث رسول الله صلى الله عليه وآله ساعة ، ثم قال : قوموا ثلاثتكم ، فقام ذكوان بن عبد قيس ، فقال رسول الله : وأين صاحباك ؟ فقال ذكوان : أنا الذي كنت أجيبُك الليلة ! قال : فاذهب حفظك الله .

* * *

قلت : قد تقدّم هــذا الحديث بذاته في غزوة بدر ، وظاهر الحال أنّه مكرّر ،

⁽١) الادلاج: السير في آخر الليل.

وأنّه إنّماكان فىغزاة واحدة ، و بجوز أن يكون قد وقع فى الغزاتين ، ولكن على بعد . قال الواقدى : فلبس ذكوان دِرْعه ، وأخذ دَرَقته ، فكان يطوف على العسكر

تلك الليلة ، ويقال : كان يحرُس رسول الله صلى الله عليه وآله لم يفارقه .

قال : ونامَ رسولُ الله صلى الله عليه وآله حتى ادّلج ، فلمّا كان فى السَّحَرِ ، قال رسول الله : أين الأدّلاء ؟ مَن رجل يدلّنا على الطريق ، و يخرجنا على القوم من كَتَب ؟ فقام أبو خثيمة الحارثى ، فقال : أنا يا رسولَ الله ، ويقال: أوس بن قيظي ويقال : محيِّصة .

قال الواقدى : وأثبت ذلك عندنا أبو خثيمة ، فخرج برسول الله صلى الله عليه وآله ، وركب فرسه ، فسلك به فى بنى حارثة ، ثم أخذ فى الأموال حتى مر بحائط مر بعبن قيظى ؟ وكان أعمَى البصر منافقا ، فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وآله حائطه ، قام يحثى التراب فى وجُوه المسلمين ، ويقول : إن كنت رسول الله فلا تدخل حائطى ، فلا أحِله لك .

قال محمد بن إسحاق: وقد ذكر أنه أخذ حفنة من تراب، وقال: والله لو أعلم أنى لأصيب غيرَك يامحمد لضربت بها وجهك (١).

قال الواقدى: فضر به سعد بن زيد الأشهليّ بقواس في يده فشجّه في رأسه ، فنزل الدّم ، فنضب له بعض بني حارثة ممّن هو على مشل رأيه ، فقال : (ممى على عداوت كم يابني عَبْد الأشهل ، لاتدعونها أبداً لنا من فقال أسيد بن حُضَير : لاوالله ، ولكن نفاقكم، والله لولا أنّى لا أدرى ما يوافق النبيّ صلى الله عليه وآله لضر بت عنقه وعنق مَن هو على مثل رأيه .

قال : ونهاهم النبي صلى الله عليه وآله عن الكلام فأسكِتوا .

⁽١) سيرة ابن هشام ٣: ٩.

⁽ ٢ _ ٢) الواقدي : « هي عداوتكم يابني عبد الأشهل لا تدعوها أبدا » .

وقال محمد بن إسحاق : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : دعوه ، فإنّه أعمى البصر ، أعمى البصر ، أعمى القلب . يعنى مر مع بن قيظي (١) .

قال الواقدى : ومضى رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، فبينا هو في مسيره إذ ذبّ فرس أبي بردة بن نيار بذنبه فأصاب كُلَّاب سيفه ، فسلَّ سيفَه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: ياصاحبَ السيف، شيم (٢٠) سيفَك، فإنَّى أخال السيوف ستسلَّ اليوم فيكثُر سَلُّها. قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يحبّ الفأل ، ويكره الطَّيَرة ، قال: ولبس رسول الله صلى الله عليه وآله من الشَّيْخين درعاً واحدة ، حتى انتهى إلى أحُد ، فلبس درعا أُخرى ، ومغفرا ، و بيضةً فوق المُففر ، فلمّا نهض رسول الله صلى الله عليه وآله من الشَّيْخين ، زحف المشركون على تعبية حتى انتهو ا إلى موضع أرض ابن عامر اليوم ، فلمَّا انتهى رسولُ الله صلى الله عليه وآله إلى موضع القنطرة اليوم جاءه ، وقد حانت الصّلاة ، وهو يرى المشركين ، أمر بلالًا فأذَّن ، وأقام وصلَّى بأصحابه الصُّبْح صفوفا ، وانخذل عبدُ الله بن أبيّ من ذلك المكان في كتيبته ، كأنه هَيْق (٣) تقدّمهم، فاتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام ، فقال : أَذَكُرُكُمُ اللهُ ودينكم ونبيّكم ، وما شرطتم له أن تمنعوه مما تمنعون منه أنفسكم وأولادكم ونساءكم! فقال ابنُ أبيّ : ماأرى أنّه يكون بينهم قتال ، و إنأطعتَني ياأبا جابر لترجعن ، فإنّ أهلَ الرأى والحِجَى قد رجعوا ، ونحن ناصروه في مدينتنا ، وقد خَالَفنا ، وأشرتُ عليه بالرأى فأبَى إلا طواعية الغِلْمان . فلمَّا أبي علَى عبد الله بن عمرو أن يرجِـع ، ودخل هو وأصحابه أزقة المدينة ، قال لهم أبو جابر : أبعدكم الله! إنَّ الله سُيغنى النَّبي والمؤمنين عن نصركم . فانصرف ابنُ أبيّ، وهو يقول : أيعصِيني و يطيع الولدان! وانصرف عبدُ الله بن عمرو يعدُو حتى لحق رسولَ الله وهو يسوَّى الصفوف ، فلمَّا أُصيب أصحاب

(٢) شم سيفك ، أي اغمده .

⁽١) سيرة ابن هشام ٣: ٩

⁽٣) الهيق : ذكر النعام .

رسول الله صلى الله عليه وآله سُرّ ابنُ أبيّ ، وأظهر الشماتة ، وقال : عصانى وأطاع مَنْ لا رأى له !

قال الواقدى : وجعل رسولُ الله صلى الله عليه وآله يصف أصحابه ، وجعل الرماة خسين رجلا على عينين، عليهم عبد الله بن جُبير، ويقال : سعد بى أبى وقاص _ والشَّبَ أنه عبد الله بن جُبير _ قال : وجعل أحُداً خلف ظهر ه ، واستقبل المدينة ، وجعل عينين عن يساره ، وأقبل المشركون ، واستدبروا المدينة فى الوادى ، واستقبلوا أحُدا ، ويقال : جعل عينين خلف ظهره ، واستدبر الشمس ، واستقبلها المشركون .

قال : والقول الأول أثبت عندنا، أنّ أحُداً كان خُلف ظهره ، وهو عليــه السلام مستقبل المدينة .

قال: ونهى أن يقاتل أحد حتى يأمرهم بالقتال ، فقال مُعارة بن يزيد بن السّكن: أنى نُعْير على زرع بنى قَيْلة ولمّا نصارب! وأقبل المشركون قدصفّوا صفوفَهم ، واستعملوا على الميمنة خالد بن الوليد ، وعلى الميسَرة عِكْر مة بن أبى جهل ، ولهم مجنّبتان ، مائتا فرس ، وجعلوا على الحيل صَفُوان بن أمية _ ويقال عرو بن العاص _ وعلى الرّماة عبد الله بن أبى ربيعة ، وكانوا مائة رام ، ودفعوا اللواء إلى طلحة بن أبى طلحة _ واسم أبى طلحة عبدالله (١) ابن عبد الدّار بن قصى _ وصاح أبو سفيان يومنذ : يابنى عبدالدّار؟ عن نعرف أنّ كم أحق باللواء منا ، وأنا إنّها أيننا يوم بدر من اللواء ، و إنما يُوتى القوم من قبل لوائهم ، فالزموا لواء كم ، وحافظوا عليه ، وخلّوا بيننا و بينه ، فإنّا قوم مستميتون موتورون ، نطلب ثأراً حديث المهد . وجعل يقول : إذا زالت الألوية ، فما قوام الناس و بقاؤهم بعدها! فغضبت بنو عبد الدّار ، وقالوا : نحن نسلم لوءانا! لا كان هذا أبدا! وأمّا المحافظة (٢) عليه فسترى . ثم أسندوا الرّماح إليه ، وأحدة تبه بنو عبدالدّار،

⁽١) في الواقدي : «عبد العز"ي بن عثمان ».

⁽۲) ف الواقدى: « فأما محافظة عليه » .

وأغلظوا لأبى سفيان بعض الإغلاظ ، فقال أبو سفيان : فنجعل لواء آخر ؟ قالوا : نعم ، ولا يحمله إلّا رجل من بني عبد الدار ، لا كان غير ذلك أبدا !

قال الواقدى : وجعل رسولُ الله صلّى الله عليه وآله يمشى على رجليه ، يسوى تلك الصفوف ، و يبوى أصحابَه مقاعد للقتال ، يقول : تقدّم يافلان ، وتأخّر يافلان ، حتى إنه لَيرى منكب الرجل خارجا فيؤخّره ، فهو يقوّمهم ، كأتما يقوم القداح ، حتى إذا استوت الصفوف ، سأل : مَن يحمل لواء المشركين ؟ قيل : عبد الدار ، قال : نحن أحق بالوفاء منهم ، أين مُصعب بن عُير؟ قال : ها أنذا ؛ قال : خذ اللواء ، فأخذه مصعب فتقدّم به بين يدى رسول الله صلى الله عليه وآله .

قال البلاذُرى : أخذه من على عليه السلام ، فدفعه إلى مصعب بن عمير ، لأنه من بني عبد الدار (١) .

قال الواقدى : ثمّ قام عليه السلام ، فخطب النّاس ، فقال صلى الله عليه وسلّم : أيّها النّاس ، أوصِيكم بما أوصائى به الله فى كتابه من العمل بطاعته ، والتناهي عن محارمه ، ثمّ إنّكم اليوم بمنزل أجر وذُخْر لمن ذكر الذى عليه ، ثم وطّن نفسه على الصَّبْر واليقين والجُدّ والنشاط ، فإنّ جهاد العدو شديد كريه ، قليل مَنْ يصير عليه ، إلّا مَنْ عزم له على رشده . إنّ الله مع مَنْ أطاعه ، وإن الشَّيطان مع مَنْ عصاه ، فاستفتحوا أعمالكم بالصّبر على الجهاد ، والتمسوا بذلك ما وعدكم الله ، وعليكم بالذى آمركم به ، فإنّى حريص على رشدكم . إنّ الاختلاف والتنازع والتّثبيط من أمر العَجْز والضَّمْف ، وهو مما لا يحبة الله ولا يعطى عليه النّصر والظَّفَر . أيّها الناس إنه قُذُف فى قلبى أنّ مَنْ كان على حرام فرغب عنه ابتغاء ماعند الله غفر الله له ذنبه ، ومَنْ صلّى عَلَى محد (٢ صلّى الله عليه وملائكته عنه ابتغاء ماعند الله غفر الله له ذنبه ، ومَنْ صلّى عَلَى محد (٢ صلّى الله عليه وملائكته

⁽١) أساب الأشراف ١ : ٣١٧.

⁽٢) ١، والواقدى : « ومن صلى على » .

عشرا ، ومَنْ أحسنَ؛ من مسلم أو كافر وقع أجر ُه على الله فى عاجل دنياه أو فى آجل آخرته ، ومَنْ كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة ، إلا صبيًا أو امرأة أو مريضا أو عبدا مملوكا ، ومَن استغنى عنها استغنى الله عنه ، والله غنى خديد . ماأعلم من عمل يقرّ بكم إلى النار إلا وقد نهيتُ كم عنه ، إلى الله إلا وقد نهيتُ كم عنه ، وإنه قد نفَتُ الرُّوح الأمين فى رُوعى أنه لن تموت نفس حتى تستوفى أقصى رزقها ، لا ينقص منه شى و إن أبطأ عنها ، فاتقوا الله ربَّكم ، وأجلوا فى طلب الرزق ، ولا يحملنكم استبطاؤه على أن تطلبوه بمعصية ربّكم ، فإنه لا يُقدر على ماعنده ولا يحملنكم استبطاؤه على أن تطلبوه بمعصية ربّكم ، فإنه لا يُقدر على ماعنده من الناس إلا مَنْ عصم ، فمن تركها حفظ عر ضه ودينه ، ومن وقع فيها كان كالرّاعى إلى حنب الحكى أوشك أن يقع فيه ويفعله ، وليس مَلِك إلّا وله حمّى ، ألّا وإنّ حمى الله عارمه ، والمؤمن من المؤمنين كالرّأس من الجسد ، إذا اشتكى تداعَى إليه سأتر جسده .

قال الواقدى : فحد ثنى ابن أبى سَبْرة ، عن خالد بن رَباح ، عن المطلب بن عبد الله ، قال : أوّل مَنْ أنشب الحرب بينهم أبو عامر ، طلع فى خمسين من قومه ، معه عبيد قريش فنادى أبوعامر _ واسمه عبد عرو _ ياللا وس : أنا أبو عامر ، قالوا : لا مرحبا بك ، ولا أهلا ؛ يافاسق ! فقال : لقد أصاب قومى بعدى شر " . قال : ومعه عبيد أهل مكة ، فترامو المحارة هم والمسلمون ، حتى تراضخوا بها ساعة إلى أن ولى أبو عامر وأصحابه ؛ ويقال : إن العبيد لم يقاتلوا ، وإنهم أمروهم بحفظ عسكرهم .

قال الواقدى : وجعل نساء المشركين قبل أن يلتقى الجمعان أمام صفوف المشركين يضر بْنَ بالأكْبَار (١) والدِّفاف والفرابيل (٢) ، ثم يرجعن فيكن إلى مؤخّر الصّف ؛ حتى

⁽١) الأكبار : جم كبر ، بفتحتين ، وهو الطبل ، معرب .

⁽٢) النرابيل : جمَّر غربال ، وهو هنا الدف .

إذا دنَوَا من المسلمين تأخّر النساء، فقمن خَلْف الصّفوف، وجعل كلّما ولّى رجل حرَّضْنه، وذكّر نه قتلي بدر.

وقال الواقدى : وكان قُرْ مان من المنافقين ، وكان قد تخلُّف عن أُحُد ، فلما أصبح عَيْرِه نساء بني ظَفَر ، فقلر : ياقُزْمان ، قد خرج الرجال و بقيت ! استحي ياقُزْمان ، ألا تستحْيي ممّا صنعت! ماأنت إلاّ امرأة ، خرج قومك و بقيت فى الدار! فأحفظنَه ، فدخل بيته ، فأخرَج قوسه وجُمبته وسيفَه _ وكان يعرف بالشجاعة _ وخرج يمدو ، حتّى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يسوِّى صفوف المسلمين، فجاء من خلَّف الصف ، حتى انتهى إلى الصفّ الأول ، فكان فيه ، وكان أوّل مَنْ رَحى بسهم من المسلمين ،جعل يرسل ُ نَبْلاً كأمّها الرماح، وإنه ايكِت كيّيت (١) الجمل ثم صار إلىالسيف، ففعل الأفاعيل، حتى إذا كان آخر ذلك قَتَل نفْسَه. وكان رسول صلى الله صلى الله عليه وآله إذا ذكره قال: من أهل النار. قال: فلمــا انـكشف المسلمون ،كسر جفن سيفيه وجعل يقول: الموتُ أحسن من الفِرار. ياللاُّوس! قاتلوا على الأحساب، واصنعوا مثل ما أصنع. قال : فيدخل بالسيف وسط المشركين ، حتى يقال: قد قيِّل ، ثم يطلع فيقول : أنا الغلام الظُّفَرَى ، حتى قَتَل منهم سبعة ، وأصابته الجراحــة ، وكثرت فيه ، فوقع فمر به ُ قَتَادَة بِن النعان ، فقال له : أبا الغيداق ، قال قزمان : لَبَّيك؛قال : هنيأ لك الشهادة! قال قزمان : إنَّى والله ماقاتلتُ ياأبا عمرو على دين ، ماقاتلت إلا على الحِفاظ ، أن تسير قر يش إلينــا فتطأ سَمَفنا ، قال : فآذتُه الجراحة فقتل نفسه ، فقالالنبيّ صلى الله عليه وآ له : « إنّ الله يؤيّد هذا الدين بالرجل الفاجر ^(٢٢) ».

⁽١) الكتيت: صياح الجمل.

⁽٧) في ابن هشام ٣ : ٣٧ عن ابن لمسحاق : « حدثني عاصم بن عمر بن قتادة ، قال : كان فينا رجل أيّ لا يدرى بمن هو ؟ يقال له قزمان ؟ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا ذكر له : « إنه لمن أهل النار » ، قال : « فلما كان يوم أحد قاتل قتالا شديداً ، فقتل وحده ثمانية أو سبعة من المشركين ، وكان ذا بأس ، فأثبتته الجراحة ، فاحتمل إلى دار بني ظفر ، قال : فجعل رجال من المسلمين يقولون له : والله لقد أبليت اليوم ياقزمان فأبصر ، قال : بماذا أبشر ؟ فوالله إن قاتلت إلا على أحساب قوى ، ولولا ذلك ما قاتلت ، قال : فلما اشتدت عليه جراحته أخذ سهماً من كنانته ، فقتل به نفسه » .

قال الواقدى : وتقد م رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الرّماة ، فقال : احموا لنا ظهور نا ، فإنا نخاف أن نؤتى مِن ورائنا ، والزموا مكانكم ، لا تبرحوا منه ، وإن رأيتمونا نهزمهم حتى ندخل عسكرهم ، فلا تفارقوا مكانكم ؛ وإن رأيتمونا نقتَل ؛ فلا تعينونا ، ولا تدفعوا عنّا ، اللهم إنى أشهدك عليهم ، ارشقُوا (١) خيلهم بالنّبل فإن الخيل لا تقدم على النّبل ، وكان للمشركين مجنّبتان : ميّمنة عليها خالد بن الوليد ، وميسرة عليها عِكْرمة بن أبى جهل .

قال الواقدى : وعمل رسول الله صلى الله عليه وآله لنفسه مَيمنة وميسرة ، ودفع اللواء الأعظم إلى مصعب بن عُمَير ، ودفع لواء الأوْس إلى أسيّد بن حُفير ، ولواء الخزرج إلى سعد ابن عبادة _ وقيل : إلى الحباب بن المنذر _ فجعلت الرماة تحيى ظهور المسلمين ، وترشق خيل المشركين بالنّبل، فولت هاربة ، قال بعض المسلمين (٢) : والله لقدرَمَقْتُ نبلنا يومئذ ، مارأيت سهما واحدا ممّا يرمى به خيلُهم بقع فى الأرض ، إمّا فى فرس أوفى رجل ؛ ودنا القوم بعضهم من بعض ، وقد موا طلحة بن أبى طلحة صاحب لوائهم ، وصفوا صفوفهم ، وأقاموا النّساء خلْف الرجال يضر بن بين أ كتافهم بالأكبار والدّفوف ، وهند وصواحبها وأقاموا النّساء خلْف الرجال ، ويذكرن مَن أصيب ببدر ، ويقلن :

نحنُ بنات طارِق نمشى على النَّمَارِقُ إِنْ تُقبلوا نعارِقُ أو تدبرُوا نفارِقُ * فراقَ غَيْرَ وامِقُ *

قال الواقدى : و برز طلحة ، فصاح : مَنْ يبارز؟ فقال على عليه السلام له : هل لك فى مبارزتى ؟ قال : نعم ، فبرزا بين الصّفين ورسول الله صلى الله عليه وآ لهجالس تحت

⁽١) أرشق الراى : رى وجها ، أى أطلق السهم إلى المـكان المواجه له .

⁽٢) الواقدى : «الرماة» . (٣) يذمرن الرجال : يحضونهم على القتال .

الرّ اية ، عليه دِرْعان ومغفر و بيضته ، فالتقيا ، فبدره على عليه السلام (١) بضر بة على رأسه ، فضى السيف حتى فكق هامته إلى أن انتهى إلى لحيته فوقع ، وانصرف على عليه السلام ، فقيل له: هلاّ ذفَّه ت (٢) عليه ! قال : إنه لما صرع استقبلنى بعورته ؛ فعطفتنى عليه الرّحم ؛ وقد عامت أن الله سيقتله ؛ هو كبش الكتيبة .

قال الواقدى : وروى أن طلحة حمل على على على على على السلام ؛ فضربه بالسيف ، فاتقاه بالدّرَقة ، فلم يصنع شيئا ، وحمل على عليه السلام وعلى طلحة درّع ومغفر ، فضر به بالسيف ، فقطع ساقيه ، ثم أرادأن يذفّف عليه ؛ فسأله طلحة بالرّحم ألايفعل ؛ فتركه ولم يذفّف عليه .

قال الواقدى : ويقال: إن عليا عليه السلام ذفّ عليه ؛ ويقال : إن بعض المسلمين مر به فى المعركة فذفّ عليه . قال : فلما قتل طلحة سر رسول الله صلى الله عليه وآله وكتر تكبيرا عاليا وكتر المسلمون ؛ ثم شد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله على كتائب المشركين ؛ فجعلوا يضر بون وجوهم ، حتى انتقضت صفوفهم ؛ ولم يقتل إلا طلحة ابن أبي طلحة وحده .

قال الواقدى : ثم حمل لواء المشركين بعــد طلحة أخوه عثمان بن أبى طلحة ، وهو أبو شيبة ، فارتجز وقال :

إِنَّ عَلَىٰ رَبِّ اللَّـواء حقًّا ۚ أَن تُخضب الصَّمْدة أَو تَندقًّا

فتقدّم باللواء والنسوة خلفه ، يحرّضن ويضربن بالدفوف ، فحمل عليمه حمزة بن عبد المطلب رحمه الله ، فضربه بالسيف على كاهله ، فقطع يده وكتيفه ، حتى انتهى إلى

⁽١) ب : « فيرزه » تحريف ، والصواب ما في 1 ، والواقدي .

⁽٢) ذففت عليه : أجهز

مُؤتَزَرِه فبدا سَحْره (۱) ، ورجع ، فقال : أنا ابن ساق الحجيج ؛ ثم حمــل اللواء أخوها أبو سعد بن أبى وقاص فأصاب حنجرته ــ وكان دراعا ، وعليه مغفر لا رفرف عليه (۲) ، وعلى رأسه بيضته فأدلع لسانه (۳) إدلاً ع الــكلب . •

قال الواقديّ : وقد روى أن أبا سعد لما حمل اللواء ، قام النساء خلفه يقلن :

ضرباً بني عبد الدّار ضَرْباً حُماةَ الأدْ بارْ

ضربا بكل بتار *

قال سعد بن أبى وقاص: فأحمِل عليه فأقطع يدّه اليمنى ، فأخذ اللواء باليد اليسرى ، فأضربه على بده اليسرى ؛ فقطعتها ، فأخذ اللواء بذراعيه جميعا وضّمه إلى صدره ، وحنى عليه ظهر د . قال سعد : فأدخِل سية القوس بين الدّرع والمغفر ، فأقلع (١٠) المغفر ، فأرمى به وراء ظهره ، ثم ضربته حتى قتلته ، وأخذت أسلبه درعه ، فنهض إلى سبيع بن عبد عوف ونفر معه فمنعونى ، سلبه وكان سلبه أجود سلب رجل من المشركين : درع فضفاضة ، ومغفر وسيف جيّد ، ولكن حيل بينى وبينه .

قال الواقدى : وهذا أُثبَت القولين .

* * *

قلت: شتّان بين على وسعد! هذا يجاحش على السَّلَبِ ويتأسّف على فواته ، وذلك يقتل عمرو بن عبد ودّ يوم الخندق ، وهو فارس قريش وصنديدها ومبارزه ، فيعرض عن سلبه ، فيقال له : كيف تركت سَلَبه وهو أنفس سلب ؟ فيقول : كرهت أن أبرّ السّبِيّ ثيابه ، فكأن حبيبا عناه بقوله :

(٢) الواقدى : « له » .

⁽١) السحر هنا : الرئة

⁽٣) أدلم لسانه : أخرجه : ﴿ فأقتلم ﴾ .

إن الأسود أسود الغابِ هم تُهُا يوم الكريهة في المسلوب الاالسّلب (١)

قال الواقدى : ثم حمل لواء المشركين بعد أبى سعد بن أبى طلحة مسافع بن أبى طلحة ، فرماه عاصم بن ثابت بن أبى الأقلح فقتله ، فحمل إلى أمّه سلافة بنت سعد بن الشهيد ، وهى مع النساء بأحُد ، فقالت : من أصابك ؟ قال : لا أدرى ، سمعته يقول : خُدذُها وأنا ابن الأقلح ، فقالت : أَقْلَحِى والله ! أى هو من رهطى _ وكانت من الأوس .

قال الواقدى : وروى أن عاصما لما رماه ، قال له : خذها وأنا ابن كسرة ، وكانوا يقال لهم في الجاهلية : بنوكسر الذهب ، فقال لأمه : لا أدرى ، إلا أنى سمعته يقول : خذها وأنا ابن كسرة ، فقالت سُلافة: أوسى والله اكسرى ، أى أنه منا فيومئذ نذرت سلافة أن تشرب في قَحْف رأس عاصم بن ثابت الخسر ، وجعلت لمن جاءها به مائه من الإبل .

* * *

قلت: فلما قتلهالمشركون في يوم الرَّجيع أرادوا أن يأخذوا رأسَه، فيحملوه إلى سُلافة فحمته الدَّبْر (٢) يومه ذلك، فلمّا جاء الليل فظنوا أنَّ الدَّبْر لا تحميه ليلا، جاء الوادى بسيل عظيم، فذهب برأسه و بدنه. اتفق المؤرخون على ذلك.

* * *

قال الواقدى : ثم حمل اللواء بعد الحارث أخوه كلاب بن طلحة بن أبى طلحة ، فقتله الزُّ بير بن العوّام ، ثم حمله أخوه الجلاس بن طلحة بن أبى طلحة ، فقتله طلحة بن عبيدالله ، ثم حمله أرطاة بن عبد شُرحبيل ، فقتله على بن أبى طالب عليه السلام ، ثم حمله شريح بن

⁽١) ديوانه ١ : ٧١ ، وروايته : « إن الأسود أسود الغيل » .

⁽٢) الدبر: جماعة النحل أوالزنابير .

قانط (۱) ، فقتل لا يُدُرى مَن قتله ، ثم حمله صُواب ، غلام بنى عبد الدار ، فا ختلف فى قاتله فة يــل : قتله على بن أبى و قاص ، وقيل : سند بن أبى و قاص ، وقيل : سند بن أبى و قاص ، وقيل : قُرُمان ، وهو أثبت الأقوال .

قال الواقدى : انتهى تُوزمان إلى صُواب ، فحمل عليه ، فقطع يده اليمنى ، فاحتمل اللواء باليسرى فقطع اليسرى ، فاحتصن اللواء بذارعيه وعَضُديْه ، وحَنَى عليه ظهره ، وقال : يابنى عبد الدّار ، هل اعتذرت ؟ فحمل عليه قُزْ مان فقتله .

قال الواقدى : وقالوا : ما ظفَّر الله تعالى نبية فى موطن قَطَّ ما ظفّره وأصحابه يوم أحُد، حتى عصوا الرسول ، وتنازعوا فى الأمر، لقد قتل أصحاب اللواء وانكشف المشركون منهم لا يلوون ، ونساؤهم يدعون بالويل بعد ضرب الدّفاف والفرح .

قال الواقدى : وقد روى كثير من الصحابة ممن شهد أُحداً ، قال كل واحد منهم : والله إلى هند وصواحبها منهزمات ، ما دون أخذهن شيئا لمن أراده ؛ ولكن لامرد لقضاء الله . قالوا : وكان خالد بن الوايد كلما أتى من قبل ميسرة النبي صلى الله عليه وآله ليجوز حتى يأتيهم من قبل السَّفح ؛ ترده الرُّماة حتى فصل وفعلوا ذلك مرارا ، ولكن المسلمين أتوا من قبل الرّماة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أوعز إليهم فقال : قوموا على مصافكم هذه فاحموا ظهورنا ، فإن رأيتمونا قد غنمنا فلا تشركونا ، وإن رأيتمونا نُقتلُ فلا تنصرونا . فلما انهزم المشركون ، وتبعهم المسلمون يضعون السَّلاح فيهم حيث شاءوا حتى أجهزوهم عن المعسكر ، ووقعوا ينتهبونه . قال بعض الرماة المسلمون هاهنا في غير شيء! قد هزم الله العدو ؟ وهؤلاء إخوانكم ينتهبون عسكرهم ، فادخلوا عسكر المشركين ، فاغنموا مع إخوانكم ، فقال بعضهم : ألم تعلموا النه صلى الله عليه وسلم قال لكم : « احموا ظهورنا ، وإن غنمنا فلا تشركونا!» ،

⁽١) الواقدى : « فارظ » .

فقال الآخرون : لم يُرُدِّ رسولُ الله صلَّى الله عليه وسلَّم هذا ، وقد أذلَّ الله المشركين وهزمهم ، فادخلوا العسكر ، فانتهبوا مع إخوانكم . فلمَّا اختلفوا خطبَهم أميرُهم عبد الله ابن جُبَير، وكان يومئذ معلَماً بثياب بيض، فحمد الله وأمرهم بطاعة رسوله، وألَّا يخالف أمرد ، فعصو"ه ، وانطلقوا فلم يبقَ معه إلّا ُ نَفَيْرٌ ما يبلغون العشرة ، منهم الحارث بن أنس ابن رافع ، يقول : يا قوم ، اذكروا عهـد نبيّـكم إليكم ، وأطيعوا أميرَكم . فأبَوْا ، وذهبوا إلى عسكر المشركين ينتهبون وخلُّوا الجُبَل (١) ، وانتقضت صفوف المشركين ؛ واستدارت رحالهم ، ودارت^(۲) الربح _ وكانت إلى أن انتقض صفَّهم صباً ، فصارت دَبُوراً _ فنظر خالد بن الوليد إلى خلاء الجبل وقلَّة أهله ، فكرَّ بالخيل ، وتبعه عكرمة بالخيل ، فانطلقا إلى موضع الرماة ، فحملوا عليهم؛ فراماهم القوم حتى أصيبوا ، ورمى عبد الله ابن جُبير حتى فنيتَ كَنْبله ، ثم طاعن بالرّمح حتى انكسر ؛ ثمّ كسر جفن سيفه ؛ . فقاتل حتى قَتِل ، وأفلت جُمّيل بن سراقة وأبو بُرْدة بن نِياَر بعد أن شاهدا قتل عبد الله ابن جُبَير ، وكان آخر من انصرف من الخيل ، فلحقا بالمسلمين .

قال الواقدى : فروى رافع بن خديج ، قال : لما قتل خالد الرّماة أقبل بالخيل وعكرمة ابن أبى جهل يتلوه ، فخالطنا وقد انتقضت صفوفنا ، ونادى إبليس و تصور فى صورة جُعيل بن سراقة : إن محمدا قد قتل ! ثلاث صرخات ، فابتلي يومئذ جُعيل بن سراقة ببليّة عظيمة حين تصور إبليس فى صورته ، وإن جُعيلا ليقاتل مع المسلمين أشد القتال ، وإنّه إلى جنب أبى بُر دة بن نيار وخو ات بن جُبير . قال رافع بن خُدَيج : فوالله مارأينا دو له كانت أسرع من دولة المشركين علينا ، وأقبل المسلمون على جُعيل بن سراقة يريدون قتله ، يقولون : هذا الذى صاح أن محمدا قد تُقيل، فشهد له خو ات بن جبير وأبو بُر دة ، أنه كان إلى جنبهما حين صاح الصائح ، وأن الصائح غيره .

⁽۱) الواقدى : « عينين » ، وهو الجبل (۲) الواقدى : « وحالت » .

قال الواقدى : فروى رافع ، قال : أتينا من قبل أنفسنا ، ومعصية نبينا ، واختلط المسلمون ، وصاروا يقتلون و يضرب بعضهم بعضا ، ومايشعرون بما يصنعون من الدَّهَ والعَجَل ، وقد جرح يومئذ أَسَيْد بن حُضَير جرحين ، ضر به أحدَها أبو بردة بن نيار ، وما يدرى ، يقول : خذها وأنا الغلام الأنصارى ، وكر أبو زعنة في حَوْمة القتال : فضرب أبا بردة ضر بتين ، مايشعر أنه هو ، يقول : خذها وأنا أبو زَعْنة ، حتى عرفه بعد ، فكان إذا لقيه ، قال : انظر ماصنعت بى ، فيقول أبو زَعْنة : وأنت فقد ضر بت أسيّد بن حضير ولا تشعر ! ولكن هذا الجرح في سبيل الله ، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : هو في سبيل الله يأبا بردة ، لك أجره ، حتى كأنك ضر بك أحد المشركين ، ومَن تُقِيل فهو شهيد .

قال الواقدى : وكان الشيخان : حُسيل بن جابر ورفاعة بن وَقْش شيخين كبيرين ، قد رفعا فى الآطام مع النساء ، فقال أحدها لصاحبه : لا أبالك ! مانستبقى من أنفسنا ! فوالله مانحن و إلا هامة اليوم أو غدى ، وما بقى من أجلنا قدر ظم و الله ، فلو أخذنا أسيافنا فلحقنا برسول الله صلى الله عليه وآله لعل الله يرزقنا الشهادة ! قال : فلحقا برسول الله صلى الله عليه وآله ، فأمّا رفاعة فقتله المشركون ، وأما حُسَيل بن جابر فالتفّت عليه سيوف المسلمين ، وهم لا يعرفونه حين اختلطوا ، وابنه حذيفة يقول : أبى أبى ! حتى قتِل ، فقال حذيفة : ينفر الله لكم وهو أرحم الراحمين؛ ماصنعتم ! فزاد به عند رسول الله صلى الله عليه وآله خيراً ، وأمر رسول الله بديته أن تخرج ، ويقال : إنّ الذى أصابه عتبة بن مسعود ، فتصد ق حذيفة ابنه بدمه على المسلمين .

قال الواقديّ : وأقبل يومئذ الحباب بن المنذر بن الجموح يصيح : يا آل سلمة ! فأقبلوا

⁽١) يقال : ما يقى منه إلا ظمء دابة ؟ أى لم يبق من عمره إلا اليسير .

عُنْقًا (١) واحدا: لبَّيك داعى الله ، لبَّيك داعى الله! فيضرب يومئذ جَبّار بن صخر ضربة فى رأسه مثقلة و ما يدرى ، حتى أظهروا الشّعار بينهم ، فجعلوا يصيحون: أمِت أمِت ! فكفّ بعضُهم عن بعض .

قال الواقدى : وكان نسطاس مولى ضرار بن أميّة بمن حضر أحُداً مع المشركين ، ثم أسلم بعد ، وحسن إسلامه ، فكان يحدّث، قال: قد كنت بمن خلف في العسكر يومئذ ، ولم يقاتل معهم عبد إلا وحشى وصُواب غلام بنى عبد الدّار ، فكان أبو سفيان صاح فيهم : يامعشر قريش ، خانوا (٢) غلما نكم على متاعكم يكونوا هم الذين يقومون على رحالكم ، فجمعنا بعضها إلى بعض ، وعَقَلْنا الإبل ، وانطلق القوم على تعبيتهم ، ميمنة وميسرة وألبسنا الرحال الأنطاع ، ودنا القوم بعضهم من بعض ، فاقتتلوا ساعة ، وإذا أصحابنا منهزمون ، فدخل المسلمون معسكرنا ، ونحن في الرحال ، فأحدقوا (٦) بنا ، فكنت فيمن أسروا ، وانتهموا المعسكر أقبح انتهاب ، حتى إن رجُلاً منهم قال : أين مال فيمن أسروا ، وانتهموا المعسكر أقبح انتهاب ، حتى إن رجُلاً منهم قال : أين مال مفوان بن أميّة ؟ فقلت : ما حمل إلا نفقة في الرّعل ، فخرج يسوقني حتى أخرجتُها من حيمين ومائة مثقال ذهبا ، وقد ولى أصحابنا وأيسنا منهم ؛ وانحاش النساء ، فهن في حيمي أمرد سَلْم ثمن أرادهن ، فصار النهب في أيدى المسلمين .

قال نسطاس: فإنّا لعلَى مانحنُ عليه من الاستسلام، ونظرتُ إلى الجبل، فإذا خيل مقبلة تركض، فدخلوا العسكر، فلم يكن أحد يردّهم، قد ضيّعت الثغورالتي كان بهاالرّماة وجاءوا إلى النّهب والرماة ينتهبون، وأنا أنظر إليهم متأبّطي قسيّهم وجعابَهم، كلّ واحد منهم في يديه أو حضنه شيء قد أخدد، فلما دخلتُ خيلنا دخلت على قوم غارّين آمنين، فوضعوا فيهم السيوف، فقتلوهم قتلا ذريعاً، وتفرّق المسلمون في كلّ وجه،

⁽١) العنق: الجماعة من الناس . (٢) ! والواقدى : « خلفوا » .

⁽٣) / والواقدى: « فدخل أصحاب محمد في الرحال ، فأحدقوا بنا » .

وتركوا ما انتهبوا ، وأجلوا عن عسكرنا ، فارتجعنا متاعنا بعد ، لم نفقد منه شيئًا ، وخلوا أسرانا ، ووجدنا الذهب في المعركة ، ولقد رأيت يومئذ رجلاً من المسلمين ضم صفوان ابن أميّة إليه ضمّة طننت أنّه سيموت ، حتى أدركته و به رَمَق ، فوجأت (١) ذلك المسلم بخنجر معى ، فوقع ، فسألت عنه ، فقيل : رجل من بني ساعدة . ثم هدانى الله بعد للإسلام .

قال الواقدى : فحد ثنى ابن أبى سبرة ؛ عن إسحاق بن عبد الله ، عن عمر بن الحكم ، قال : ماعلمنا أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله الذين أغاروا على النَّهْب فأخذوا ما أخذوا من الذهب بقى معه من ذلك شىء يرجع به حيث غشينا المشركون ، واختلفوا إلا رجلين : أحدها عاصم بن ثابت بن أبى الأقلح ، جاء بمنطقة وجدها فى العسكر ، فيها خسون دينارا ، فشد ها على حَهْويه من تحت ثيابه ، وجاء عبّاد بن بشر بصرة فيها ثلاثة عشر مثقالا أنقاها فى جَيْب قيصه ، وفوقها الدّرع وقد حزم وسطه ، بسرة نيا بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله فلم يخمسه ونقلهما إياه .

قال الواقدى : وروى يعقوب بن أبى صعصعة ، عن موسى بن ضمرة ، عن أبيه ، قال : لما صاح الشَّيْطان أزبَّ (٢) العقبة ، أنَّ محمدا قد قتل لما أراد الله عز وجل من من ذلك ، سُقِط فى أيدى المسلمين ، وتفر قوا فى كل وجه ، وأصعدوا فى الجبل ، فكان أول مَن بشَرهم بكون رسول الله صلى الله عليه وآله سالماً كعب بن مالك . قال كعب عرفته ، فجعلت أصيح : هذا رسول الله ، وهو يشير إلى بإصبعه على فيه : أن اسكت.

فال الواقدى : وروت عميرة بنت عبد الله بن كعب بن مالك ، عن أبيها ، قالت : قال أبي لمّا الله صلى الله عليه وآله

⁽١) وجأته ؛ أي ضربته .

⁽٢) أزبُ العقبة : اسم اشيطان معروف ذكر في حديث العقبة . انظر القاموس .

و بشَرت به المسلمين حيًّا سويا ، عرفت عينيه من تحت المِغْفر ؛ فناديت: يامعشر الأنصار! أبشروا ، فهذا رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأشار إلى رسول الله عليه وآله أن السمت : قال : ودعا رسول الله صلى الله عليه وآله بكمب ، فلبس لأمته ، وألبس كعب لأمة نفسِه ، وقاتل كعب يومئذ قتالا شديدا ، جرح سبعة عشر جرحا .

قال الواقدى : وحد ثنى ابن أبى سَبْرة عن خالد بن رباح ، عن الأعرج ، قال : لما صاح الشيطان إن محمدا قد تُقتِل ؛ قال أبو سفيان بن حرب : يا معشر قريش، أيسكم قتل محمدا ؟ قال ابن قيئة : أنا قتلته . قال : نسو رك (الله على الأعاجم بأبطالها، وجعل أبو سفيان يطوف بأبى عام الفاسق فى المعركة ؛ هل يرى محمدا بين القتلى ! فهر بخارجة بن زيد بن أبى زُهير ، فقال : يا أبا سفيان ، هل تدرى من هذا ؟ قال : لا ، قال : هذا خارجة بن زيد بن هذاأسيد بنى الحارث بن الخررج ؛ ومر بعباس بن عبادة بن نَصْلة إلى جنبه ، قال : أتمر فه ؟ قال : لا ، قال : هذا ابن قوقل ؛ هذا الشريف فى بيت الشرف ، ثم مر بذ كوان بن عبد قيس، فقال : وهذا من ساداتهم ، ثم مر بابنه حنظلة بن أبى عامر ، فوقف عليه ، فقال أبو سفيان : ما نرى من هذا ؟ قال : هذا أعز من هاهنا على ، هذا ابنى حنظلة . قال أبو سفيان : ما نرى مصرع محمد ؛ ولوكان قُتِل لرأيناه ، كذب ابن قيئة ! ولتى خالدبن الوليد ، فقال أبو سفيان : ما مرى عندك قتل محمد ؟ قال : لا ، رأيته أقبل فى نفر من أصحابه مصعد بن فى الجبل ، فقال أبو سفيان : هذا حق ، كذب ابن قيئة ، زعم أنه قتله !

* * *

قلت: قرأت على النّقيب أبى يزيد رحمه الله هذه الغَزَاة من كتـاب الواقدى ، وقلت له : كيف جرى لهؤلاء فى هذه الواقعة ؟ فإنّى أستعظم ماجَرَى ! فقال : وفيم ذلك ! ما تستعظمه حَمَل قلب المسلمين من بعد قتل أصحاب الألوية على قَنْب المشركين ، فكسره

⁽١) نسوَّرك : نلبسك السوار ، وهذا نما كانت تفعله الأعاجم بملوكهم .

فلوثبتت مجنبتارسول الله اللتان فيهما أسيد بن حُضَير والحباب بن المندر بإزاء مجنبتى المشركين ، لم ينكسر عسكر الإسلام ؛ ولكن مجنبتا المسلمين أطبقت إطباقا واحدا على قلب المشركين ، مضافا إلى قلب المسلمين ، فصار عسكر رسول الله صلى الله عليه وآله قلباً واحدا ، وكتيبة واحدة ، فحطمه قلب قريش حَطْمة شديدة ، فلمّا رأت مجنبتا قريش أنّه ليس بإزائها أحد ، استدارت المجنبتان من وراء عسكر المسلمين ، وصمد كثير منهم للرّماة الذين كانوا مجمون ظهر المسلمين ، فقتلوهم عن آخرهم ، لأنهم لم يكونوا ممن يقومون خلا وعكرمة ، وهما في ألني رجل ، و إنما كانوا خمسين رجلا ، لاسيًا وقد ترك كثير منهم مركز ، وشرته إلى الغنيمة ، فأكب على النّهب .

قال رحمه الله : والذي كسر المسلمين يومئذ ، ونال كل منال خالد بن الوليد ، وكان فارسا شجاعا ، ومعه خيل كثيرة ، ورجال أبطال موتورون ، واستدار خَلْف الجبل ؛ فدخل من الثّغرة التي كان الرّماة عليها ، فأتاه من وراء المسلمين ، وتراجع قلب المشركين بعد الهزيمة ، فصار المسلمون بينهم في مثل الحلقة المستديرة ، واختلط النّاس ، فلم يعرف المسلمون بعضهم بعضا ، وضرب الرجل منهم أخاه وأباه بالسيف وهو لا يعرفه لشدّة النّقْع والغبار ، ولما اعتراهم من الدّهش والعَجَلة والخوف ؛ فكانت الدّبرة عليهم ، بعد أن كانت لهم ، ومثل هذا يجرى دائمًا في الحرّب .

فقلت له رحمه الله : فاماً انكشف المسلمون ، وفر منهم مَن فَر ، ماكانت حال رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ فقال : ثبت في نفر يسير من أصحابه يحامون عنه .

فقات: ثم ماذا، قال: ثم ثابت إليه الأنصار، وردّت إليه عُنُقا واحدا بعد فرارهم وتفرّقهم، وامتاز المسامون عن المشركين وكانوا ناحيـة، ثم التحمت الحرب، واصطدم الفَيْلقان(۱).

⁽١) الفيلق ، كصيقل الجيش .

قلت: ثمّ ماذا؟ قال: لم يزل المسلمون يحامُون عن رسول الله صلى الله عليه وآله، والمشركون يتكاثرون عليهم، ويقتلون فيهم حتى لم يبق من الهار إلّا القليل، والدّولة للمشركين.

قلت : ثمّ ماذا ؟ قال : ثمّ علم الذين بقوا من المسلمين أنّه لا طاقة لهم بالمشركين ، فأصعدوا في الجبل فاعتصموا به .

فقلت له : فرسول الله صلى الله عليه وآ له ما الذي صنع ؛ فقال : صمَّد في الجبال .

قلت له: أفيجوز أن يقال: إنه فر" ؟ فقال: إنّما يكون الفرار ممّن أمعن في الهرب في الله الصحراء والبّيداء، فأمّا من الجبل مطلّ عليه وهو في سفحه ؛ فلمّا رأى مالا يعجبه أصعد في الجبل ؛ فإنّه لا يسمّى فارًّا. ثم سكت رحمه الله ساعة ، ثم قال : هكذا وقعت الحال ؛ فإن شئّت أن تسمّى ذلك فرارا فسمّه ، فقد خرج من مكة يوم الهجرة فارًّا من المشركين ، ولا وصمة عليه في ذلك .

فقدت له : قد روى الواقدى عن بعض الصحابة ، قال : لم يبرح وسول أنه صلى الله عليه وآله ذلك اليوم شبراً واحدا ، حتى تحاجزت الفئتان ! فقال : دع صاحب هـذه الرواية فليقل ما شاء ، فالصحيح ما ذكرته لك ، ثم قال : كيف يقال : لم يزل واقفا حتى تحاجزت الفئتان ؟ وإنما تحاجزا بعد أن ناداه أبو سفيان، وهو في أعلى الجبل بما ناداه، فلما عرف أنه حي وأنه في أعلى الجبل ، وأن الخيل لا تستطيع الصَّعود إليه ، وأن القوم إن صعدوا إليه رجّالة لم يتقوا بالظّفر به ؛ لأن معه أكثر أصحابه ، وهم مستميتون إن صعد القوم إليهم ، وأنهم لا يقتلون منهم واحدا حتى يقتلوا منهم اثنين أو ثلاثة ، لأنهم لا سبيل لهم إلى الهرب ، لكونهم محصورين في ذَرْوٍ واحد ، فالرجل منهم يحامى عن خيط رقبته كفوا عن الصعود وقنعوا بما وصلوا إليه من قتل مَن قتلوه في الحرب ، وأمَّلوا

يوما ثانيا يكون لهم فيه الظَّفر الكلَّى بالنبى صلى الله عليــه وآله ، فرجوا عنهم وطلبوا مكّة .

وروى الواقدى عن أبى سَبْرة! عن إسحاق بن عبد الله بن أبى فروة ، عن أبى الحويرث ، عن نافع بن جُبير ، قال : سمعت رجادً من المهاجرين يقول : شهدت أحُداً ، فنظرت إلى النبل يأتي من كل ناحية ، ورسول الله صلى الله عليه وآله فى وسطها كل ذلك يصرف عنه ، ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزهرى ، يقول يومئذ : دُلوني على محمد ، فلا نجوت إن نجا ! و إنّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله إلى جنبه ، مامعه أحد ، ثم جاوزه ، ولتى عبد الله بن شهاب صفوان بن أمية ، فقال له صفوان : تَرِحت (١)! هلا ضربت محمدا ، فقطعت هذه الشّفة ، فقد أمكنك الله منه ! قال ابن شهاب : وهل رأيته ؟ قال : نعم أنت إلى جنبه ، قال : والله مارأيتُه ، أحاف بالله إنّه منا لممنوع ، خرجنا أربعة قاله : نعم أنت إلى جنبه ، قال : والله مارأيتُه ، أحاف بالله إنّه منا لممنوع ، خرجنا أربعة تماهدنا وتماقدن على قتله ، فلم نخلص إلى ذلك .

قال الواقدى : فروى نملة بن أبى نملة واسم أبى نملة عبد الله بن معاذ ، وكان أبوه معاذ أخا البراء بن معرور لأمه ـ قال : نما الكشف المسامون ذلك اليوم نظرت إلى رسول الله على الله عليه وآله وما معه أحد إلا نُفيَر قد أحد قُوابه من أصحابه من المهاجرين والأنصار، فانطلقوا به إلى الشَّعْب ، وما للمسلمين لواء قائم ، ولا فِئة ، ولا جمع ، و إن كتائب المشركين لتحوشهم مقبلة ومُذَبرة في الوادي، يلتقون ويفترقون مايروان أحدا يرده.

قال الواقدى : وحدثنى إبراهيم بن محمد بن شُرحبيل العبدرى ، عن أبيه ، قال : حمل مصعب اللواء ، فلما جال المسلمون ثبت به مصعب قبل ابن قميئة ، وهو فارس فضرب يد مصعب فقطعها ، فقال مصعب : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَمَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُل ﴾ وأخذ اللواء بيده اليسرى ، وحنى عليه ، فضر به فقطع اليسرى ، فضمه بعضديه إلى صدرد،

⁽۱) ا : « نزحت » .

وهو يقول : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُل ﴾ ، ثم حمل عليه الثالثة بالرمح فأ نفذه ، واندق الرمح ، ووقع مُصْعَب وسقط اللواء ، وابتدرَه رجلان من بني عبد الدّار سو يبط بن حَرْملة وأبو الرُّوم ، فأخذه أبو الرُّوم ، فلم يزل بيده حتى دخل به المدينة ، حين انصرف المسلمون .

قال الواقدى : وقالوا : إنَّ رسولَ الله لما لحمه القتال ، وخلص إليه وذبَّ عنه مصعب ابن عمير وأبو دُجاَنة ، حتى كَثُرت به الجراحة ، جعل رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «مَنْ رجل يشرى نفسه؟ » فوثب فئة من الأنصار خسة ، منهم عُمارة بن زياد بن السَّكن، فقانل حتى أثبت ، وفاءت فئة من المسلمين حتى أجهضوا أعداء الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعُمارة بن زياد : ادْنُ منِّي ، حتى وسَّده رسول الله صلى الله عليه وآله قدَّمه ، و إِنَّ به لأر بعة عشر جُرْحاً حتى مات ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله يذمُر النَّاس و يحضُّهم عَلَى القتال ، وكان رجالٌ من المشركين قد أَذْلَةُو الـ المسلمين بالرَّمى: منهم حيان ابن العرقة ، وأبو أسامة الْجُشمِيّ ، فجعل النبي صلى الله عليه وآله يقول لسعد : « ارم فداك أبي وأمّى!» فرمى حيّان بن العرقة بسهم فأصاب ذَيْل أمّ أيْمن ، وكانت جاءت يومئذ تسقى الجرحي ، فقلبها ، وانكشف ذَيلُها عنها ، فاستغرب حيَّان بن العِرقة ضحكا ، وشقّ ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فدفع إلى سعد بن أبى وقاص سهما لا نصلَ له ، وقال : ارم به ، فرمى فوضع السّمهم فى ثغرة نحر حيان ، فوقع مستلقياً ، و بدت عورته . قال سعد : فرأيت النبي صلى الله عليه وآله ضحِك يومئــذ حتى بدت نواجده ، وقال : استقاد لها سعد ، أجاب الله دعوتَك ، وسدّد رميّتك ، ورمى يومئذ مالك بن زهير الجُشمِيّ أخو أبى أسامة الجشَمِيّ المسلمين رميًّا شديدا ، وكان هو وريَّان بن العرقة قد أسرعًا في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأكثرا فيهم القتل يستتران بالصُّخْر ، ويرميان ،

⁽١) أذلقوهم : أوجعوهم .

فبيناهم على ذلك أبصر سعد بن أبى وقاص مالك بن زهير يرمي من وراء صخرة قد رمى ، وأطلع رأسه ، فيرميه سعد ، فأصاب السمم عينه ، حتى خرج من قفاه ، فترى (١) فى السماء قامة ، ثم رجع فسقط ، فقتله الله عز وجل .

قال الواقدى : ورمى رسولُ الله صلى الله عليه وآله عن قوسِه يومئـذ حتى صارت شَظاَيا ، فأخذها قتادة بن النعان ، وكانت عنـده ، وأصيبت يومئذ عين قتادة حتى وقعت على وَجْنَتِه . قال قتادة : فجئت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقلت : يارسولَ الله ، إن تحتى امرأة شابة جميلة ، أحبها وتحبُّنى ، وأنا أخشى أن تقذر مكان عينى ، فأخـذها رسولُ الله صلى الله عليه وآله فردها وانصرف بها ، وعادت كاكانت ، فأخـذها رسولُ الله صلى الله عليه وآله فردها وانصرف بها ، وعادت كاكانت ، فلم تضرب عليه ساعة من ليل ونهار ، وكان يقول بعـد أن أسن : هي أقوى عيني وكانت أحسنهما .

قال الواقدى : وباشر رسول الله صلى الله عليه وآله القتال بنفسه ، فرمى بالنبل حتى، فنيت نبله ، وانكسرت سِيَة أقوسِه ، وقبل ذلك انقطع وتره ، و بقيت فى بده قطعة تكون شبراً فى سِيَة القوس ، فأخذ القوس عُكماشة بن مِحْصن يوتره له ، فقال : يارسول الله ، لا يبلغ الوتر ، فقال مده يبلغ ، قال عُكماشة : فوالذى بعثه بالحق لمددته حتى بلغ ، وطويت منه ليتين أو ثلاثة على سِيَة القوس ، ثم أخذه رسول الله صلى الله عليه وآله ، فما زال يرامى القوم ، وأبو طلحة أمامه يسترد مترساً عنه ، حتى نظرت إلى سيّة قوسه قد تحطّمت ، فأخذها قتادة بن النعان .

قال الواقدى : وكان أبو طلحة يوم أُحد قد نَثَلَ كِنانته (٢) بين يدى النبى صلى الله عليه وآله : « لصَوْتُ أبى عليه وآله : « لصَوْتُ أبى طلحة فى الجيش خير من أر بعين رجلا » ، وكان فى كنانته خسون سهما نَشَمْها بين يدى

⁽٢) نثل كنانته : أخرج ما فيها .

رسول الله صلى الله عليه وآله ، وجعل يصيح : نفسى دون نفسك يارسول الله ! فلم يزل يرمى بها سهماً سهماً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يطلع رأسه من خلف أبى طلحة بين أذنه ومنكبه ، ينظر إلى مواقع النَّبْل حتى فنيت نبله ، وهو يقول : نحري دون نحرك! جعلنى الله فداك ! قالوا : إنه كان رسول الله صلى الله عليه وآله ، لَيَأْخَذُ العود من الأرض ، فيقول : ارم ياأبا طلحة ، فيرمى به سهما جَيِّدا .

قال الواقدى : وكان الرُّماة المذكورون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله جماعة : منهم سعد بن أبى وقاص ، وأبو طلحة ، وعاصم بن ثابت ، والسائب بن عثمان بن مظعون، والمقداد بن عمرو ، وزيد بن حارثة ، وحاطب بن أبى بَلْتعة ، وعُثبة بن غَزْ وان ، وخِراش ابن الصَّمة ، وقطبة بن عامر بن حديدة ، و بشر بن البَرَاء بن معرور ، وأبو نائلة سلكان ابن سلامة ، وقتادة بن النعان .

قال الواقدى : ورمى أبو رهم الفِفارى بسهم فأصاب نحرَه ، فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فبصق عليه ، فبرأ ، فكان أبو رهم بعد ذلك يسمى المنحور .

* * *

وروى أبو عمرو محمد بن عبد الواحد الزاهد اللغوى " ، غلام ثعلب ، ورواد أيضا محمد ابن حبيب فى أماليه ، أن "رسول الله صلى الله عليه وآله لما فر معظم أصحابه عنه يوم أحد ، كثرت عليه كتائب المشركين ، وقصدته كتيبة من بنى كنانة ، ثم من بنى عبد مناة بن كنانة ، فيها بنو سفيان بن عُو يف ؛ وهم :خالد بن سفيان ، وأبو الشعثاء بن سفيان وأبو المحراء بن سفيان ، وغراب بن سفيان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا على اكفنى هذه الكتيبة ، فحمل عليها و إنها لتَقارب خمسين فارسا ؛ وهو عليه السلام راجل فما زال يضر بها بالسيف حتى تتفرق عنه ثم تجتمع (١) عليه هكذا مرارا حتى قتل بنى سفيان بن عويف الأربعة ، وتمام العشرة منها ، ممن لا يُعرف بأسمائهم ، فقال جبرئيل سفيان بن عويف الأربعة ، وتمام العشرة منها ، ممن لا يُعرف بأسمائهم ، فقال جبرئيل

⁽۱) ا : « يجمع » .

عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وآله : يا محمد ، إن هـذه المواساة ، لقد عجبت الملائك من مواساة هذا الفتى ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : وما يمنعه وهو متى وأنا منه ! فقال جبرئيل عليه السلام : وأنا منكا . قال : وسمع ذلك اليوم صوت من قبل السماء ، لا يرى شخص الصارخ به ينادى مرارا :

لا سيف إلا ذو الفقا رولا في إلا على فسئل رسول الله صلى الله عليه وآله عنه ، فقال : هذا جبرئيل.

* * *

قلت: وقد روى هذا الخبر جماعة أمن المحدِّ ثين وهو من الأخبار المشهورة ، ووقفت عليه في بعض نسخ مغازى محمد بن إسحاق ، ورأيت بعضها خالياً عنه ، وسألت شيخى عبدالوهاب بن سكينة رحمه الله عن هذا الخبر ، فقال : خبر صحيح ، فقلت : فما بال الصّحاح لم تشتمل عليه كتب الصحاح ؟ كم قد أهمل جامعوا الصّحاح من الأخبار الصحيحة!

قال الواقدى : وأقبل عثمان بن عبد الله بن المغيرة المخزومى يحضر (١) فرسا له أبلق ، يريد رسول الله صلى الله عليه وآله ، عليه لأمة كاملة ، ورسول الله صلى الله عليه وآله متوجة إلى الشعب وهو يصيح : لا نجوت أن نجوت ! فيقف رسول الله صلى الله عليه وآله ، ويعثر بعثمان فرسه في بعض تلك ألحفر التي حفرها أبو عام الفاسق المسلمين ، فيقع الفرس لوجهه ، وسقط عثمان عنه ، وخرج الفرس غائراً ، فيأخذه بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، ويمشى إليه الحارث بن الصمة ، فاضطربا ساعة بالسيفين ، وشرب الحارث رجله ، وكانت درعه مشمرة فبرك ، وذقف (٢) عليه ، وأخذ الحارث من يضرب الحارث رجله ، وكانت درعه مشمرة فبرك ، وذقف (٢) عليه ، وأخذ الحارث

⁽١) يحضر فرساً : يجريه ، والحضر : ضرب من السير .

⁽٢) ذفف عليه : أجهز .

يومئذ سكبه: درعاً جيداً ، ومغفراً ، وسيفا جيداً ، ولم يسمع بأحد من المشركين سلب يومئذ غيره ، ورسول الله صلى الله عليه وآله ينظر إلى قتالهما ، فسأل عن الرجل ، قيل : عثمان بن عبد الله بن المغيرة ، قال : الحمد أنه الذى أحانه (١) وقد كان عبد الله بن جمحش أسره من قبل ببطن نخلة ، حتى قدم به على رسول الله صلى الله عليه وآله فافتدى ورجع إلى قريش ، وغزا معهم أحداً ، فقتل هناك ، ، ويرى مصرع عثمان عبيد ابن حاجز العامرى أحد أبنى عامر بن لؤى آ ، فأقبل يعدو كأنه سبع ، فيضرب حارث بن الصمة ضربة على عاتقه ، فوقع الحارث جريحاً حتى احتمله أصحابه ، ويقبل أبو دجانة على عبيد بن حاجز ، فتناوشا ساعة من نهار ، وكل واحد منهما يتقى بالدرقة سيف صاحبه ، عبيد بن حاجز ، فتناوشا ساعة من نهار ، وكل واحد منهما يتقى بالدرقة سيف صاحبه ، أنصرف ، فلحق برسول الله صلى الله عليه وآله .

قال الواقدى : ويروى أن سهل بن حُنيف ، جدل ينضح بالنبل عن رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أبى عليه وآله : نبّلوا سهلا^(٢) فإنه سهل ، ونظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أبى الدرداء ، والناس منهزمون فى كل وجه ، فقال : نعم الفارس عُويمر غير أنه لم يشهد أحُدا!

قال الواقدى : وروى الحارث بن عبيد الله بن كعب بن مالك ، قال : حدثنى من نظر إلى أبى سَبْرة بن الحارث بن علقمة ، ولتى أحدالمشركين ، فاختلفا ضربات، كل ذلك يرُوغ أحدها عن الآخر ، قال : فنظر الناس إليهما كأنهما سبعان ضاريان يقفان من ويقتتلان أخرى ، ثم تعانقا ، فوقعا إلى الأرض جميعا ، فعله أبو سَبْرة فذبحه بسيفه كما تذبح الشاة ، ونهض عنه فيقبل خالد بن الوليد وهو على فرس أدهم أغر محجل يجر قناة طويلة ، فطعن أبا سبرة من خلفه ، فنظرت إلى سنان الرمح خرج من صدره ، يجر قناة طويلة ، فطعن أبا سبرة من خلفه ، فنظرت إلى سنان الرمح خرج من صدره ،

ووقع أبو سبْرة ميَّتاً ، وانصرف خالد بن الوليد ، يقول : أنا أبو سليمان !

قال الواقدى : وقاتل طلحة بن عبيد الله يومئذ عن النبى صلى الله عليه وآله قتالا شديداً ، وكان طلحة يقول : لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله حيث الهزم أصحابه ، وكثر المشركون ، فأحدقوا بالنبى صلى الله عليه وآله من كل ناحية ، فما أدرى أقوم من بين يديه أو من ورائه ؟ أم عن يمينه أم شماله ؟ فأذب بالسيف عنه هاهنا وهاهنا حتى انكشفوا ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ يقول لطلحة : «لقد أوجب» وروى : «لقد أنحب» أى قضى نذره .

قال الواقدى : وروى أن سعد بن أبى وقاص ذكر طلحة فقال : يرحمه الله ! إنه كان أعظمنا غناء عن رسول الله صلى ألله عليه وآله يوم أحُد ، قيل :كيف يا أبا إسحاق ؟ قال : لزم النبى صلى الله عليه وآله وكُنا نتفرق عنه ، ثم نثوب إليه ، لقد رأيته يدور حول النبى صلى الله عليه وآله يُترس بنفسه .

قال الواقدى : وسئِل طلحة : ياأبا محمد ، ماأصاب إصبَعك ؟ قال : رَمَى مالك بن زهير الجشمى بسهم يريدُ رسول الله صلّى الله عليه وسلم ـ وكان لا تخطىء رميّته ـ فاتقيتُ بيدي عن وجْهِ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأصاب خِنْصَرِى فشُلّ .

قال الواقدى وقالوا: إن طلحة قال لما رمى حَسَّ (١)، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: لو قال: « بسم الله لدخل الجنة والناس ينظرون [إليه] (٢) من أحب أن ينظر إلى رحل يمشى فى الدنيا وهو من أهل الجنّة ، فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله ، طلحة ممر • ي قضى نحبه (٣).

⁽١) حس ، بالبناء على الكسر ؟ كان من يفجؤه ما يؤلمه ، ومه قولهم : « ضرب فما قال : حس » .

⁽٢) أنساب الأشراف ١: ٣١٨

^{ُ (}٣ُ) في اللسان : « طلحة بمن قضى نحبه » النجب : النذر ، كأنه ألزم نفسه أن يصدق الأعداء في الحرب فوفي به ولم يفسح ، وقيل : هو من النحب الموت ، كأنه يلزم نفسه أن يقاتل حتى يموت » .

فال الواقدى : وكان طلحة يحدّث يقول : لمّا جال المسلمون تلك الجوالة ، ثم تراجعوا أفبل رجل من بنى عامر بن لؤى يدعى شيبة بن مالك بن المضرّب ، يجرّ رمحه ، وهو على فرس أغر كميت مدجّجا فى الحديد ، يصيح : أنا أبو ذات الوذع ، دلّوى على محمّد ، فأضرب عرقوب فرسه فا كتسعت (١) [به](٢) ثم أتناول رمحه ، فوالله ما أخطأت به عن حَدّ فته ، فحار كما يخور الثور فما برحت به واضعا رجلي على خَدّه حتى أَرَرْتُهُ شُعُوب (١) .

قال الواقدى : وكان طلحة قد أصابته فى رأسه المصلبة ضربه رجل من المشركين ، ضربتين ، ضربة وهو مقبل ، وضربة وهو معرض عنه ، وكان نَزَف منها الدم ، قال أبو بكر : جئت النبى صلّى الله عليه وسلم يوم أُحُد ، فقال : عليك بابن عمّك ، فأتى طلحة بن عبيد الله ، وقد نزف الدم ، فجعلت أنضح فى وجهه الماء وهو مغشى عليه ، ثم أفاق ، فقال : مافعل رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ فقلت : خيرا ، هو أرسلنى إليك ، فقال : الجمد لله ، كلّ مصيبة بعده جَلَل .

قال الواقدى وكان ضرار بن الخطّاب الفهرى يقول : نظرت إلى طلحة بن عبيد الله قد حلق رأسه عند المروة فى معمرة ، فنظرت إلى المصلبة فى رأسه ، فكان ضرار يقول : أنا والله ضربته ، هو استقبلنى فضر بته ، ثم أكر عليه ، وقد أعرض ، فاضر به ضربة أخرى .

⁽١)كذا في ا واللسان ، وفي ب والواقدى : « انكسمت » ، وفي اللسان : « وفي حــديث طلحة . يوم أحد : « فضر بت عرقوب فرسه فاكتسعت به ، أي سقطت ». .

⁽٢) من اللسان

⁽٣) فى اللسان : « وفى حديث طلحة : حتى أزرته شعوب ، أى أوردته المنية فزارها . شعوب من أسماء المنية .

قال الواقدى : ولما كان يوم الجل ، وقتلَ على عليه السلام مَن ُ قتــل من الناس ، ودخل البصرة ، جاءه رجل من العرب ، فتـكلُّم بين يديه ، ونال من طلحة ، فز بره على عليه السلام ، وقال : إنَّكُ لم تشهد يوم أُحُد ، وعِظَم غنائه عن الإسلام ، مع مكانه من رسول الله صلى الله عليه وسلّم ، فانكسر الرجلُ وسكت ، فقال له قائل من القوم : وماكان غناؤه و بلاؤه يرحمه الله يوم أحُد ؟ فقال على عليه السلام : نعم ، يرحمه الله ، لقد رأيته و إنَّه ليترَّس بنفسه دون رسولالله صلى الله عليه وسلم و إنَّ السيوفالتَّمشاه ، والنُّبْل من كلِّ ناحية ؛ وما هو إلا جُنَّة لرسول الله صلى الله عليه وآله ، يقيه بنفسه ، فقال رجل: لقد كان يوم أحُد يوماً قتل فيه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله، وأصابت رسول الله صلى الله عليه وآله فيه الجراحة ، فقال على عليه السلام : أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: ليت أنَّى غودرت مع أصحابي بنُحْص (١) الجبل، ثم قال على عليه السلام : لقد رأيتُني يومئذ و إنَّى لأذبُّهم في ناحية ، و إن أبادُجَانة لني ناحيــة يذبّ طائفة منهم ؛ حتى فرج الله ذلك كلّه ؛ ولقد رأيتُني وانفردت منهم يومئــذ فرقة خَشْناء (٢) ، فيها عكرمة بن أبي جهل فدخلت وسطهم بالسيف ، فضر بت مه ، واشتملوا على حتى أفضيت إلى آخرهم ، ثم كررت فيهم الثانية ، حتى رجعت من حيث جئت ؛ ولكنَّ الأجل استأخر ، ويقضى الله أمراكان مفعولا .

قال الواقدى : وحد ثنى جابر بن سُليم عن عثمان بن صفوان ، عن مُعارة بن خزيمة ، قال : حد ثنى مَن فظر إلى الجباب بن المنذر بن الجموح ، و إنّه ليحُوشهم (٢) يومئذ كما تحاش الغنم ؛ ولقد اشتملوا عليه حتى قيل : قد قتل ، ثم برز والسيف فى يده ، وافترقوا عنه ، وجمل يحمل على فرقة منهم ، و إنّهم ليهربون منه إلى جَمْع منهم ،

⁽١) ب: « بحصن » ، وصوابه من ا والواقدى ، وفيه : قال ابن أبي الزاد : نحص الجبل أسفله » .

 ⁽۲) فرقة خشناء ، أى كثيرة السلاح .
 (۳) يجوشهم ، أى يجمعهم .

وصار اُلحباب إلى النبي صلى الله عليه وآله ، وكان اُلحباب يومئذ معلَما بعصابة خضراء في مِغْفَره .

قال الوقدى : وطلع يومئذ عبد الرحن بن أبى بكر على فرس مدجّجاً لا يُرى منه إلا عيناه ، فقال : مَن يبارز ؟ أنا عبد الرحن بن عتيق ! فنهض إليه أبو بكر ، وقال: أنا أبارزه ، وجر د سيفه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : شِمْ سيفَك ، وارجع إلى مكانك ، ومتّعنا بنفسك .

قال الواقدى : وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ماوجدت لشّاس بن عثمان شبها إلاّ الجنّة ، يعنى مما يقاتل عن رسول الله يومئذ ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ يمينا ولا شمالا إلّا رأى شماس بن عثمان فى ذلك الوجه ، يذب بسيفه عنه ، حتى غشى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فتَرَّس (١) بنفسه دونه ، حتى قتل ، فذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « ما وجدت لشماس شبها إلّا الجنّنة » .

قال الواقدى : ولمّا ولى المسلمون حين عطف عليهم خالد بن الوليد مِن خلفهم ، كان أوّل مَنْ أقبل من المسلمين بعد التولية قيس بن محرث مع طائفة من الأنصار ، وقد كانوا بلغوا بنى حارثة فرجعوا سراعاً فصادفوا المشركين في كثرتهم ، فدخلوا في حَوْمتهم ، فا أفلت منهم رجل حتى تُقلوا كلّهم ، ولقد ضار بهم قيس بن مِحْرث ، فامتنع بسيفه حتى قتل منهم نفرا ، في قتلوه إلا بالرّماح ، نظموه ، ولقد وجد به أر بع عشرة طعنة جائفة (٢) وعشر ضربات بالسيف .

قال الواقدى : وكان عباس بن عبادة بن نَصْلة المعروف بابن قَوْقل ، وخارجة بن

⁽١) ترس بنفسه ۽ أي جعل نفسه له كالنرس .

⁽۲) الطمنة الجائفة : التي تبلع الجوف ، وفي الواقدى : « قد جافته » .

زيد بن أبي زهير، وأوس بنأرقم بن زيد، وعبَّاس رافع صوتَه يقول: يامعشرَ المسلمين، الله ونبيكم ! هذا الذي أصابكم بمعصية نبيكم ؛ وعد كم (١) النصر فما صبرتم . ثم نزع مِغْفره عن رأسِه ، وخلع دِرْعه وقال لخارجة بن زيد : هل لك في دِرْعِي ومِنْفَرَى ؟ قال خارجة : لا ، أنا أريد الذي تريد ، فخالطوا القوم جميعا ، وعبَّاس يقول : ماعذرُنا عنـــد ربَّنا إن أصيب نبيُّنا ومنَّا عينُ تطرف! قال: فيقول (٢) خارجة: لاعذرَ لنا والله عند ربَّنا ولا حُجَّة، فأمّا عباس فقتله سفيان بن عبد شمس السُّلَمِيّ ، ولقــد ضر به عباس ضر بتين ، فجرحه جرحين عظيمين ، فارتُثّ يومئذجريحا ، فمكتجريحا سنة ، ثم استبلّ . وأخذَتْ خارجة ابن زيد الرماح ، فجرح بضعة عشر جرحاً ، فمرّ به صفوان بن أميّة ، فمرفه فقال : هذا من أكابر أصحاب محمد ، و به رَمق، فأجهز عليه . وقَتَلَ أوس بن أرقم ، وقال صفوان : مَنْ رأى خبيب بن يساف ؟ وهو يطلبه فلا يقدر عليه . ومثّل يومئذ بخارجة ، وقال : هــذا عَمَّن أغرى بأبي يوم بدر ــ يعنى أميّة بن خلف ــ وقال : الآن شفيتُ نفسي حين قتلت الأماثل مرن أصحاب محمد ، قتلت ابن قوقل ، وقتلت ابن أبي زهير ، وقتلت أوس ابن أرقم .

قال الواقدى : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلّم يومنذ : مَنْ يَأْخَذ هـذا السيف بحقّه ؟ قالوا : وما حقّه يارسول الله ؟ قال : يضرب به العدو ، فقال عمر : أنا يارسول الله ؛ فأعرض عنه ، ثم عَرَضه رسول الله صلى الله عليه وسلّم بذلك الشّر ط ، فقام الزُّبير ، فقال : أنا ، فأعرض عنه ، حتى وجد (٢) عمر والزبير في أنفسهما ، ثم عرضه الثالثة ، فقام أبو دُجانة ، وقال : أنا يارسول الله آخذه بحقّه ، فدفعه إليه، فصدق حين لتى به العدو ، وأعطى السيف وقال : أنا يارسول الله آخذه بحقه ، فدفعه إليه، فصدق حين لتى به العدو ، وأعطى السيف حقّه ، فقال أحد الرجلين _ إمّا عمر بن الخطاب أو الزّبير : والله لأجعلن هذا الرجل الذي أعطاه السيف ومنَهنيه من شأنى ، قال : فاتبعته ، فوالله مارأيت أحداً قاتل أفضل من

⁽١) ا : « فيوعدكم » . (٢) الواقدى : « يقول » . (٣) أى غضا .

قتاله ، لقد رأيتُه يضرب به حتى إذا كلّ عليه وخاف ألّا يُحيك (١) عمَد به إلى الجبجارة ، فشحذه ، ثم يضرب به العدق ، حتى يردّه (٣) كأنّه مِنْجل ، وكان حين أعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله السّيف مشى بين الصّفّين ، واختال فى مشيته ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله حين رآه يمشى تلك المشية : إنّ هذه لَمِشْية مُ يبغضها الله تعالى إلّا فى مثل هذا الموطن . قال : وكان أر بعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله يعلمون فى الزُّحوف ، أحدُهم أبو دُجانة ، كان يعصب رأسه بعصابة حمراء ، وكان قومه يعلمون أنّه إذا اعتصب بها أحسن القتال ، وكان على عليه السلام يعلم بصوفة بيضاء ، وكان الزُّبير يعلم بعصابة صفراء ، وكان حزة يعلم بريش نعامة .

قال الواقدى : وكان أبو دُجانة يحدّث يقول : إِنّى لأنظر يومئذ إلى امرأة تقذف النّاس وَيُحُوشهم حَوْشًا منكرا ، فرفعت عليها السيف ، وما أحسبها إلا رجلا ؛ حتى علمت أنّها امرأة ، وكرهت أن أضرب بسيف رسول الله صلى الله عليه وآله امرأة ... والمرأة عمرة بنت الحارث .

قال الواقدى : وكان كعب بن مالك يقول : أصابنى الجراح يوم أحُد ، فلما رأيت المشركين يمثّلون بالمسلمين أشد المُثلَ وأقبحها ، قمتُ فتنحّيت عن القتلى ، فإنّى لنى موضعى أقبلَ خالد بن الأعلم العقيلي جامع اللأمة يحوش المسلمين ، يقول : استوسقوا^(٦) كايستوسق جُر ب الغنم، وهو مدجّج فى الحديد ، يصيح : يامعشر قريش، لا تقتلوا محمدا ، السروه أسراً حتى نعر فه ماصنع ؛ ويصمُد له قُر مان فيضر به بالسيف ضر بة على عاتقه رأيت منها سحّره ، ثم أخذ سيفه وانصرف ، فطلع عليه من المشركين فارس ماأرى منه إلا عينيه ، فعل عليه ع فرمان فضر به ضر بة جزله اثنين ، فإذا هو الوليد بن العاص بن هشام المخزومي ، ثم يقول كعب : إنّى لأنظر يومئذ وأقول : مارأيت مثل هذا الرجل أشجع

 ⁽١) لا يحيك : لا يؤثر . (٢) ! : « رده » . (٣) استوسقوا : اجتمعوا .

بالسيف ، ثم ختم له بما ختم له به ! فيقال له : فما ختم له به ؟ فيقول : من أهل النار ، قتل نفسته يومئذ .

قال الواقدى : وروى أبو النّمر الكناني ، قال : أقبلت يوم أحُد وأنا من المشركين ، وقد انكشف المسلمون ، وقد حضرت في عشرة من إخوتى ، فقتل منهم أربعة ؛ وكان الربح المسلمين أول ماالتقينا ، فلقد رأيتني وانكشفنا مولين ، وأفبل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على نهب العسكر ، حتى بلغت الجاء، ثم كرّت خيلنا ، فقلت : والله ماكر ت الخيل إلا عن أمر رأته ، فكررنا على أقدامنا كأنّنا الخيل ، فنجد القوم قد أخذ بعضهم بعضا ، يقاتلون على غير صفوف ، مايدرى بعضهم مَنْ يضرب ، وما للمسلمين لواء قائم ، بعضا ، يقاتلون على غير صفوف ، مايدرى بعضهم مَنْ يضرب ، وما للمسلمين لواء قائم ، ومع رجل من بنى عبد الدار لواء المشركين ، وأنا أسمع شعار أصحاب محمد بينهم : « أميت أميت " فأقول في نفسى : ما «أمت » ؟ و إتى لأنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم و إن أصابه محدقُون به ، و إنّ النّبل لمير عن يمينه ويساره ، ويقع بين يديه ، و يخرج من أصحابه محدقُون به ، و إنّ النّبل لمير عن يمينه ويساره ، ويقع بين يديه ، ويخرج من ورائه ، ولفد رميت يومثذ بخمسين مر ماة ، فأصبت منها بأسهم بعض أصحابه ، ثم هدانى الله إلى الإسلام .

قال الواقدى: وكان عمر و بن ثابت بن وَقَش شاكاً في الإسلام ، وكان قومُه يكلّمونه في الإسلام ، فيقول : لو أعلم ماتقولون حقا ماتأخّرت عنه ، حتى إذا كان يوم أحُد بدا له الإسلام ورسول الله صلى الله عليه وسلّم بأحُد ، وأخذ سيفة وأسلم ، وخرج حتى دخل في القوم ، فقاتل حتى أثيبت (١) ، فوجِد في القتلى جريحا ميّتا ، فدنو ا منه وهو بآخر رَمق ، فقالوا : ماجاء بك ياعمرو ؟ قال : الإسلام ، آمنت بالله و برسوله ، وأخذت سيفي وحضرت فرزقني الله الشهادة ، ومات في أيديهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلّم : « إنّه لمن أهل الجنّة » .

⁽١) أثبت ، أي جرح .

قال الواقدى : فكان أبو هُريرة يقول ، والناس حوله : أخبرونى برجل يدخل الجنة لم يصل لله تعالى سجدة؟ فيسكت الناس، فيقول أبوهريرة : هو أخو بنى عبدالأشهل عمرو بن ثابت بن وقش .

قال الواقدى : وكان مخيرق اليهودي من أحبار يهود ، فقال يوم السَّبْت ورسولُ الله صلى الله عليه وسلّم بأحُد : يامعشر يهود ، والله إنّكم لتعلمون أنّ محمّداً نبى ، وأن نصره عليكم حق . فقالوا : و يحك ! اليوم يوم السبت، فقال : لا سبّت ، ثم أخذ سلاحه وحضر مع النبى صلى الله عليه وسلّم ، فأصيب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلّم : فعيرق خير يهود » .

قال الواقدى : وكان مخيرق ، قال حين خرج إلى أحُد : أن أُصِبِت فأموالى لمحمّد يضعُها حيث أراه الله فيه ، فهى عامّة صدقات النبيّ صلّى الله عليه وسلم .

قال الواقدى : وكان حاطب بن أميّة منافقا ، وكان ابنه يزيد بن حاطب رجل صِدْق شهد أُحُداً مع النبى صلى الله عليه وسلم فارتُثُ (١) جريحا ، فرجع به قومه إلى منزله ، قال : يقول أبوه وهو يرى أهل الدّار يبكون عنده : أنتم والله صنعتم هـذا به ، قالوا : كيف ؟ قال : أغررتموه من نفسِه حتى خرج فقيّل ، ثم صرتم معه إلى شيء آخر تعِدُونه جَنة ، يدخل فيها حبّة من حَرْمل، قالوا : قاتلك الله ! قال هو ذاك ، ولم يقر بالإسلام (٢).

قال الواقدى: وكان قزمان عَسِيفا (٣) من بنى ظَفَر، لايدرى ممّن هو ،وكان لهم محبًّا ،

⁽١) ارثت : حمل من المعركة جريحاً وبه رمق .

⁽٢) الخبر في ابن هشام ٣ : ٣٧ عن عاصم بن عمر بن قتادة : « أن رجلا منهم كان يدعى حاطب ابن أمية بن رافع ، وكان له ابن يقال له زيد بن حاطب ؟ أصابته جراحة يوم أحد ؟ فأتى به إلى قومه وهو بالموت ، فاجتمع إليه أهل الدار ؟ فجعل المسامون يقولون له من الرجال والنساء : أبشر يابن حاطب بالجنة ، قال : وكان حاطب شيخاً قد عسا (أى كبر) في الجاهلية ، فنجم يومئذ نفاقه ، فقال : بأى شيء تبشرونه 1 أبحقه من حرمل ! غررتم والله هذا الغلام من نفسه !

(٣) عسيفاً ، أى أجيراً .

وكان مقلاً ولا ولد له ولا زوجة ، وكان شجاعا يُعرف بذلك في حروبهم التي كانت تكون يينهم ، فشهد أحداً ، وفاتل قتالا شديدا ، فقتل ستة أو سبعة ، فأصابته الجراح فقيل للنبي صلى الله عليه وسلم : إنّ قزمان قد أصابته الجراح ، فهو شهيد ، فقال : بل من أهل النّار، فجاءوا إلى قزمان ، فقالوا : هنيئا لك أبا الغيداق الشهادة ! فقال : بم تبشّرونني ! والله ماقاتلنا إلّا على الأحساب ، قالوا : بشّرناك بالجنة ، قال حبّة والله من حَرْمل ، إنّا والله ماقاتلنا على جَنّة ولا على نار ، إنما قاتلنا على أحسابنا ، ثم أخرج سهما من كنانته، فجعل يتوجّأ يه نفسه ، فلما أبطأ عليه المشقّص ، أخذ السيف ، فاتّكا عليه ، حتى خرج من ظهره ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله فقال : «هو من أهل النار » .

قال الواقديّ : وكان عمرو بن الجموح رجلاً أعرج ، فلمّا كان يوم أحُد ، وكان له بنون أربعة يشهدون مع النبيّ صلى الله عليه وسلّم المشاهد أمثال الأسد ، أراد فومُه أن يحبسوه ، وقالوا : أنت رجل أعرَج ، ولا حرج عليك ، وقد ذهب بنوك مع النبي صلى الله عليه وسلّم قال: بخ ! يذهبون إلى الجنَّة وأجلس أنا عندكم! فقالت هند بنت عبرو بن حزام امرأته: كَأْنَّى أَنظر إليه مولَّيًّا قد أُخذ دَرَقته ، وهو يقول : اللهم لا تردُّنى إلى أهلى ، فخرج ولحقه بعضُ قومه يكلّمونه فى القعود ، فأبى وجاء إلى رسول الله صلى الله عليــه وسلَّم فقال : يارسولَ الله ، إِنَّ قومي يريدون أن يحبسوني عن هــذا الوجه والخروج معك ، والله إِنَّى لأرجو أن أَطَأ بعَرْجتِي هذه في الجنة ، فقال له : أمَّا أنت فقد عذرك الله ولا جهاد عليك ، فأبى ، فقال النبيّ صلى الله عليه وسلَّم لقومه و بنيه : لا عليكم أن تمنعوه ، لعلَّ الله يرزقه الشهادة ؛ فخلُّوا عنه . فقتِل يومئذ شهيدا . وكان أبو طلحة يحدّث ، يقول : نظرت إلى عمرو بن الجموح حين انـكشف المسلمون ، ثم ثابوا وهو فى الرّعيل الأوّل ، لـكأنّى أنظر إلى ضَلعه وهو يعرَج في مشيته ، وهو يقول : أنا والله مشتاق إلى الجَّنَّة ، ثم أنظر إلى ابنه يعدُو في أثره، حتى قُتِلا جميعاً .

قال الواقدى ، وكانت عائشة خرجت فى نسوة تستروح الخبر، ولم يكن قد صُرِب الحجاب يومئذ ، حتى كانت بمنقطع الحرّة وهي هابطة من بني حارثة إلى الوادى ، لقيتُ هنداً بنت عمرو بن حزام ، أخت عبد الله بن عمرو بن حزام ، تسوق بعيراً لهـا ، عليه زوجها عمرو بن الجموح ، وابنها خلَّاد بن عمرو بن الجموح ، وأخوها عبدُ الله بن عمرو بن حزام(١) أبوجابر بن عبدالله ، فقالت لها عائشة :عندك الخبر، فما وراءك ؟ فقالت هند :خير، أما رسول الله صلى الله عليه وسلّم فصالح ، وكلّ مُصيبة بعده جَلَل، واتَّخذ الله من المؤمنين شهداء : ﴿ وَرَدَّ ٱللهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمُ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَنِّي ٱللهُ الْمُومِنِينَ ٱلْقِتَالَ وَكَانَ ٱللهُ فَويًّا عَزيزاً ﴾ .

ـ قلت: هكذا وردت الرواية ، وعندى أنها لم تقل كلَّ ذلك ، ولعلمًا قالت : « وَرَدَّ ٱللهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ » ، لاغير ، و إلَّا فكيف يواطئ كلامُهـا آية من كلام الله تعالى أنزلت بعد الخندق والخندق بعد أحدُ ! هذا من البعيد جدًّا _

قال: فقالتْ لها عائشة: فمَنْ هؤلاء؟ قالت: أخى وابنى وزَوْجي قَتْلَى ، قالت: فأين تذهبين بهم ؟ قالت : إلى المدينة أقبرُهم بها « حَلْ حَلْ » تزجُر بعيرها ، فبرك البعير ، فقالت عائشة : لثقُل ماحمِّل ، قالت هند : ماذاك به ، لرُّ بما حمل ما يحمله البعيران ، ولكني أراه لغير ذلك ، فزجرتْه فقام ، فلمَّا وجهت به إلى المدينة برك ، فوجَّهته راجعة إلى أحُد ، فأسرع، فرجعت إلى النبيّ صلى الله عليه وسلّم فأخبرته بذلك، فقال: إنّ الجمل لمأمور، هل قال عمرو شيئًا ؟ قالت : نعم، إنه لما وجّه إلى أُحُد استقبل القبلة ، ثم قال : اللَّهمّ لا تردّ نى إلى أهلى ، وارزقنى الشهادة ؛ فقال صلى الله عليــه وسلم: فلذلك الجمل لا يمضى ، إنَّ منكم يامعشرُ الأنصار من لو أقسم على الله لأبرَّه ، منهم عمرو بن الجموح ، يا هنــدُ، مازالت الملائكة مظلَّة على أخيلك من لدن ُ قُتِل إلى السَّاعة ، ينظرون أين يدفن ! ثم مكث رسول الله صلى الله عليه وسلّم في قبرهم ، ثم قال : ياهند ، قد ترافقوا في الجنّة

⁽۱) الواقدى : « حرام » .

جميعا ؛ عمرو بن الجموح بعلك ، وخلَّاد ابنُك،وعبد الله أخوك . فقالت هند : يارسول الله ، فادع الله لله عسى أن يجعلني معهم !

قال الواقدى : وكان جابر بن عبد الله ، يقول : اصطبح ناس موم أُحُد الخُرَ ، منهم أبى ، فقتلوا شهداء .

قال الواقدى : وكان جابر مقول: أوّل قتيل من المسلمين يوم أُحُد أبى ؛ قتله سفيان ابن عبد شمس أبو الأعور السُّلَمَى ، فصلّى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الهزيمة .

قال الواقدى : وكان جابر يحدّث ، ويقول : استشهد أبى ، وجعلت عَمّتِي تبكى ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : ما يبكيها ! ما زالت الملائكة تظل عليه بأجنحتها حتى دُفِن .

قال الواقدى : وقال عُبيد الله بن عمرو بن حزام : رأيت فى النّوم قبل يوم أُحُد بأيام مبشر بن عبد المنذر ، أحد الشهداء ببدر ، يقول لى : أنت قادم علينا فى أيّام ! فقلت : فأين أنت ؟ قال : فى الجنّة نسرح منها حيت تشاء ، فقلت له : ألم تقتل يوم بدر ؟ قال : بلى ، ثم أحييت ، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « هذه الشهادة ياجابر » .

قال الواقدى : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلّم يوم أُحُد : ادفنوا عبد الله بن عمرو ابن حزام وعمرو بن الجموح فى قبر واحد ، ويقال : إنّهما وجدا وقد مُثل بهما كلّ مُثلة قطعت آرابهما (١) عضوا عضوا ، فلا تعرف أبدانهما . فقال النبي صلى الله عليه وسلّم : « ادفنوها فى قبر واحد ، لما كان بينهما من « ادفنوها فى قبر واحد ، لما كان بينهما من

⁽١) الأراب : جم إرب ، بالكسر والسكون ، وهو العضو .

الصفاء، فقال: ادفنوا هذين المتحابَّين في الدنيــا في قبرواحد.

وكان عبد الله بن عمرو بن حرام رجلًا أحمر أصلَع ، ليس بالطويل ؛ وكان عمرو ابن الجموح طويلا ، فعرفا ودخل السَّيل بعد عليهما، وكان قبرها ممّا يلى السّيل، فحفِر عنهما، وعليهما نمرِتان وعبد الله قد أصابه جرح في وجهه ، فيدُه على وجهه (۱) ، فأميطت يده عن جرحه ، فثعب (۲) الدم ، فردت إلى مكانها فسكن الدّم .

قال الواقدى : وكان جابر بن عبد الله يقول : رأيت أبى فى حفرته ، وكأنّه نائم ، وما تغيّر من حاله قليل ولا كثير ؛ فقيل له :أفرأيت أكفانه؟ قال : إنّما كُفّن فى نمرة (٢) خُمِّر بها وجهه ، وعلى رجليه الحر مل فوجدنا النّمرة كاهى ، والحرمل على رجليه كهيئته ، وبين ذلك وبين وقت دفنه ست وأر بعون سنة ، فشاورهم جابر فى أن يطيّب بمسك ، فأبى ذلك أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا : لا تحدثوا فيهم شيئا .

قال: ويقال إن مماوية لما أرادأن يُجْرِى الدين التي أحدثها بالمدينة ،وهي كظامة نادى مناديه بالمدينة: من كان له قتيل بأحد فليشهد. فخرج النّاس إلى قتلاهم فوجدوهم رطابا يتثنّون ، فأصابت المسحاة رجل رجل منهم ، فثعبت دما ، فقال أبو سعيدا ُلحدّرِى : لا ينكر بعد هذا منكر أبدا .

قال: ووُجد عبد الله بن عمرو بن حزام وعمرو بن الجموح فى قبر واحد ، ووُجدخارجة ابن زيد بن أبى زهير وسعد بن الربيع فى قبر واحد ، فأمّا قبرُ عبد الله وعمرو فحوّل ، وذلك أن القناة كانت تمر على قبرها ، وأمّا قبر خارجة وسعد فترك ، وذلك لأن مكانه كان معتزلا ، وسُوِ ى عليهما التراب ، ولقد كانوا يحفِرون التراب ، فكاما حفروا قُتْرَةً من تُراب ، فاح عليهم المسك .

⁽١) ا : « جرحه » . (٢) ثعب الدم : سال .

⁽٣) النمرة : بردة من صوف .

قال: وقالوا: إن رسول الله صلى الله عليه وسلّم قال لجابر: ياجابر، ألا أبشرك؟ فقال: بلّى ، بأبى وأمّى! قال: فإن الله أحيا أباك، ثم كلّمه كلاما، فقال له: تمن على ربّك ماشئت! فقال: أثمنى أن أرجِع فأقتَل مع نبيّك، ثم أحيا فأقتل مع نبيّك، فقال: إنّى قد قضيت أنّهم لا يرجعون.

قال الواقدى : وكانت نَسيبة بنت كعب أمّ عمارة بن غزيّة بن عمرو قد شهدت أُحُداً ، وزوجها (١) غزيَّة وابناها ُعمارة بنغزيَّة وعبدالله بن زيد ، وخرجت ومعها شن (٢) لها في أوّل النهار تريد تسقى الجرُّحي ، فقاتلت يومئذ وأبلت بلاء حسنا ، فجرحت اثني عشر جرحاً بين طعنة برمح أو ضربة بسيف، فكانت أمّ سعــذ بنت سعد بن الرَّ بيع تحدَّث ، فتقول : دخلت مليها ، فقالت لها : ياخالة ، حدَّ ثيني خبَرك ، فقالت : خرجت أوَّلَ النهار إلى أحُد ، وأنا أنظر مايصنع النَّاس ، ومعى سِقاء فيه ماء ،فانتهيتُ إلى رسولِ الله صلَّى الله عليه وسلَّم وهو في الصَّحابة والدُّولة والريح للمسلمين ، فلمَّا انهزم المسلمون، انحزت إلى رسول الله صلَّى الله عليه وسلم ، فجعلت أباشر القِتال ، وأذبُّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلّم بالسَّيْف، وأرمى بالقوس، حتى خلصت إلى الجراح، فرأيت على عاتقها جُرُحا أجوفَ له غوْر ، فقلت : ياأم ّ مُعارة ، مَن أصابك بهذا؟ قالت : أقبل ابن قمِينة ، وقد ولَّى الناس عن رسول الله صلى عليه وسلم يصيح : دلُّونى على محمدً ، لا نجوتُ إن نجا! فاعترضله مُصعب بن عمير و ناس معه ، فكنت فيهم ، فضربني هذه الضربة ، ولقــد ضربته على ذلك ضرَبات ، ولـكن عدو الله كان عليه درْعان ، فقالت لها : يدك ما أصابها ؟ قالت : أصيبت يوم الريامة ، لمَّا جعلت الأعراب تنهزم بالنَّاس ، نادت الأنصار: اخلصونا ، فأخلصت الأنصار ، فكنت معهم ، حتى انتهينا إلى حديقة الموت ، فاقتتلنا عليها ساعة ، حتى قُتــل أبو دُجانة على باب الحديقة ؛ ودخلتها

⁽۱)كذا ف ا والواقدى ، وفى ب : « وتزوجها » .

⁽٢) الشن : القربة الخلق الصغيرة ، يكون فيها الماء أبرد من غيرها .

وأنا أريد عدو الله مُسيلمة ، فيمرض لى رجل ، فضرب يدى ، فقطعها ، فو الله ما كانت ناهية ، ولا عرّ جت عليها ، حتى وقفت على الخبيث مقتولاً ، وابنى عبد الله بن زيد المازنى يمسح ُ سيفه بثيابه ، فقلت : أقتلتَه ؟ قال : نعم ، فسجدت ُ شكراً لله عزّ وجلّ وانصرفت .

قال الواقدى : وكان ضَمْرة بن سعيد يحدّث عن جَدّته ، وكانت قد شهدت أُحُدًا تسقى الماء ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يومئذ : لَمقام نَسيبه بنت كعب اليوم خير من مُقام فلان وفلان . وكان يراها يومئذ تقاتل أشد القتال ، و إنّها لحاحزة ثوبَها على وسطها ، حتى جرحت ثلاثة عشر جرحا .

* * *

قلت: ليت الرّاوى لم يكنِّ هذه الكناية ، وكان يذكرها باسمهما حتى لا تترامى الطنون إلى أمور مشتبهة! ومن أمانة الححدّث أن يذكر الحديث على وجهه ولا يكتم منه شيئا، فما بالهكتم اسم هذين الرجلين.

قال: فلما حضرت نسيبه (۱) الوفاة ، كنت فيمن غسلها فمددت جراحها جرحا جرحا فوجدتها ثلاثة عشر ؛ وكانت تقول: إنى لأنظر إلى ابن قميئة وهو يضربها على عاتقها _ وكان أعظم جراحها ، لقد داوته سنة _ ثم ناى منادى النبى صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء أحد: إلى حراء الأسد! فشدت عليها ثيابها ، فما استطاعت من نزف الدم ، ولقد مكثنا ليلتنا نكمد الجراح ، حتى أصبحنا ، فلما رجع رسول الله من حمراء الأسد ، لم يصل إلى بيت حتى أرسل إليها عبد الله بن كعب المازني يسأل عنها ، فرجع إليه فأخبره بسلامتها ، فسر بذلك .

قال الواقدى : وحدثني عبد الجبار بن مُعارة بن غزية ، قال : قالت أم مُعارة

⁽۱) الواقدى : « فلما حضرتها » .

لقد رأیتنی وانکشف النّاس عن رسول الله صلی الله علیه وسلّم فما بقی آلا نُفَیْرُ ما یتمُون عشرة ، وأنا وأبنائی وزوجی بین یدیه نذب ینه ، والناس یمر ون عنه منهزمین ، فرآنی ولاتُر س معی ، ورأی رجلا مولّیا معه تُر س ، فقال : یاصاحب التُرس ، الق ترسك إلی من یقاتل . فألتی ترسه فأخذته ، فجعلت أتر س به علی النبی صلی الله علیه وسلم ؛ و إنما فعل بنا الأفاعیل أصاب الحیل ، ولو کانوا رجالة مثلنا أصبناهم ، فیقبل رجل علی فرس ، فضر بنی وتر ست له ، فلم یصنع سیفه شیئا ، وولی وأضرب عُرقوب فرسه ، فوقع علی ظهره ، فجعل النبی صلی الله علیه وسلم یصیح : یابن مُعارة ، أمّك أمّك ! قالت : فعاوننی علیه حتی أور رد تُه شَعُوب (۱) .

قال الواقدى : وحد ثنى ابن أبى سَبْرة، عن عرو بن يحيى، عن أبيه، عن عبد الله بن زيد المازنى ، قال : جرحت يومئذ جرحا فى عضد ى اليسرى ، ضربنى رجل كأنه الرقل ولم يعر جعل "، ومضى عنى، وجعل الدم لا يرقأ ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلّم : اعصب جرحك ، فتقبل أمّى إلى "، ومعها عصائب فى حَقْو بها قد أعد تها للجراح ، فربطت جرحى والنبى صلى الله عليه وسلّم واقف ينظر ، ثم قالت : انهض يابنى "، فضارب القوم ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلّم يقول : ومن يطيق ما تطيقين يا أمّ معارة ! قالت : وأقبل الرّجل الذي ضربني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا ضارب ابنك ، فاعترضت أمّى له ، فضر بت ساقه ، فبرّك ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تبسم حتى فاعترضت أمّى له ، فضر بت ساقه ، فبرّك ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تبسم حتى بدت نواجذ ، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : الحمد لله الذي ظفرك وأقر عينك من عدوك ، وأراك بمينك !

⁽١) شعوب : اسم المنية .

⁽٢) ب : « نعله م ، والصواب ما أثبته من ا والواقدى .

قال: الواقدى وروى موسى بن ضمرة بن سعيد، عن أبيه قال: أتى عمر بن الخطاب فى أيام خلافته بِمُروط (١) كان فيها مِر ْط واسع جيّد فقال بعضهم: إن ْ هذا المر ْط بثمن كذا ، فلو أرسلت به إلى زوجة عبد الله بن عمر صفيّة بنت أبى عبيد ، وذلك حدثان (٢) مادخلت على ابن عمر ، فقال: بل أبعث به إلى مَن ْ هوأحق منها ، أم عمارة نسيبة بنت كعب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحُد يقول: ما التفت يميناً وشمالاً إلا وأنا أراها تقاتل دونى .

قال الواقدى : وروى مرّ وان بن سعيد بن المه تى ، قال : قيل لأم مُعارة : ياأم عمارة ، هل كن نساء قريش يومئذ يقاتلن مع أزواجهن ؟ فقالت : أعوذ بالله ، لا والله مارأيت اسمأة منهن رمت بسهم ولا حَجَر ، ولكن رأيت معهن الدقاف والأكبار يضربن ويذكرن القوم قتلى بدر ، ومعهن مكاحل ومراود ، فكلما وتى رجل أو تكعكع ناولته إحداهن مرودا ومكعلة ، ويقلن : إنّما أنت امرأة ، ولقد رأيتهن ولّين منهزمات مشمرات ، ولها عنه عنهن الرّجال أصحاب الخيل ، ونجوا على متون خيلهم ، وجعلن يتبعن الرّجال على أقدامهن ، فعلن يسقطن في الطريق ، ولقد رأيت هندا بنت عتبة ، وكانت امرأة ثقيلة ، ولها خلق ، قاعدة خاشية من الخيل ، ما بها مشى ، ومعها امرأة أخرى ، حتى كثر القوم علينا ، فأصابوا منا ما أصابوا ، فعند الله نحتسب ما أصابنا يومئذ من قبل الرماة ومعصيتهم لرسول (٢٠ الله صلى الله عليه وسلم .

قال الواقدى : وحدثنى ابنُ أبى سَبْرة ، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى صعصعة ، عن الحارث بن عبد الله ، قال : سمعت عبد الله بن زيد بن عاصم ، يقول : شهدت أحُداً

⁽١) المرط ، بالكسر :كساء من صوف أو خز أوكتان يؤتزر به ، وربمــا تلقيه المرأة على رأسها وتتلفع به وجمع مروط . (٢) حدثان الأمر : ابتداؤه .

⁽٣) : « الرسول » .

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما تفرق الناس عنه ، دنوت منه ، وأى تذب عنه ، فقال : يابن مُعارة ،قلت : نعم ، قال : ارم ؛ فرميت بين يديه رجلا من المشركين بحجر ، وهو على فرس ، فأصيبت عين الفرس ، فاضطرب الفرس حتى وقع هو وصاحبه ، وجملت أعلوه بالحجارة ، حتى نضدت عليه منها وقرا ، والنبي على الله عليه وسلم ينظر إلى ويتبسم ، فنظر إلى جرح أى على عانقها، فقال : أمّك أمّك! اعصب جُرحها ، بارك الله عليكم من أهل بيت! لقام أمّك خير من مقام فلان وفلان ، ومقام ربيبك _ يعنى زوج أمه _ خير من مقام فلان ، رحمكم الله من أهل بيت! فقالت أى : ادع لناالله يارسول الله أن نرافقك في الجنّة ، فقال : « اللهم اجعلهم رُفقائي في الجنّة » ؛ قالت : فما أبالي ما أصابني من الدنيا .

قال الواقدى : وكان حنظلة بن أبى عامر تزوج جميلة بنت عبد الله بن أبى بن سلول ، فأدخِلت عليه في الليلة التي في صبيحتها قتال أحُد ، وكان قد استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيت عندها ، فأذن له ، فلما صلى الصبح غدا يريد النبي صلى الله عليه وسلم؛ فلزمته جميلة ، فعاد فكان معها ، فأجْنَب منها ، ثم أراد الخروج ، وقد أرسلت قبل ذلك إلى أربعة من قومها ، فأشهدتهم أنه قد دخل بها ، فقيل لهابعد : لم أشهدت عليه ؟ قالت : رأيت كأن السما ، فرجت ، فدخل فيها ، ثم أطبقت . فقلت : هذه الشهادة ، فأشهدت عليه أنه قددخل بي فعلقت منه بعبد الله بن حنظلة . ثم تزوجها ثابت بن قيس بعد ، فولدت له محدب ثابت بن قيس وأخذ حنظلة بن أبى عامر سلاحه ، فاحق برسول الله صلى الله عليه وسلم بأحُد ، وهو يسوى وأخذ حنظلة بن أبى عامر سلاحه ، فاحق برسول الله صلى الله عليه وسلم بأحُد ، وهو يسوى الصفوف ، فلما انكشف المشركون ، اعترض حنظلة لأبى سفيان بن حَرْب ، فضرب عُرقوب فرسه ، فاكتسعت الفرس ، ويقع أبو سفيان إلى الأرض ، فجمل يصيح : يامعشر تو يش ، أنا أبو سفيان بن حرب ! وحنظلة يريد ذبحه بالسيف ، فأسمع الصوت رجالا لا يلتفتون إليه من الهزيمة ، حتى عاينه الأسود بن شعوب ، فحمل على حنظلة بالرمح ،

فأنفذه ، ومشى حنطلة إليه فى الرمح فضر به ثانية فقتله ، وهرب أبو سفيــــان يعدُو على قدميه ، فلحق ببعض قريش ، فنزل عن صدر فرسه ، وردف وراءه أبا سفيان، فذلك قول أبى سفيان يذكر صُبْرِه ووقوفه وأنه لم يفر ، وذكره محمد بن إسحاق (١):

ولو شلتُ نجَّتْ في كُميتُ طِمِرَةٌ ولم أحمـــل النَّعاء لابن شعُوب (٢) لدن غُـد وَةً حتى دنت لغُروب (٢) وأدفعُهِ م عنِّي بركن صليب (١) وحـــق لهم من حسرة بنصيب قتلتُ من النّجّار كلّ نجيب وكان لَدَى الهيجاء غير هيوب(٥) لكانت شجًافي الصدر ذات ندوب (١) بهم كمد من واج_{م و}ڪڻيب^(۷) كفاء ولا في سِنْجِهم بضريب (٩)

ومازال مُهرى مزجر الكلب فيهمُ أقاتلهـــم وأدّعِي ياَلَ غالب فبكِّي ولا ترعَى مقـــــالة عاذل أباك و إخواناً لنـــا قد تتــابعوا^(ه) وسلِّي الذي قد كان في النفس إنَّـني ومن هاشم قَرْماً كريما ومُصعب ولو أننى لم أشفِ نفسىَ منهـــمُ فَآ بُوا وقد أودى الجلابيب منهم أصابهم من لم يكن لدمائهم

قال الواقدى : مر أبو عامر الراهب على حنظلة ابنــه وهو مقتول إلى جنب

⁽۱) سیرة ابن هشام ۳: ۲۱ ، ۲۲

⁽٢) الطمرة: الفرس السريعة الوثب، وفي الأصول: « النعمان » تحريف.

⁽٣) ابن هشام: « منهم » ، ومزجرالكلب ، يريدأنه قريب، والضمير في «دنت» يعود إلى الشمس.

⁽ه) ابن هشام : « وإخواناً له » . (٤) صليب: شديد قوى .

⁽٦) القرم في الأصل : الفحل الكرم من الإبل ، وعني به هاهنا حزة بن عبـــد المطلب . والمصعب : الفحل من الإبل أيضاً .

⁽٧) الندوب: آثار الجروح.

⁽٨) الجلاليب: الجماعات. وفي ابن هشام:

^{*} بِهِمْ خَدَبْ مِنْ مُعْبِطٍ وَكَثيب *

⁽٩) ف ابن هشام: « ولا في حطة بضريب » .

حمزة بن عبدالمطلب، وعبد الله بن جحش ؛ فقال : إن كنت لأحذرك هذا الرجل _ يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم _ من قبل هذا المصرع، والله إن كنت لبرًّا بالوالد ، شريف النخلق فى حياتك ، و إنّ مماتك لمع سراة أصحابك وأشرافهم ، إنْ جَزى الله هذا القتيل _ يعنى حمزة _ خيرا ، أو جزى أحدا من أصحاب محمد خيرا ، فليجزك ، ثم نادى : يامعشر قريش ، حنظلة لا يمثل به ، و إن كان خالفنى وخالف كم ؛ فلم يألُ لنفسه فيما يرى خيرا ، فمثل بالناس وتر ك حنظلة فلم يمثل به .

وكانت هندُ بنت عُتْبة أو ل مَن مثل بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وأمرت النساء بالمثل ، و بجَدْع الأنوف والآذان ، فلم تبق امرأة إلاّ عليها معضدان (۱) ومَسَكتان (۲) وخدَمتان (۱) إلاّ حنظالة لم يمثّل به ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إتى رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبى عامر بين السماء والأرض بماء المزن في صحاف الفضَّة » ؛ قال أبو أستيد الساعدى : فذهبنا فنظر ما إليه ، فإذا رأسه يقطُر ماء ، فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرتُه ، فأرسل إلى امرأته فسألها ، فأخبرته أنّه خرج وهو حُنُب .

قال الواقدى : وأقبل وَهْب بن قابوس المُربى ، ومعه ابن أخيه الحارث بن عُقْبة بن قابوس بغنم لهما من جَبَل مُزَينة ، فوجد المدينة خِلُواً ، فسألا : أين الناس ؟ قالوا : بأحُد ، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين من قُريش ، فقال : لا نبتغى أثراً بعد عين ، فخرجا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم بأحُد، فيجدان القوم يقتتلون ، والدولة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأعارا مع المسلمين في النَّهْب ، وجاءت الخيل من ورائهم خالد بن الوليد وعِكْرمة بن أبي جهل ، فاختلط الناس ، فقاتلا أشد القتال ، فانفر قت فرقة من المشركين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَن لهذه الفرقة ؟ فقال وهب بن قابوس : أنا يارسول الله ، فقام فرماهم بالنَّبُ ل حتى انصرفوا ، ثم رجع فانفرقت فرقة قابوس : أنا يارسول الله ، فقام فرماهم بالنَّبُ ل حتى انصرفوا ، ثم رجع فانفرقت فرقة

⁽١) المعضد: الدملج ، وهو حلى يلبس في المعصم .

⁽٢) المسك : الأسورة من القرون والعاج . ﴿ ﴿ ٣) الخدمة : الخلخال .

أخرى ، ققال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لهدنه الدكتيبة ؟ فقدال المُزنى : أنا يارسول الله ، فقام فذبها بالسيف حتى ولّت ، ثم رجع فطلعت كتيبة أخرى ، فقدال النبى صلى الله عليه : من يقوم لهؤلاء ؟ فقال المُزنى : أنا يا رسول الله ، فقال : قم وأبشر بالجنة . فقام المزنى مسرورا يقول : والله لا أقيل ولا أستقيل ، فجعل يدخل فيهم فيضرب بالسَّيف ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه والمسلمون ، حتى خرج من أقصى الكتيبة ؛ ورسول الله صلى الله عليه يقول : اللهم ارحمه ، ثم يرجع فيهم ، فيا زال كذلك وهم محدةُون به ، حتى اشتملت عليه أسيافُهم ورماحهم ، فقتلوه فوجد به يومئذ كذلك وهم محدةُون به ، حتى اشتملت عليه أسيافُهم ورماحهم ، فقتلوه فوجد به يومئذ عشرون طعنة بالرماح ، كلّها قد خلصت إلى مقتل ، ومُثّل به أقبح المثل يومئذ . ثم قام ابن أخيه ، فقاتل كنحو قتاله ، حتى قُتِل ، فكان عر بن الخطاب يقول : إن أحت ميتة أموت عليها لمزنى .

قال الواقدى : وكان بلال بن الحارث المزنى " يحدّث يقول : شهدنا القادسيّة مع سعد بن أبى وقاص ، فلمَّ افتح الله علينا ، وقسمت بيننا غنائمنا ، أسقط فتى من آل قابوس من مُزينة ، فجئت سعدا حين فزع من نومه ، فقال : بلال ! قلت : بلال ، قال : مرحباً بك ، مَنْ هذا معك ؟ قلت : رجل من قومى ، قال : ما أنت يا فتى من المزنى الذى قتِل يوم أحُد ! قال : ابن أخيه . قال سعد : مرحبا وأهلا ، أنعم الله بك عينا ! لقد شهدت من ذلك الرجل يوم أحد مشهداً ما شهدت من أحد قط ، لقد رأيتنا وقد أحدق المشركون بنا من كل ناحية ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا ، والكتائب تطلع من كل ناحية ، و إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى ببصره فى الناس يتوسمهم ، و يقول : مَنْ لهذه الكتيبة ؟ كل ذلك يقول المُزَنى : أنا يا رسول الله ، كل ذلك يرد الكتيبة ، فا أنسى آخر مرة قالها ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم . الله عليه وسلم . قله عليه وسلم : قم

وأبشر بالجنّة ، فقام وقمت على أثره ، يعلم الله أنى أطلب مثل ما يطلب يومئذ من الشهادة ، فضنا حَوْمتَهم ، حتى رجعنا فيهم الثانية ، فأصابوه رحمه الله ، ووددت والله أنى كنت أصِبت يومئذ معه ، و لكن أجل (١) استأخر ، ثم دعا من ساعته بسهمه فأعطاه وفضله ، وقال : اختر فى المقام عندنا أو الرجوع إلى أهلك ، فقال بلال : إنه يستحب الرجوع ، فرجع .

قال الواقدى : وقال سعد بن أبى وقاص : أشهدُ لرأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا على المُزنى ، وهو مقتول ، وهو يقول : رضى الله عنك ، فإنى عنك راض ؛ ثم رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وآله قام على قدميه ، وقد ناله عليه السلام من ألم الجراح ما ناله ، وإنى لأعلم أن القيام يشق عليه على قبره ؛ حتى وضع فى لحده وعليه بُر دة ، لها أعلام حُر ، فد رسول الله صلى الله عليه وآله البردة على رأسه ، فنمر وأدرجه فيها طولا ، فبلغت نصف ساقيه ، فأص نا فجمعنا الحرمل ، فجعلناه على رجليه وهو فى لحد ، ثم انصرف في الحال أحب إلى من أن أموت عليها وألتى الله عليها من حال المزنى .

قال الواقدى : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلّم يوم أُحُد قد خاصم إليه يتيم من الأنصار أبا لبابة بن عبد المنذر في عِذْق بينهما ، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلّم لأبى لبابة ، فجزع اليتيم على العِذْق ، فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم العِذْق إلى أبى لبابة لليتيم ، فأبى أن يدفعه إليه ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلّم يقول لأبى لبابة : ادفعه إليه ولك عِذْقٌ في الجنّة ، فأبى أبو لبابة ، وقال ثابت (٢٠) بن أبى الدّحداحة : يارسول الله ؟ أرأيت إن أعطيت اليتيم عِذْقه من مالى ! قال : لك به عِذْق في الجنة ، فذهب ثابت بن الدحداحة ، فاشترى من أبى لبابة ذلك العيذق بحديقة نخل ، ثم رد العِذْق إلى الغلام ، الدحداحة ، فاشترى من أبى لبابة ذلك العيذق بحديقة نخل ، ثم رد العِذْق إلى الغلام ،

⁽۱) الواقدى: « أُجلى استأخر » . (۲) كذا فى الاستيعاب ۱ : ۲۰۳ (۱۸ _ نهج ۱۶)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « ربّ عذق مذلّل (١) لابن الدحداحة في الجنة » ، فكانت ترجى له الشهادة بذلك القول ، فقتل يوم أحُد .

قال الواقدى : ويقبل ضرار بن الخطاب فارسا يجر قناة له طويلة ، فيطعن عمرو بن معاذ ، فأنفذه ، ويمشى عمرو إليه حتى غُلب ، فوقع لوجهه ، قال : يقول ضرار : لا تعدمن رحلا زو جك من الحور العين ، وكان يقول : زوجت يوم أُحُد عشرة من أصحاب محمد الحيور العين .

قال الواقدى : فسألت شيوح الحديث : هل قتل عشرة ؟ قالوا : ما بلغنا أنه قتل إلا ثلاثة ، ولقد ضرب يومئذ عمر بن الخطاب حين جال المسلمون تلك الجولة بالقناة ، وقال : يابن الخطاب ، إنها نعمة مشكورة ، ماكنت لأقتلك .

قال الواقدى : وكان ضرار بحدث بعد ، ويذكر وقعة أحد ، ويذكر الأنصار فيترخم عليهم ، ويذكر غناءهم في الإسلام ، وشجاعهم و إقدامهم على الموت ، ثم يقول : لقد قتل أشراف ومى ببدر ، فأقول : مَنْ قتل أبا الحكم ؟ فيقال (٢) : ابن عفراء . من قتل أمية بن خلف ؟ فيقال : خبيب بن يساف . من قتل عُقبة بن أبى معيط ؟ فيقال : عاصم بن ثابت . من قتل فلان بن فلان ؟ فيسمى لى من الأنصار ، من أسر سهيل بن عمرو ؟ فيقال : مالك بن الدخشم . فلما خرجنا إلى أحد ، وأنا أقول : إن قاموا في صياصيهم فهى منيعة لا سبيل لنا إليهم نقيم أياما ثم ننصرف ، و إن خرجوا إلينا من صياصيهم أصبنا مهم ، فإن معنا عدداً أكثر من عددهم ، ومحن قوم موتورون ؟ خرجنا بالظّمن يذكر ننا قتلى بدر ، ومعنا كراع ولا كراع معهم ، وسلاحنا أكثر من سلاحهم ، فقصى لم أن خرجوا ، فالتقينا ، فو الله ما قنا لمم حتى هزمنا وانكشفنا مولّين ، فقلت فقصى كم أن خرجوا ، فالتقينا ، فو الله ما قنا لمم حتى هزمنا وانكشفنا مولّين ، فقلت

⁽۱) العذق بالفتح : النخلة . وبالكسر : العرجون بما فيه من الشماريخ ، وقد ورد في هــذا الحديث في اللسان « عذق » .

فى نفسى : هـذه أشد من وقعة بدر ، وجعلت أقول لخالد بن الوليد : كر على القوم ، فيقول : وترى وجها نكر فيه ! حتى نظرت إلى الجبل الذى كان عليه الرّماة خاليا ، فقلت : يا أبا سليان ، انظر وراءك ، فعطف عنان فرسه ، وكررنا معه ، فانتهينا إلى الجبل ، فلم نجد عليه أحداً له بال، وجدنا أنفيرًا فأصبناهم ، ثم دخلنا العسكر ، والقوم غارُون ينتهبون عسكرنا ، فأقحمنا الحيل عليهم ، فتطايروا فى كل وجه ، ووضعنا السيوف فيهم حيث شئنا ، وجعلت أطلب الأكابر من الأوس والخزرج قتلة الأحبة ، فلا أرى أحدا ، هربوا فما كان حلّب ناقة حتى تداعت الأنصار بينها ، فأقبلت فخالطونا ونحن فرسان ، فصبرنا لهم ، وصبروا لنا ، و بذلوا أنفسهم حتى عَقَرُ افر مي ، وترجلت ، فقتلت منهم عشرة ؟ ولقيت مِن رَجُل منهم الموت الناقع ، حتى وجدت ربح الدم ، وهو معانتي ما يفارقني ، حتى أخذته الرماح من كل ناحية ، فوقع ، فالحد لله الذي أكرمهم بيدى ، ولم حتى أخذته الرماح من كل ناحية ، فوقع ، فالحد لله الذي أكرمهم بيدى ، ولم

قال الواقدى : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد : مَن له علم بذكوان ابن عبد قيس ؟ فقال على عايمه السلام : أنا رأيت يارسولَ الله فارسا يركض فى أثره حتى لحقه ، وهو يقول : لا نجوتُ إن نجوتَ ! فحمل عليه فرسه وذكوان راجل ، فضر به وهو يقول : خذها وأنا ابن علاج ! فقتله ، فأهويت إلى الفارس ، فضر بت رجله بالسيف ، حتى قطعتها من نصف الفخِذ ، ثم طرحته عن فرسه فذفقت عليه ، وإذا هو أبو الحكم بن أخنس بن شريق بن علاج بن عمرو بن وهب الثقفي .

قال الواقدى : وقال على عليه السلام لما كان يوم أُحُد وجال الناس تلك الجوالة : أقبل أميّة بن أبى حذيفة بن المغيرة ، وهو دارع مقنّع فى الحديد ما يرى منه إلّا عيناه ، وهو يقول : يوم بيوم بدر ! فيعرض له رجل من المسلمين ، فقتله أميّة ، قال على عليه السلام : وأصميد له ، فأضر به بالسيف على هاميّه ، وعليه بيضة ، وتحت البيضة مِغْفر ، فنبا سينى ،

وكنت رجلا قصيرا، ويضربنى بسيفه، فأتتى بالدّرقة، فلحج سيفه، فأضر مه، وكان درعه مشمّرة، فأقطع رجليه، فوقع وجعل يعالج سيفه، حتى خلّصه من الدّرقة، وجعل يناوشنى وهو بارك حتى نظرت إلى فَتْق تحت إبطه فاحُشّ فيه بالسيف، فمال فات ، وانصرفت.

قال الواقدى : وفى يوم أُحُد انتمى رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، فقال : « أنا ابن العواتك » ، وقال أيضا :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطّلب

قال الواقدى : بينا عمر بن الخطاب يومشذ فى رهط من المسلمين قعود ، مر بهم أنس بن النّضر بن ضمضم عمّ أنس بن مالك ، فقال : ما يقمدكم ؟ قالوا : تُقيل رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : فما تصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه ، ثم قام ، فجالد بسيفه حتى قيّل ، فقال عمر بن الخطاب : إنّى لأرجو أن يبعشه الله أمّة وحده يوم القيامة ، وُجِد به سبعون ضربة فى وجهه ما عرف حتى عرفته أخته .

قال الواقدى : وقالوا : إنّ مالك بن الدُّخشم مر على خارجة بن زيد بن زهـير يومئذ وهو قاعد ، وفى حُشُو ته (١) ثلاثة عشر جرحا كلّها قد خلصت إلى مقتل ، فقال له مالك : أما علمت أن محمدا قد قتل ! قال خارجة : فإن كان محمّد قد قتِل ، فإن الله حى لا يُقتل ولا يموت؟ وإنّ محمّدا قد بلّغ رسالة ربّه ، فاذهب أنت فقاتل عن دينك .

قال: ومرّ مالك بن الدخشم أيضا على سَعْد بن الربيع ، و به اثنا عشر جرحا كَلّها قد خلصت إلى مقتل ، فقال: أعلمت أن محمدا قد قتل! فقال سعد: أشهد أنّ محمدا قد بلّغ رسالة ربّه ، فقاتل أنت عن دينك ، فإنّ الله حيّ لا يموت .

⁽١) حشوة البطن : أمعاؤه .

قال محمد بن إسحاق: وحد أنى محمد بن عبد الله بن عبدالرحمن بن أبى صفصه المازنى، أخو بنى النجار، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ: مَن رجل ينظر ما فعل سمد بن الربيع، أفى الأحياء هو أم فى الأموات؟ فقال رجل من الأنصار: أنا أنظر يا رسول الله ما فعل، فنظر فوجده جريحاً فى القَتْلى، و به رَمَق، فقال له: إن رسول الله صلى الله عليه وآله أمرنى أن أنظر فى الأحياء أنتأم فى الأموات، قال: أنافى الأموات فأبلغ رسول الله عليه وآله منى السلام، وقل له: إن سعد بن الربيع يقول: جزاك الله خيراعنا ما جرى نبيًا عن أمّته وأبلغ قومك السلام، وقل له: إن سعد بن الربيع يقول : جزاك الله خيراعنا ما جزى نبيًا عن أمّته وأبلغ قومك السلام عنى، وقل لهم: إن سعد بن الربيع يقول لكم: لا عذر لكم عند الله أن يخلُص إلى نبيّكم ومنكم عين تطريف، قال: فلم أبرح عنده حتى مات، ثم جثت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته، فقال: اللهم ارض عن سعد بن الربيع.

قال الواقدى : وحد ثنى عبد الله بن عمار ، عن الحارث بن الفُصَيل الخطمى ، قال : أقبل ثابت بن الد حداحة يومئذ والمسلمون أوزاع ، قد سقط فى أيديهم ، فجعل يصيح : يا معشر الأنصار ، إلى إلى أنى أنا ثابت بن الدحداحة ! إن كان محمد قد تُعيّل ، فإن الله حى لا يموت ! قاتلوا عن دينكم ، فإن الله مظهر كم وناصركم ؛ فنهض إليه نفر من الأنصار ، فعل يحمل بمن معه من المسلمين ، وقد وقفت لهم كتيبة خَشْناه (۱) فيها رؤساؤهم : خالد بن الوليد ، وعمرو بن العاص ، وعكرمة بن أبى جهل ، وضرار بن الخطاب ، وجعلوا يناوشونهم ، ثم حمل عليه خالد بن الوليد بالرمح فطعنه ، فأنفذه فوقع ميتا ، وقتل مَن كان معه من الأنصار ، فيقال : إن هؤلاء آخر من قتل من المسلمين في ذلك اليوم .

وقال عبد الله بن الزِّ بَمْرَى يذكر يوم أُحُد :

ألا ذرفت من مُقْلتنك دُمُوع وقدبان في حبل الشَّبَاب قطوع (٢)

⁽١) كتيبة خشناء : كثيرة السلاح .

⁽٢) سيرة ابن هشام ٣ : ١٠٤ _ ١٠٦ ، وفيه : « بالدمن حبل الشباب ، .

نوى الحيّ دارْ بالحبيب فَجُوعُ وشط مَنْ تهوى المرارُ وفَرَّقتْ ولیس لما ولّی علی ذی صَبَابة (۱) و إنطال تَذرافُ الدموعرجوعُ أحاديثُ قومى والحديث يشيعُ ! فدعُ ذا ولكن هلْ أنى أمَّ مالكٍ وُنُجْنبنا جُرْداً إلى أهـــل يثرب عَنَاجِيجِ فيها ضامرٌ و بديع (٢) ضَرور ُ الأعادى للصديق نَفُوع (٣) عشيّة سِرْنا من كَدَاء يقودُها يشدّ علينا كلّ زحف كأنّه_ا غَدِيرٌ نضوح الجانبين نقيعُ (١) فلمَّا رأونا خالطتُهم مهـــابةٌ وخامرهم رعب ﴿ هنـــاك فظيع ۗ بهم ، وصَبور ُ القوم ثم جَزُوع فودّ وا لو انّ الأرض ينشقّ ظهرُ ها وقد عرِّيتْ بيضٌ كأنَّ وميضَها حريق٬ وشيك٬ في الأباء سريم (٥) بأيماننا نعلُو بهـــا كلَّ هامة ِ وفيها سمام للهـــــدة ذريعُ فغادرن قتلَى الأوس عاصبة بهم ْ ضباع وطـــــير فوقهن وقوع ومر" بنو النّجّار في كلّ تلْعة . بأثوا بهم من وقعهن تجيـــعُ ولكن علا والسمهري شَرُوع (٦) ولولا علو الشعب غَادَرْن أحمداً وفي صدره ماضي السّنان وقيعُ (٧) كَمَا غَادَرَتْ فِي السَّكُرِ " حمزة أَاوِياً "

وقال ابن الزَّ بِعرَى أيضًا من قصيدة مشهورة ، وهي :

⁽١) ابن هشام : « على ذي حرارة » .

⁽٢) جنبت الفرس ، إذا قدتها ولم تركبها . والجرد : جم أجرد ، وهو العتبق من الخيل ، والعناجيج : الطوال الحسان ، واحدها غنجوج . وانظر ابن هشام .

⁽٣) ابن هشام : « سرنا ف لهام » . (٤) النقيم : الماء البارد العذب .

⁽٥) الوميض : الضوء . والأباء : جمع أباءة ، وهي أجمة القصب .

⁽٦) الشعب : الطريق في الجبل . والسمهريُّ : الرميح ، وشروع . ماثل إلى الطعن .

⁽٧) شباة كل شيء : حده . ووقيم : محدد .

إنما تندب أمراً قد فعــــل (١) وبنات الدّهر يلمبن بـــكلّ فقريض الشعر يشفى ذا العُلك ، وأكفًا قد أترَّت ورجـل^(٣) عَنْ كُمَاةٍ غُودرُ وا في المنتزَل (١) ماجد الجدّن مقدام بَطَلُ غـير مأطاًط لدى وقع الأسَل (٥) من كراديس وهام كالحجَلُ (٦) جَزَع الخزرج من وقع الأسَلُ واستحر القتل في عبد الأشَلُّ (٧) رَ قُص الحَفَّانِ تَعَدُّو فِي الْجَبِلِ (^^)

ياغرابَ البينِ أسمعتَ فَقُلْ إن " للخمير وللشر" مــدًى أبلغا حسّانَ عنَّى آيةً وسرابيل حسان شُقَقَتْ كُمْ قتلْنــا من كُريم ٍ سيّــد صادق النَّجْدة قَرْم بارع فسل الهراس مَنْ ســاكـنه؟ لیت أشیاخی ببــدر شهــد^روا حين حطّت بِقُبِـاءُ بَرْكَـبَا ثم خفُّوا عِنْدَ ذَا كُمْ رُقُّصًا

⁽١) سيرة ابن هشام ٣ : ٩٦ – ٩٨ ، وروايته .

[﴿] إِنَّمَا تَنْطِقُ شَيْئًا قَدْ فُعِلْ ﴿

⁽٢) ابن همنام : ﴿ وَكِلَّا ذَلَكَ وَجُهُ ۚ وَقَبَلْ *

⁽٣) ابن هشام: « بالجر » ، أى الجبل . وأترت : قطعت .

⁽٤) المتنزل : موضم النزال . ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالَّالَّ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

اللُّهُ عَيْرِ مِلْتَآتُ إِلَّذَى وَقُعْ الْأُسَلُ اللَّهِ

⁽٦) المهراس : ماء بجبل أحد ، والـكراديس جم كردوسة ، وهي جماعة الحيل . والحجل : طائر في حجم الحمام ، ورواية ابن هشام :

^{*} بيْنَ أَقْحَافٍ وَهَامِ كَالَحْجَلْ *

⁽٧) البرك : الصدر . واستحر القتل : اشتد ، وعبد الأشل ، أراد عبد الأشهل ، فحذف الهاء .

⁽٨) الرقص : ضرب من المشي السريع . والحفان : صفار النعام .

فَقَتَلْنَا النَّصَفَ مَن سَادَاتِهِمْ وَعَدَلْنَا مَيْل بدر فَاعْتَدَلُ لَا أَلُومُ النَّفْس إِلَّا أَنَا لَوْ كَرَرْنَا لَفَعَلْنَا المَفْتَعَلَ المَعْتَدُلُ اللهُ ا

قلت : كثير من النّاس يعتقدون أن هذا البيت ليزيد بن معاوية ، وهو قوله : « ليت أشياخي » ، وقال مَنْ أكره التصريح باسمه : هذا البيت ليزيد ، فقلت : له إنما قاله يزيد متمثّلا لما تحمل إليه رأس الحسين عليه السلام ، وهو لابن الزّ بعركى ، فلم تسكن نفسه إلى ذلك ، حتى أوضحته له ، فقلت : ألا تراه يقول : « جزع الخزرج من وقع الأسل » ، والحسين عليه السلام لم تحارب عنه الخزرج ، وكان يليق أن يقول : « جزع بني هاشم من وقع الأسل » ؛ فقال بعض من كان حاضرا : لعله قاله في يوم الحرة! فقلت : المنقول أنه أنشد ملا عمل إليه رأس الحسين عليه السلام ؛ والمنقول أنه شعر ابن الزّ بعركى ، ولا يجوز أن يترك المنقول إلى ماليس بمنقول .

وعلى ذكر هذا الشعر فإنى حضرت وأنا غلام بالنَّظَامية ببغداد فى بيت عبد القادر ابن داود الواسطى المعروف بالحجب ، خازن دار الكتب بها وعنده فى البيت باتكين الرومى الذى ولى إر بل أخيرا وعنده أيضاً جعفر بن مكّى الحاجب ، فجرى ذكر يوم أحُد وشعر أبن الزبعرى هـذا وغيره ، وأن المسلمين اعتصموا بالجبل ، فأصْقدوا فيه ، و إن الليل حال أيضا بين المشركين و بينهم ، فانشدا ابن مكى بيتين لأبى تمام متمثلا .

لوَلَا الظَّلام وَقُلَّةٌ عَلَقُوا بها باتت رِقابهم بغيير قِلال (٢٠)

⁽١) رواية ابن هشام :

^{*} عَلَلًا تَعْلُوهُمُ بَعْدَ نَهَـٰلُ *

 ⁽٣) ديوانه ٣ : ١٣٩ ، من قصيدة يمدح فيها الممتصم ، وبذكر فتح الخرمية . وقلة الجبل : أعلاه ،
 وجمه قلل وقلال .

فليشكروا جُنْحَ الظَّلام وذِرْوَداً فَهُمُ لَذِرْوَدَ والظَّلامُ مُوالِي (')
فقال بانكين: لاتقل هذا؛ وأكن قل: ﴿ وَلَقَدْ صَدَ قَكُمُ اللهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّوبَهُمْ
بإذْ نِهِ حتى إِذَا فَشِلْتُم وَتَنَازَعْتُم فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِنْ بَعْدِماَأَرَاكُم مَا مُعِبُّونَمِنْكُم مَنْ
يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُم مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَ صَرَ فَكُم عَنْهُم لِيَبْتَلِيَكُم وَلَقَدْ عَفَا يُرِيدُ الله عَلَى المُؤمنينَ ﴾ (٢) ، وكان باتكين مسلما ، وكان جعفر سامحه الله مغموصاً عليه في دينه .

﴿ ثَمَ الْجِزْءُ الرابِعِ عَسْرَ مِن شرح نَهِجِ البِلاغة لابِن أَبِي الجِدِيدِ وَلِيهِ الْجِزْءُ الخامِسِ عَسْرٍ ﴾

⁽١) ذرود بكسرا وله وسكون ثانية وفتح الواو وآخره دال مهملة : اسمجبل .

⁽۲) سورة آل عمران ۱۵۲

فه رسَّ المُوضِوعَات باب السكنب والرسائل

صفحة	
	١ ــ من كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة عند مسيره من المدينة
۳_	إلى البصرة
Y \-A	أخبار على عند مسيره إلى البصرة ورسله إلى أهل الكوفة
17-07	فصل فی نسب عائشة وأخبارها
77	٢ ــ ومن كتاب له عليه السلام بعد فتح البصرة
۲۸،۲۷	٣ _ من كتاب له عليه السلام لشريح بن الحارث قاضيه
۲۹・ ۲۸	نسب شریح وذکر بعض أخباره
44	٤ _ من كتاب له عليه السلام إلى بعض أمراء جيشه
44	 من كتاب له عليه السلام إلى الأشعث بن قيس وهو عامل أذر بيجان
_40	٦ _ من كتاب له عليه السلام إلى معاوية
۸۳-۰3	جرير بن عبد الله البجلي عند معاوية
13_33	٧ ــ من كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضا
	٨ ــ من كتاب له عليــه السلام إلى جرير بن عبد الله البجلي لمـــا أرسله
_	إلى معاوية
٤٧	٩ _ ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضا
76-37	إجلاب قريش على بني هاشم وحصرهم في الشعب

صفحة	
70 : 78	القول في المؤمنين والـكافرين من بني هاشم
۸٤-٦٥	اختلاف الرأى في إيمان أبي طالب
104-45	قصة غزوة بدر
178-104	القول في نزول الملائكة يوم بدر ومحاربتها المشركين
	الفول فيا جرى فى الغنيمة والأسارى بعد هزيمة قريش ورجوعها
199-170	إلى مكة
7.0-199	القول فى تفصيل أسماء أسارى بدر ومن أسرهم
Y • V – Y • 0	القول فى المطعمين فى بدر من المشركين
۲۰۸،۲۰۷	القول فيمن استشهد من المسلمين ببدر
X+Y-717	القول فيمن قتل ببدر من المشركين وأسماء قاتليهم
717,717	القول فيمن شهد بدرا من المسلمين
717-177	قصة غزوة أحد